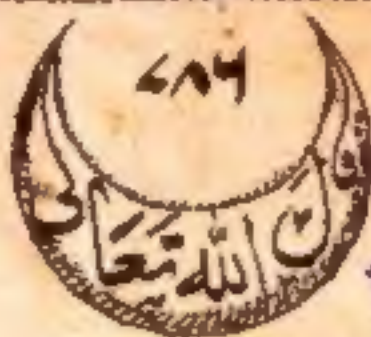


مسفر وارود

RAMPUR RAZA LIBRARY  
RAMPUR

جسٹریٹ



RAMPUR RAZA LIBRARY  
RAMPUR

رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا  
وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّهُ خَيْرٌ لِّمَا أُكْفِرُ بِهِ  
وَلَا يُغْنِي عَنِّي إِلَّا عِلْمُكَ

اعتقالاتیہ کہ دال است بر مطلوبیت زیادت در علوم و امارت و الحدیث کہ دال است بر مندوبیت قدر ستار  
فصل در ارشاد صحیفہ شہرہ بلقیہ

# الامداد

مشتمل بر شعب عملیہ متنوعہ خمسہ سلسلہ و دائرہ

یعنی امداد الفتاوی فی الفقہ و العقائد و حوادث و الفتاوی فی ما یتعلق بالسوانح الجدیدہ و تربیہ اشاک  
فی الاحوال الخاصہ من اسلوک الرفیق فی سوا الطرق فی الاحوال العامہ من مملو طات خیرت مکتوب  
خیرت فی الفوائد الخلفیہ العقلیہ و معارف العوارف فی السلوک کہ لای نفاذات سلسلہ  
حضرت مولانا اشرف علی صاحبزادہ است باو لای نفاذات حضرت شیخ العرب العجم مولانا الحاج اشرف  
محمد امداد اللہ است لای نفاذات حضرت تبرک نام نایش نیر و سادہ اشرف لای نفاذات لای نفاذات لای نفاذات

ص ۱۴۰ باب ماہ حرب المرجب ۱۳۳۲ ھجری ۱۳۳۲ (۵) لاد

حد بابا دارة الاحقر رفیق احمد

از مطبع امداد المطلب العجمی شایعون جلوه نمودن گرفت



ایں صحیفہ کا مکمل شراہ امداد نامہ یافت زامداد المطلب بع انتظام

فہرست مضامین بح سالہ الامداد و بابت ماہ حجب المرجب ۱۳۳۴ھ

بہ برکت دعا و عار حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی حسام ظلم العالی

خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون

شائع ہوتا ہے

طالع

الامداد و تیرہ جلدوں  
میں غلطی سوا اور افشا

کے سلسلہ کے صفحات

نہیں لکھے گئے جو کہ ۱۵۱

سے ۱۵۴ تک ہیں

تاخرین اپنے اپنے سلسلہ

کو سمجھ فرمائیں +

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	اصلاح انقلاب متعلق صنوع	فقه	حضرت مولانا اشرف علی صاحب	۳
۲	تربیتہ اسالک	ملوک باطیہ و عانی	ظلم العالی	۴
۳	معارف العوارف جلد اول	تصوف	"	۱۱
۴	" جلد دوم	تصوف	"	۱۵
۵	تتمہ سابقہ تنبیہات و نصیحت	بابت نصف ۱۳۳۴ھ	"	۱۹
۶	امداد الفتاویٰ	فقه	"	۲۵
۷	تحقیقات المفیدہ	فقه	مولوی حبیب احمد صاحب کیرانوی	۳۱

ہمارے ناظرین

اگر ہر مہینہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے ہر مہینہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشا اللہ موجب مزید لطف کا ہوگا (مدیر رسالہ)



# اصلاح انقلاب متعلق رضاع

(سلسلہ کیسے دیکھو لاہور نمبر ۱ جلد ۳)

اس باب میں ناواقعی کے سبب متعدد کوتاہیاں اور مختلف غلطیاں کیجاتی ہیں۔ منجملہ اُن کے ایک غلطی یہ ہے کہ بعضے جو ام یہ سمجھتے ہیں کہ دودھ شریک بھائی بہن جب ہی ہوتے ہیں جبکہ ایک بہن یا مانہ میں کسے عورت کا دودھ نہیں اور اگر ایک کے دودھ چھڑانے کے بعد دوسرا دودھ پئے تو وہ دودھ شریک بھائی بہن نہیں ہوگا سو یہ بالکل غلط ہے بلکہ خواہ دونوں کے دودھ پینے کا زمانہ ایک ہو یا مختلف ہو دونوں حالتوں کا ایک ہی حکم ہے یعنی دونوں حالتوں میں وہ دودھ شریک بھائی بہن ہو جائیگا (وقدم ایضاً بتفانی اصلاح بعض الاغلاط المتعلقہ بتحریم الحلال والتحلیل المحرم فی باب النکاح) منجملہ اُنکے ایک غلطی یہ کہ حرمت رضاع کے ثبوت کے لئے کسی عمر کی قید نہیں سمجھتے حتیٰ کہ اگر غلطی سے کسی عورت کا دودھ آٹے میں جاگرا او اُس آٹے کی روٹی خاوند نے کھالی تو سمجھتے ہیں کہ حرمت رضاع ثابت ہوگئی اور بی بی اسپر حرام ہوگئی سو یہ بھی بالکل غلط ہے بلکہ جو زمانہ بچہ کے دودھ پینے کا شریعت نے مقرر کیا ہے یعنی دو سال مہو کو نزدیک اور اڑھائی سال امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک (اور اکثر حنفیہ نے بھی فتویٰ پہلے ہی قول پر دیا ہے) اس زمانہ کے اندر دودھ پینے سے حرمت ثابت ہوتی ہے اور اسکے بعد نہیں ہوتی۔ پس سورت مذکورہ میں یہ بی بی اپنے شوہر پر حرام نہیں ہوتی۔ البتہ خود عورت کا دودھ پینا بعد مدت رضاع کے ایک حرام فعل ہے مگر اُس سے رشتہ ثابت نہیں ہوگا۔ منجملہ اُنکے ایک غلطی اس غلطی کے مقابلہ میں یہ کیجاتی ہے کہ مدت رضاع کے اندر اگر اس مدت کی تکمیل کے قبل بچہ کا دودھ چھڑا دیا جائے اور پھر کسی اتفاق سے یہ بچہ دودھ پی لے تو بعضے لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ اس صورت میں بھی حرمت رضاع ثابت نہیں ہوتی بلکہ یوں سمجھتے ہیں کہ خود بچہ دودھ پلانا بھی حرام ہے سو دونوں باتیں غلط ہیں بلکہ اس صورت میں حرمت رضاع بھی ثابت ہو جائیگی (فی الدر المختار ولولبع الفظام) اور دودھ پلانا بھی حلال ہوگا منجملہ اُنکے ایک غلطی یہ کہ بعضے لوگ حرمت رضاع کو عورت کے دودھ کے ساتھ خاص نہیں سمجھتے بلکہ یوں سمجھتے ہیں کہ اگر میاں بی بی کا دودھ غیرہ کا دودھ بھی ایک دوسرے کا جھٹھا پی لے تو وہ بھائی بہن ہوجاتے ہیں سو یہ بھی بالکل لغو ہے اس سے کچھ نہیں ہوتا (فی الدر المختار من شدی آدیتہ) منجملہ اُن کے



ایک غلطی یہ ہے کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر بچہ دودھ پی کر فوراً قے کر ڈالے تو حرمت رضاع بھی زائل ہو جاتی ہے جبکہ اس غلطی کو انہم کی پہلے اطلاع نہ تھی مگر مجھ سے ایک واقعہ میں استفادہ کیا گیا تو میری حرمت رضاع کے حکم بتلانے پر سائل نے یہ معارضہ کیا کہ صاحب اس نے اپنے اول تو یہ تھا بہت قلیل اور پھر وہ بھی اگل دیا تھا تو گویا وہ بنیاباطل ہو گیا تو حکم بھی ثابت نہ ہوگا اسوقت معلوم ہوا کہ بعض کا یہ بھی خیال ہے سوچو سمجھ لیا جائے کہ اس باب میں قلیل و کثیر کا ایک حکم ہے اگر ایک قطرہ بھی حلق کے اندر چلا جاوے گا تو حکم ثابت ہو جائیگا رقی الدار المختار وان قل) اسی طرح اگر حلق میں جانے کے بعد قے بھی ہو جائے تب بھی حکم رضاع بدستور باقی رہیگا (وقد مرایتم حيث مرث السئلة الاولی من هذا الباب) اور خواہ منہ کے راستہ سے جائے یا ناک کے راستہ سے اور خواہ خالص دودھ جائے یا کسی دوا یا پانی میں ملا ہوا جائے اور ملنے کی صورت میں خواہ غالب ہو یا دوسری چیز کے ساتھ مساوی ہو سب کا ایک حکم ہے (کنذافی الدار المختار) یہ تو علمی غلطیاں تھیں اور اس باب میں بعض علمی کوتاہیاں بھی ہیں منجملہ انکے ایک یہ ہے کہ بعضی عورتیں جن بچہ پر رحم آیا اسکو دودھ پلا دیا۔ حالانکہ بلا اذن شوہر کسی کو پلانا مکروہ ہے۔ البتہ اگر بچہ کے پلا ہو جانے کا اندیشہ ہو وہ حالت اس سے مستثنیٰ ہے (کنذافی البحر من الخانیۃ شامی ج ۲ ص ۶۶۴) منجملہ آ ایک یہ ہے کہ اگر مرد و عورت رضاع کے رشتہ سے باہم نہ بنی مگر کبھی طرح ملا ملا رکھتے ہیں جن سے بڑے بڑے فساد واقع ہو گئے ہیں فقہانے یہی ننگ دیکھ کر تصریح کی ہے کہ شرعی بہن کے پاس نخلیہ میں بیٹھنا ناجائز ہے اسی طرح مصاہرت کے رشتہ میں گودہ رشتہ حرمت ہی کا ہو جیسے جوان ساس یا سوسیلی ما ان سب مواقع میں حسب فتویٰ علماء نامحرموں کا ساتھ کرنا اور کہنا چاہیے یعنی پورا اور گہرا پردہ کیا کریں منجملہ انکے ایک کوتاہی یہ ہے کہ رضاع کے باب میں یہ احتیاط کوئی نہیں کرتا کہ دودھ پلانے والی تحقیق کریں کہ اسے کس کس کو دودھ پلایا ہے اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ بعض اوقات ایسی ہی لڑکی سے اسکا رشتہ کر دیا جاتا ہے کہ اسے بھی اس عورت کا دودھ پیا تھا اسی واسطے فقہانے فرمایا ہے کہ عورت پر واجب ہے کہ بلا ضرورت ہر بچہ کو دودھ نہ پلا دیا کریں اور جب پلا دیں تو خوب یاد رکھیں اور خوب شہرت دیدیا کریں بلکہ احتیاطاً لکھ بھی لیا کریں (حد شامی عن الفتح ص ۶۶۴ ج ۲) منجملہ انکے ایک کوتاہی جو اول کے ادب حقوق کے متعلق ہے حرمت متعلق نہیں یہ ہے کہ ہر کس کس کا دودھ بچہ کو پلا دیا جاتا ہے جس سے اس کے اخلاق پر اثر پڑتا ہے مناجب کسی صحیح المزاج سیلم الطبع کا قائل صالح عورت کا دودھ



پلویا کریں منجھا آنکے ایک غلطی یہ ہے کہ اکثر لوگ دودھ پلانے والی کا اگر وہ چھوٹی قوم سے ہو کچھ حق نہیں  
 سمجھتے اور اس کا کچھ احترام نہیں کرتے حالانکہ حدیثِ قولی سے جس میں غلام یا لونڈی اسکی خدمت میں پیش  
 کرنے کی ترغیب ہے اس کا حق معلوم ہوتا ہے اور حدیثِ فعلی سے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی خدمت  
 کا آنکے آنے کے وقت اکرام فرمایا اس کا احترام ثابت ہوا ہے منجھا آنکے ایک غلطی جو اسکے مقابل جانب  
 ہے یہ ہے کہ بعض آدمی اسکا اتنا بڑا حق سمجھتے ہیں کہ خود ایسی ماں کا حق بھی اسکے ماں ہونے کے سبب  
 اتنا نہیں سمجھتے جتنا دودھ پلانے کے سبب سمجھتے ہیں حتیٰ کہ خود ماں بھی چنانچہ بعض مواقع پر یہ سمجھتی ہے  
 کہ میں دودھ نہ بخشوں گی اور مخاطب ڈرتا ہے بلکہ بعض کو اسی فکر میں مبتلا دیکھا گیا ہے کہ کیا کہیں  
 ہماری ماں مرگئی اور ہم دودھ نہیں بخشوانے پائے سو کیا اصلاً و فرعاً ہر طرح باطل ہے اصلاً تو ظاہر ہے کہ  
 ماں کا ہر حال میں حقِ سفوف ہے اور فرعاً اسلئے کہ دودھ پینا بچہ کے لئے کوئی گناہ تھوڑا ہی ہے جسکے  
 ارتکاب کے بعد بخشوانے کی ضرورت ہو اور اگر گناہ ہو تو بچہ تو اس وقت غیر مکلف تھا ماں البتہ مکلف تھی  
 اس کو پلانا بھی گناہ ہوگا۔ وہ خود بھی گناہگار ہوئی کہ حرام چیز بچہ کو پلائی خود اسکو اولاد سے معاف  
 کرانا چاہیے۔ غرض لغو بات ہے۔ ایک غلطی یہ ہے کہ بعض لوگ اس دودھ پلانے کے سبب حضرت علیہ السلام  
 کا اتنا بڑا حق سمجھتے ہیں کہ بدوؤں کو انکی اولاد قرار دیکر انکے لئے لوٹ مار کو جو کہ فعلِ حرام ہے حلال سمجھتے  
 ہیں بہت ہی سخت عقیدہ ہے جب خاص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کے لئے کسی فعل ناجائز  
 کی اجازت نہیں آپکی رضاعت کی اولاد کا تو انکی نسبت بعید ہی تعلق ہے پھر سب بدوؤں کا انکی اولاد  
 میں ہونا یہ بھی اہل حکایت ہے فرع قابل توجہ اہل علم فقہار نے ضیاع کی تفسیر میں آدمیت کی قید  
 لگائی ہے اور اسکا تفسیر بہیمہ و جل کو لکھا ہے مگر حنیفہ سے اثباتاً یا نفیاً تعرض نہیں دیکھا گیا کہ آیا وہ اس  
 باب میں مثل بہیمہ کے ہے جیسے نکاح کے باب میں یہی ہے کہ حنیفہ سے انسان کا نکاح جائز نہیں یا  
 مثل آدمی کے ہو کہ اگر کوئی لڑکا لڑکی کسی بہیمہ کا دودھ پیں تو وہ دونوں ضیاعی بھائی ہیں ہو جاؤ نیگے چنگ  
 مسئلہ کی تحقیق ہوا تو موقع اشتباہ میں عملاً یہی ہوگا کہ حرمت رضاع کا فتویٰ دیا جائے جیسے لڑائی  
 سال پر گو فتویٰ نہیں مگر احتیاط وہاں بھی یہی ہے کہ باوجود مانعت کے اگر اس کے اندر رضاع واقع ہوا  
 تو حرمت پر عمل کریں تب بھی رضاع کے مسائل نہایت دقیق ہیں انہیں بدون محقق قیغظ عالم کے  
 کسی نیم آموز کے قولی کو معتبر نہ سمجھیں اور سوال کے سمجھنے اور سمجھانے میں کمیت ہی احتیاط



دہوشیاری و بیداری سے کام لیں۔ فقط۔

## بعض مسائل مہر ضیاع از بیان القرآن

مسئلہ۔ ماں اگر کسی وجہ سے معذور نہ ہو تو اس کے ذمہ دینا ہے یعنی عند اللہ واجب ہے کہ بچہ کو دودھ پلائے جبکہ وہ مشکوہ ہو یا عدت میں ہو اور اجرت لینا درست نہیں والوالدات یرضعن میں یہی مسئلہ ہے اور اگر طلاق کے بعد عدت گزر چکی تو اسپر بلا اجرت دودھ پلانا واجب نہیں چنانچہ دو بچوں صورتوں میں اجرت مانگنے کا حکم آگے آتا ہے اور والوالدات اگرچہ لفظاً اس دوسری صورت کو بھی عام ہے مگر اگلے جملہ و علی المولود لہ ذی قہن و کسو تھن کے سبب سے یہ وجوب ارضاع مقدم ہو گیا و وجوب رزق و کسوت کے ساتھ اور وجوب رزق و کسوت دو حالت میں ہے نکاح میں اور عادت میں لہذا یہ وجوب ارضاع بھی نکاح اور عدت کی حالت میں ہوگا کذا فی فتح القدر مسئلہ اگر ماں دودھ پلانے سے انکار کرے تو ہم یوں سمجھیں گے کہ غالباً معذور ہوگی اس لیے اسپر جبر نہ کیا جائے گا لا تضار والدین میں یہ مسئلہ بھی ہے البتہ اگر بچہ کسی کا دودھ نہیں لیتا نہ اوپر کا دودھ پیتا ہے تو ماں کو مجبور کیا جائے گا لا مولود لہ میں یہ مسئلہ بھی داخل ہے مسئلہ ماں دودھ پلانا چاہتی ہے اور اس کے دودھ میں کوئی خرابی بھی نہیں تو باپ کو جائز نہیں کہ اس کو نہ پلانے دے اور دوسری انا کا دودھ پلواد کے اور یہ مسئلہ بھی لا تضار والدین میں داخل ہے مسئلہ ماں دودھ پلانے پر رضامند ہے لیکن اس کا دودھ بچہ کو مضر ہوگا باپ کو جائز ہے کہ اس کو دودھ نہ پلائے دے اور کسی انا کا پلواد سے ان اہم اہم اہم تسترضعون میں یہی مسئلہ ہے مسئلہ ماں دودھ پلانے کی اجرت مانگتی ہے مگر اس کی ہر کوئی نکاح میں ہے یا کہ طلاق ہو گئی لیکن عدت نہیں گزری ان دونوں حالتوں میں اجرت لینا جائز نہیں بلکہ تضار بھی مجبوری ہے کہ دودھ پلاوے والدین دودھ لے لولہ میں مسئلہ داخل ہو گیا اور اگر طلاق کے بعد عدت گزری پھر اجرت مانگتی ہے تو باپ کو اجرت دینا پڑیگی مسئلہ اسی صورت میں بھی کہ طلاق کے بعد عدت گزر چکا ہو اور وہ اجرت مانگتی ہے اگر باپ دوسری انا سے اتنی ہی اجرت پر پلوانا چاہے تب تو ماں مقدم ہو دوسری انا سے پلوانے کا حق نہیں ہے لا تضار والدین میں یہی بھی داخل ہے اور اگر دوسری انا اس کے کم اجرت پر راضی ہو تو ماں کو بھی حق حاصل نہیں کہ خود پلاوے اور یا دہ جبر کے لا مولود میں مسئلہ بھی ہے البتہ اگر ماں درخواست کرے تو اتنا حق کہہتی ہے کہ اس انا کو اس کے پاس رکھا جائے گا نہ بچہ سے جدائی نہوائنت المسائل



حال۔ اب بید حال ہے کہ جب نماز میں آخر کی رکعت کے سجدہ میں ہوتا ہوں تو مجھے ہوش آکر شعور ہوتا ہے اور میں اس سجدہ میں بہت ٹھیکر ٹھیکر تسبیح کہتا ہوں اور اس آواز سے کہ اپنے کان میں خوبصورت آواز جائے اور بہت گڑگڑا کر اور تعداد میں بھی زیادہ تسبیح کرتا ہوں آخری سجدے میں تو اکثر ایسا ہوتا ہے اور دیگر سجدوں میں ایسا کم ہوتا ہے اور رکوع میں اور بھی کم اور قیام میں اور کم اور قعود میں نہیں ہوتا جب قیام میں بید حال ہوتا ہے تو میرا جسم جو بالکل سیدھا کھڑا تھا ذرا سر اور گردن اوپر اٹکے کو جھکات کر خم ہو جاتے ہیں اسی انخم ہو جاتا ہے سیدھا کھڑا ہونا اس وقت معیوب معلوم ہوتا ہے عاجزی سے جھاک کر کھڑا ہونا پسند ہوتا ہے اور دعا مانگتے وقت بھی بید حال اکثر ہوتا ہے۔ تحقیق بیکر بہت سال بعد اس کوشش میں نہ کیجئے اس سے گرانی پھر گرانی سے افسردگی یا اچھن ہو جاتی ہے۔

حال۔ بندہ اوراد کا برابر پابند ہے اور کلام مجید بھی بعد نماز تہجد اور ذکر کے ایک دو پارہ پڑھ لیتا ہوں۔ لکان وغیرہ کچھ نہیں ہوتا بعض دفعہ بدن میں سرور سا معلوم ہوتا ہے اور رواں کھڑا ہوتا ہے ان دو مہینے میں دومرتبہ حضور کو خواب میں بھی دیکھا اور ایک دن ذکر کلمہ شریف میں چاند نظر آیا اور غائب ہو گیا میں نے ذکر کو ٹوٹے آخرت سمجھتا ہوں اور ان چیزوں کو کچھ نہیں سمجھتا اور ذکر کے وقت میری بید حالت ہوتی ہے جیسے مجرم بادشاہ کے سامنے شرمندہ ہوتا ہے حضرت والا غلام واپس تحقیق بہت دل خوش ہوا خوش ہو کر دعا کی۔ یہ دولت کسکو نصیب ہوتی ہے۔

حال۔ ذاکر کو مصلے سنت کی رعایت کرنی چاہیے دریں صورت کہ ذکر پیشتر سے کر رہا ہو یا نہیں۔ تحقیق۔ اگر مصلے مسجد میں فرض یا سنن مؤکدہ پڑھ رہا ہے تو ذاکر کو اسکی رعایت ضروری ہے اور اگر نوافل پڑھ رہا ہے تو رعایت ضروری نہیں۔

حال۔ الحمد للہ اب میں ہزار اسم ذات اور تین پارہ قرآن مجید ہوتا جاتا ہے بعض روز ایسی حالت ہوتی ہے کہ شاکیدی مسلمان صادق الیقین کی ہوتی ہو باجہ واکراہ تمام اوراد و نماز تہجد ادا کیجاتی ہے بلکہ اکثر تاخیر ہو جاتی ہے اور کسی روز اس کے برعکس یہ معلوم ہوتا ہے کہ فارغ البال سے فارغ البال یہ یلمینان و سرور نہ حاصل ہوگا۔ چونکہ حضور کے فیض و مطالعہ تربیۃ السالک سے اس امر کا یقین ہو گیا ہے کہ حق تعالیٰ کی مصلحت سے جس طرح چاہیں لہذا پریشانی نہیں ہوتی ہاں یہ وسوسہ ہوتا ہے



کہ یہ قبض کہیں شوی اعمال سے ہوتا ہو اور تجھے سالکوں کے قبض و سبط کی فکر ہے اس وقت سوا  
استغفار کے اور حضور کچھ نہیں سوچتا۔ ذکر کے وقت خطو اور عموماً ہر وقت حضور کی صورت مبارک  
کا خیال رہتا ہے اور کبھی نہیں زیادہ تر ان اوقات میں رہتا ہے جن اوقات کو غلام سبط سے تعبیر کرتا  
ہے (اور جو کچھ ہو واللہ اعلم) امراض باطنیہ میں غلام یہ مبتلا ہے مثل کبر اگر کوئی تعریف کرے تو اچھا  
معلوم ہوتا ہے اور اگر کچھ بُرائی کرے تو گراں گذرتا ہے اور کبھی دونوں باتوں پر غصہ معلوم ہوتا ہے اور  
کے مرض میں بھی غلام مبتلا ہے۔ اسے ماں باپ سے کبھی زیادہ شفقت کرنے والے طبیب  
(اور میری جان اور ماں باپ دونوں قربان ہوں) اس ستر پامریض کے لیے دعا فرما دیں جو اپنی  
حالت کا اظہار بسبب کم علمی کم فہمی کے کا حقہ نہیں ادا کر سکتا ہے

وداع و وصل جداگانہ لذتے دارد ہزار بار برو صد ہزار بار بسا  
تحقیق اگر ان تغیرات میں آپ کے قصد اختیار و قدرت کو کچھ دخل نہیں یعنی عمل اختیاری میں کوئی کوتاہی  
نہیں ہوتی اور معصیت کا اختیار سے صدور نہیں ہوتا تو ان تغیرات سے کچھ غم نہیں اور اگر اختیار کو بھی کچھ  
دخل ہے تو اس کا تدارک آپ کے ہاتھ میں ہے میں کیا کر سکتا ہوں اس نکتہ کو ہمیشہ پیش نظر رکھ کر کتب و کلام عظیم کو

### خطبے از اہل علم ذی منصب کہ با مجیب تعلق اخوت طریقت می دارند

مس۔ ایک مرض روحانی میں مبتلا ہوں اور وہ یہ ہے کہ ہر وقت حدیث النفس میں مبتلا رہتا ہوں  
الواع و اقسام کے خیالات سمجھ و فاسدہ میں آیا کرتے ہیں کبھی حالات کا کبھی اپنے افکار کا لیکن  
غیر ضروری خیالات۔ اس کے ازالہ کی جو تدبیر ارشاد ہو حتی الامکان اسکی تعمیل کرنے میں کوشش کیا جائے  
مکان پر قیام نہ تو کسی ضرور ہو جائے مگر بظاہر ممکن نہیں ہے

ج۔ ہجوم حدیث النفس و مساوس کا گو کسی درجہ تک ہوا صلا مقربین لہذا تدبیر کی کوئی شرعی ضرورت  
تو نہیں ہے البتہ چونکہ اس سے طبیعت کو پریشانی ہوتی ہے اس لیے تدبیر مناسب ہے اور تدبیر اسکی  
مرکبہ و دروس اول یہ کہ اسکی طرف اصلاً التفات نہ فرمایا جائے شیطان موسوس کے مقابلہ میں تو  
کے کام لیا جائے کہ اگر اس سے زیادہ بھی ہو گا تو ہم غم و غم نہ ہو گے دوسرے چیز و بیکہ کسی وقت بے غفل  
نہ رہا جائے اور غفل ایسا جو جس میں کسی تدبیر و فکر کا بھی صرف ہو مگر اس پر زیادہ بار نہ ہو مثلاً سپر



انبیاء و اولیاء رحمہ اللہ کا مطالعہ یا کسی شخص سے دینی چرچا افادۃ یا استفادۃ رکھنا اور جس وقت دلچسپی ہو ورنہ شریف یا تسلیل کا شغل توجہ کے ساتھ رہنا مگر اس توجہ میں زیادہ مبالغہ نہ ہو سرسری توجہ کافی و نافع ہے اگر ہفتہ عشرہ کے بعد اس تدبیر کے اثر سے اطلاع بخشی جائے تو تسلی ہو۔  
 حال۔ ایک عرض یہ ہے کہ میری عمر کا باسٹھواں سال گزرتا ہے سہو اس قدر ہے کہ جو کچھ پڑھ لیتا ہوں بعد پڑھنے کے مطلق یاد نہیں رہتا اس سے نہایت افسوس ہے کہ اگر کچھ یاد رہے تو زیادہ فائدہ ہو کہ اگر کوئی دوا یاد آوے تو نہ بندہ پروری ہوگی۔

تحقیق۔ یاد رہنے پر نفع موقوف نہیں جو آپ سمجھ کر پڑھتے ہیں اس سے قلب میں ایک اثر ہو جاتا ہے مضمون کے بھول جانے کے بعد بھی وہ اثر باقی رہتا ہے اور وہی مقصود ہے اس لیے بھول جانے سے غم نہ کریں۔  
 حال۔ جناب کی ہر تدبیر اور ہر تحقیق جو کہ میری نسبت جناب نے فرمائی ہے بالکل درست ہے نہایت ہی خبیث طبیعت کا آدمی ہوں خداوند کریم میری طبیعت سے اپنی تمام خلقت کو بچائی اور مجھے اس سے نجات دی۔ میری حالت بھی خطرناک ہے خدا اپنے نبی کے واسطے سے میرے اخلاق کی اصلاح فرمائے اور مجھ کو نور ایمان سے اٹھائے میں اپنے نفس سے بیدار ہوں بجز نبی کے اپنے اندر کوئی کمال نہیں پاتا ہوں میں اس مہینے کے ختم ہونے کے بعد حضرت کی خدمت اقدس میں حاضر ہوں گا۔  
 تحقیق۔ میرے پاس آنے سے گویا ہر سمجھتے ہو کہ علاج ہو مگر اسکو میں سمجھتا ہوں کہ تمہارا اس سے علاج نہ ہوگا۔ تمہارا نفس چونکہ چھوٹی جگہ علاج کو گوارا نہیں کرتا اسلئے اپنے نزدیک بڑی جگہ چھوڑ دے اور یہ عین مرض ہے تم کو حکیم صاحب خواجہ صاحب بینی دونوں سے تزلزل کے ساتھ علاج کرانا چاہیے اس طرح سے کہ اپنے جتنے عیوب معلوم ہیں وہ بھی کہہ دو اور جتنے وہ سمجھیں ان میں تکیہ اور تاویل مت کرو اور ہر طرح سے اطاعت کرو یہ دونوں صاحب مجھ کو لکھیں کہ ہم ان کا علاج کر چکے تو کسے سرسری کے بیٹیاں آنا۔

حال۔ عرض یہ ہے فنا ہو گیا کیا طریقہ اور کون کون امور اس میں مرد دیتے ہیں کہ جس سے میں خودی کو بھول جاؤں۔  
 تحقیق۔ کیا وہ ایسا سوال ہے۔ ایک شخص ایک طبیب کے زیر علاج ہے پھر پوچھتا ہے کہ صحت کا کیا قطر ہے وہ جو علاج کر رہا ہے صحت ہی کا طریقہ اختیار کر رہا ہے۔



**حال** - مجھ کو حضورِ عالی سے یہ امور عرض کر چکی اس واسطے ضرورت پڑی۔ اول تمام جوہی ان دو امور میں سے دوسرے چنے سے قبل راستہ کا معلوم کرنا ضروری تیسرے اگر خالی علم ہوگا تو بھی فائدہ سے خالی نہیں تاکہ ہر کام میں اس کا خیال رکھا جائے۔  
**تحقیق** - میری مثال سے سب ضرورتوں کا جواب ہو گیا۔

**حال** - مرحومین کے انتقال کا صدمہ اور یادِ باوجود سہی بسیار کے بھی کم نہیں ہوتی۔ اوقاتِ تنہائی نماز، تلاوت، ذکر یا بیکاری میں بہت کثرت ہو کر اکثر دل پر غالب آجاتی ہے جس سے آواز کے علاوہ اس کی سبکداری تک نوبت پہنچتی ہے خیال ہوتا ہے کہ اس قدر شغف یا محویت شرعاً قابلِ مواخذہ نہ ہو۔  
**تحقیق** - نہیں امرِ طبعی میں مواخذہ نہیں۔  
**خیال** - کیونکہ یادِ الہی کے اوقات کے وقت بھی اس کا غلبہ ہو جاتا ہے۔  
**تحقیق** - مندھری ہے۔

**حال** - اس خیال اور یاد کو بالکل دور ہونے کے لئے بعض غصہ خیال ہوتا ہے کہ لا حول یا استغفار یاد کر  
 شریعت پڑھی جائے۔ اور جنابِ الہی میں عاکی جا کر کہ مجھے اس صدمے سے نجات دیں مگر ساتھ ہی یہ بھی خیال آجاتا ہے کہ مرحومین کو بھلانے کی کوشش کرنا کہیں غلط مروت نہ ہو حقیقت آگاہی بخشی جائے۔  
**تحقیق** - بھلانا غلط مروت وہ ہے کہ جو یاد ان کے لئے مفید ہے اس کو بھلا یا جائے اور ظاہر ہے کہ اس سے ان کو کیا فائدہ اور آپ کو ضرر۔ اس لئے بھلانے کی کوشش ضروری ہے البتہ ان کو ایصالِ نوا وغیرہ یہ نہ ترک کیا جائے۔ یہ بھلانا ہے جو غلط مروت ہے۔

**حال** - آج میں نے ایک عجیب سترنگ خواب دیکھا جس کے بعض حصے بہت افسوس ہوتا ہے اور یہ خیال ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کیا منظور ہے اور انجام کیا ہوگا۔ گو اللہ تعالیٰ کی مرضی پر راضی ہونا ہی ہمارے خیال میں بہتر ہے مگر اپنی نسبت تکلیف کا خیال کر کے رنج اور بے چینی پیدا ہوتی ہے حضور میرے لئے خاص طور سے دعا فرما دیں خواب یہ ہے کہ مجھ کو یہ علوم ہوا کہ میں خانقاہ میں یا کسی ایسی جگہ پر ہوں کہ وہاں سارے ذکر و عمل اور غور بھی موجود ہیں ہر شخص اپنی اپنی حاجت ضروری میں لگا ہوا ہے اور میں اپنے کھانے پینے کی تیاری میں ہوں اتنے میں کسی نے خبر دی کہ سب لوگوں کی ایک شخص کے ہاں دعوت ہے اور سب لوگ چلے گئے تم کیوں سداں کر رہے ہو یہ سنکر میں نے کپڑے اور جوتے پہنے کا خیال کیا تو اس کے پہنے میں لمحہ عرصہ لگا اور



منفصل چیزوں میں یعنی ایک علوم میں کہ منفصل عن العالم الازلی ہیں اور دوسری قلوب میں کہ  
 منفصل عن الارواح ہیں) باہم ایک مناسبت اشتراک کی ہوتی جو بالوقت ہونے کا سبب ہوا کہ  
 علوم اور قلوب باہم بالوقت اور ایک موصوف اور ایک صفت ہو کر باہم مجتمع ہو گئے) اسلئے علوم (قلوب  
 میں) حاصل ہو گئے اور عالم ربانی راسخ فی العلوم ہو گیا بعض کتب سماویہ میں اللہ تعالیٰ نے (بعض انبیاء  
 بنی اسرائیل پر) وحی فرمائی کہ ہے بنی اسرائیل یوں مت کہو کہ علم آسمان میں ہے اسکو کون آتا رہ سکتا ہے  
 نہ وہ اعماق زمین میں ہے کہ اسکو کون اوپر لاسکتا ہے اور نہ وہ سمندر پار ہے کہ کون پار ہو کر اسکو لائے۔  
 علم تو تمہارے قلوب میں پیدا ہوا ہے تم میری سامنے روحا نہیں کے آداب اختیار کرو اور میری ساتھ حق  
 کے خلاف برتو میں اس علم کو تمہارے قلوب کے ظاہر کر دوں گا۔ بیان تک کہ وہ تم کو ڈھانپ لیگا اور تم کو احاطہ  
 کر لیگا سورج و چاندین کے آداب اختیار کرنا نفوس کا انکے مقصد تک جہالت سے ضبط کرنا ہے اور صریح علم کے  
 واسطے سے ہر قول اور فعل میں اس کو روکنا ہے اور یہ اسی سے بن پڑتا ہے جو علم رکھے اور قرب پیدا  
 کرے اور اللہ تعالیٰ کے سامنے حاضر ہونے کا طریق اختیار کرے پس حق کے ساتھ حق کے لیے اپنی حفاظت  
 کرے خبری ہم کو ہم سے شیخ ابوالنجیب عبدالقادر سہروردی نے بطور اجازت کے کہا انھوں نے خبر دی ہم کو  
 ابومنصور بن خیرون نے بطور اجازت کے کہا انھوں نے خبر دی ہم کو ابو محمد بن علی جوہری نے بطور اجازت کے  
 کہا انھوں نے خبر دی ہم کو ابو عمر محمد بن عباس نے کہا انھوں نے خبر دی ہم کو ابو محمد یحییٰ بن سعید نے کہا  
 انھوں نے حدیث کی ہم سے حسین بن حسن مردزی نے کہا انھوں نے خبر دی ہم کو عبد اللہ بن مبارک نے کہا  
 انھوں نے خبر دی ہم کو اوزاعی نے حسان بن عطیہ سے کہا انھوں نے مجھ کو یہ خبر پہنچی ہے کہ شداد بن ابی  
 ایک منزل میں اتری اور بوسے ہماری پاس رہتا رہا وہ کہ ہم اس سے تفریح (شغل) کریں سو ان سے  
 یہ کلمہ بدنام سمجھا لیا یعنی سنو والوں کو مستبعد معلوم ہوا کیونکہ یہ وہم ہے طعام کے غیر محتاج ایہ ہونے کو  
 جو کہ بالکل ہی باطل ہے) وہ فرمانے لگے جیسے ایساں لایا ہوں میں نے کوئی کلمہ زبان سے نہیں کہا  
 جسکو میں نے نکیل نہ ڈالی ہو پھر باگ نہ دی ہو بجز اس کلمہ کے (جو کج منہ سے نکل گیا) سو تم اسکو  
 مجھ پر محفوظ مت کرنا (یعنی اسکو نقل کر کے سند مت پکڑنا) پس اس طرح سے ہوتا ہے اعتقاد کرنا آداب  
 روحانیین کا (اور) انجیل میں لکھا ہے کہ غیر معلوم کا علم طلب مت کرو جب تک کہ معلوم پر عمل نہ کرو

۱۱ اصل اللفظ غیث بہ و ہذا حدیث منہ ۱۱ فی الاول اعطیہا ثم ازماہا و ہذا متعاربان ۱۱ منہ



اور ایک خبر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہوا کہ بعض اوقات شیطان بواسطہ علم کے تپڑے مارا جاتا ہے (یعنی باوجودیکہ علم فی نفسہ لکھنے شیطان کے مغلوب ہونیکا مگر وہی بعض اوقات بوجہ سوادِ استعمال کے آکر بجاتا ہے شیطان کے غائب ہونے کا) ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ ہم پر بواسطہ علم کے کسی غائب آجاتا ہو اپنے فرمایا وہ کہتا ہے کہ علم طلب کرنا اور راہی (عمل تکریہاں تک کہ (پوسے طور سے) علم حاصل کرے پس بندہ ہمیشہ علم میں قیل و قال کرتا ہوا اور عمل کو مالتا ہوا رہتا ہے یہاں تک کہ اسکو توجہ آجاتی ہے اور عمل کی توجہ نہیں آتی اور ابن مسعودؓ نے فرمایا ہے کہ علم کثرت روایت سے نہیں ہے علم تو خشیت سے ہے اور حضرت حسن نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ علم اور روایت والے کی طرف توجہ نہیں فرماتا، فہم اور روایت والے کی طرف توجہ فرماتا ہے (مراو علم اور روایت علم درسی ہے اور فہم و روایت سے علم وہی ہے) پس علوم وراثت (علوم و ہبہ) علم و راستہ (یعنی درسی اسے ملخص ہو کر نکالے جاتے ہیں اور اس استخراج میں) علوم و راستہ کی مثال شیر خالص کی سی ہے جو چوپینے والوں کے لیے آسانی اور جاننے والا اور علوم وراثت کی مثال مسکے کی سی ہے جو اس شخص ہو کر نکالا جاتا ہے سو (گرچہ بھی ضرور ہے کہ) اگر دودھ نہ پاتا تو مسکہ بھی نہ پاتا تو دودھ شرط اور موقوف علیہ ہے مسکہ کے لیے لیکن (اسی کے ساتھ یہ بھی یقینی ہے کہ) جو روغن کہ دودھ سے مطلوب ہے وہ مسکہ ہی ہے اور مائیت جو دودھ میں ہے وہ ایک قسم ہے جسکے ساتھ روح و حینیت قائم ہے اور مائیت کے ذریعے (اس حینیت) قیام ہے پس حسب طرح لبن میں دو مرتبے ہوتے ہیں ایک مائیت ایک و حینیت اسی طرح ان علوم وراثت میں دو مرتبے ہیں ایک نظام ہی علوم کہ بمنزلہ مائیت کے ہیں جس کے ساتھ ذہن قائم ہے اور ایک باطنی علوم کہ بمنزلہ ذہن کے ہیں کہ ان کا تقدم ان ہی ظاہری علوم سے ہے پناچہ ظاہر ہے کہ حقانی کتاب سنت کے کہ علوم وراثت میں قائم ہیں لفاظ کتاب سنت کے ساتھ کہ علوم و راستہ میں آگے علوم ظاہرہ کی مائیت لبن کے ساتھ تشبیہ دینے کی تائید ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے اور ہم نے ہر زندہ چیز کو پانی سے بنایا ہے اور اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا ہے۔ بھلا اور جو شخص مردہ تھا پھر مرنے آسکو زندہ کر دیا مطلب یہ کہ جو شخص کف کے سبب مردہ تھا پھر مرنے آسکو اسلام کے ساتھ زندہ کر دیا پس مجہول آیتین سے معلوم ہوا کہ اسلام جو کہ ظاہری انقیاد ہے بعد انقیاد باطنی کے وہ سبب حیوۃ ہونے میں بمنزلہ پانی کے ہے کہ دونوں کو سبب حیوۃ فرمایا ہے اور اس آیت تشبیہ کی تائید ظاہر ہے۔ اگر



اسی مضمون کی تفصیل مع مشابہت علوم وراثت کو زید کے ساتھ فرماتے ہیں، پس اسلام سے قبل دنیا میں قوامِ اول اور اولِ اول ہے جس طرح بین باعتبارِ بائیت کے قوامِ اول و اولِ اول دین کی ہے اور اسلام کے چند علوم ہیں۔ (حسبِ طرحِ لین کے دو جزو ہیں) اور وہ اصولِ اسلام کے علوم ہیں جنہیں علمِ درست و علوم وراثت دونوں ہیں کہ شاید میں لین کے دونوں جزو کے (اور ہر حذیکہ) باعتبارِ مجرد تصدیق کے اسلام بعدِ ایمان کے ہے (یعنی اگر ایمان تصدیق کا نام لیا جائے دوسرے مراتب کمالِ ایمان کا نام نہ لیا جائے جو کہ اسلام لسنے سے مدتوں کے بعد میسر ہوتا ہے تو مجرد تصدیق کا نام ہونیکے اعتبار سے اسلام معتبر عند الشرع نھتق ایمان کے بعد ہوتا ہے کیونکہ اسلام سے پہلے قلب میں تصدیق آتی ہے اسکے بعد اقراہِ انقیاد و باللسان و ابجواج معتبر ہے) لیکن بعد متصف باسلام ہو جانے کے پھر اس ایمان ہی کی بہت سی شاخیں ہیں (یعنی اسلام کے تحت میں جو علوم و فروع ہیں جب صحت اسلام کا حکم کر دیا گیا اور وہ موقوف ہے تصدیق پر اور وہ حقیقت ہے ایمان کی تو وہ اسلام متغاث ہوا ایمان سے پس اس اسلام کی صحت کے بعد جو علوم فروع اسلام کے ہیں وہ نسبتِ فروع ایمان کے بھی ہیں) اور وہ فروع ایمان کے مختلف مراتب میں جیسے علمِ یقین اور عینِ یقین کیونکہ ان کا اطلاق کبھی بطور لغت و مرتبہ کے (توحیدِ معرفت مشاہدہ پر بھی آتا ہے) جیسا کہ ان الفاظ کے اور معانی بھی ہیں جیسا کہ بابت صحت و دوم میں آویگا پس یہ تینوں مرتبے فروع ہوئیں ایمان کی) اور (پھر ان فروع میں سے ہر فرع میں ایمان کے کچھ علوم ہیں) جو کہ علوم اسلام شہو میں پس ان علوم مختلفہ کے دو عنوان ہوئے۔ ایک علوم اسلام دوسرا علوم ایمان) سو علوم اسلام تو علوم لسان ہیں اور علوم ایمان علوم قلوب میں (مطلب یہ کہ وہ علوم ہیں مختلف بعض انہیں علومِ درست میں اور اس اعتبار سے ان کا لقب علوم اسلام ہے اور بعض علوم وراثت ہیں اور اس اعتبار سے ان کا لقب علوم ایمان ہے) پھر ان علوم قلوب کے لیے ایک وصف خاص ہے جو صرف خواص کو حاصل ہے) اور ایک وصف عام ہے (جو عوام کو بھی حاصل ہے) سو وصف عام علمِ یقین (تفسیر مذکور بالا یعنی توحید) ہے اور کبھی اس کی طرف نظر و استدلال سے بھی سائی ہو جاتی ہے اور انہیں علماءِ آخرت کے ساتھ علماءِ دنیا بھی شریک ہیں (چنانچہ ظاہر ہے اور اسی لیے اسکو وصف عام کہا) اور اسکا ایک وصف خاص ہے جس کے ساتھ صرف علماءِ آخرت ہی مخصوص ہیں اور وہ وہ جمعیت (خاصہ) ہے جو منہن (کاغیث) کے قلوب میں نازل کی گئی ہے تاکہ ان کو ایمان میں



ترقی ہو جائے ایمان سابق کے ساتھ پس اس بنابر ہم ایمان مجموعہ مراتب (مثلاً مذکورہ) کو اپنے وصف  
خاص سے تو شامل ہے اور ان کو اپنے وصف عام سے شامل نہیں یعنی ایمان بولکر اگر مجموعہ مراتب مراد  
لیں تو باعتبار معنی خاص کے تو صحیح ہو جائیگا کیونکہ یہ مجموعہ تو صرف خواص ہی کو حاصل ہے اور باعتبار  
معنی عام کے صحیح نہ ہوگا کیونکہ عوام کو یہ مجموعہ حاصل ہے پس وصف خاص کے اعتبار سے تو یقین مع  
مراتب (مثلاً) کے ایمان سے ہے اور وصف عام کے اعتبار سے یقین ایک امر زائد ہے علوم ایمان پر  
کیونکہ غیب ایمان بولکر معنی خاص مراد لیئے گئے تو وہ یقین کے مجموعی معنیوں مرتبوں پر شامل ہو گیا اور جب ایمان  
بولکر معنی عام مراد لیئے گئے تو یقین کے بعض مراتب یعنی یقین حق یقین اس سنی سے خارج اور  
اس سے پر زائد ہوئے اور وجہ اسکی یہ کہ اس تقدیر پر مشاہدہ (جو کہ بعض کے نزدیک تفسیر ہے یقین یقین  
کی) یقین میں ایک وصف خاص ہے اور یقین یقین ہے اور پھر یقین یقین میں ایک وصف خاص  
اور وہ حق یقین ہے اور ظاہر ہے کہ ان دونوں کو معنی عام ایمان کے شامل نہیں اور اسی کو اوپر  
کہا تھا کہ وصف عام کے اعتبار سے یقین ایک امر زائد ہے ایمان پر آگے ان تفسیر یقین یقین حق یقین  
ایک تفریع ہے یعنی پس حق یقین اس صورت میں مشاہدہ فوق ہے (جیسا کہ تفسیر گذشتہ بالا پر یقین  
بمشاہدہ تھا) اور (اس تفسیر پر) حق یقین کا موطن اور مستقر صرف آخرت میں ہے اور دنیا میں محض  
اسکی ایک ادنیٰ سی جھپک اُس کے اہل کو (غیب) ہو جاتی ہے اور یہ حق یقین علم ایک قسم جو  
میں سے کیا ترین قسم ہے کیونکہ وہ محض ایک حد ہے جسکی تحصیل غیر اختیاری ہے اس لیے  
کیا اب ہوگی۔ آگے رجوع ہے ماسبق کی طرف یعنی جب اور ثابت ہو گیا کہ اسلام و ایمان کے مختلف  
علوم ہیں جن میں بعض علوم قلوب مخصوص بعد اآخرت ہیں اور بعض علوم لسان عام لعماد الدنیا  
ہیں اور مقصود علوم لسان سے علوم قلوب ہیں پس صوفیہ و زائدین علمات علم کی نسبت کہ علم  
قلوب ہے (علماء دنیا کی علم کے ساتھ کہ علم لسان ہے) جنہوں نے نظر و استدلال کے طریق سے یقین حاصل  
کیا ہے ایسے ہو گئے جیسے ہم نے علم وراثت وراثت کی نسبت کو بیان کیا ہے کہ ان لوگوں کا علم تو  
منزلہ دودہ کے نزدیک وسیلہ مقصود ہے کیونکہ وہ علم صرف یقین ایمان کا وہی درجہ ہے جو کہ اساس (یعنی  
اہل اول) ہے دین کامل کی جیسے یقین اساس ہوتا ہی نہیں کا اور صوفیہ کا جو علم حق تعالیٰ کے ساتھ  
متعلق ہے یعنی مشاہدہ و یقین حق یقین کے مراتب بمنزلہ سکھ کے ہے بلکہ مقصود ہی ہے



کہ اللہ تعالیٰ انفل کو قبول نہیں فرماتے یہاں تک فرض ادا کیا جائے اللہ تعالیٰ (ایسے شخص سے) فرماتے ہیں کہ تم لوگوں کی مثال اس بندہ کی سی ہے جو ادائے دین کے قبل ہدیہ کی ابتدا کرے اور انھوں نے یہ بھی فرمایا ہے کہ مخلوق اللہ تعالیٰ سے دو خصلتوں کے سبب مہوگی ایک یہ کہ وہ نوافل کے تو طالب ہوئی اور فرائض کو ضائع کیا اور دوسر یہ کہ انھوں نے اعمال ظاہری جوارح سے لے کر اپنے نفسوں پر انھوں نے اس کا مواخذہ نہ کیا کہ ان میں صدق پیدا کریں اور (اس صدق سے) انکی تیر خواہی کریں اور اللہ تعالیٰ کسی عامل سے کسی عمل کے قبول کرنے کو دین صدق اور عمل بالحق کے منظور نہیں کرتا۔ اور نمازیں آنکھ کا کھولنا بہ نسبت آنکھ بند کرنے کے زیادہ بہتر ہے (بوجہ موافقت سنت سے) مگر یہ کہ نظر کے پریشان ہونے سے خیال منتشر ہونے لگے تو بغرض استعانت علی انشوع کے آنکھ بند کر لے اور اگر نماز میں چٹائی بے تپانے ہونٹوں کو بقدر امکان بند کر لے اور اپنے ذقن کو اپنے سینے سے نہ لگاٹے اور نماز میں دوسرے شخص کے ساتھ مزاحمت نہ کری (مثلاً کسی سے بہت بھڑک کھڑا ہو) کہا گیا ہو کہ جس سے مزاحمت کیجائے وہ مزاحمت کرنے والے کی نماز کو ضائع کر دیتا ہے (یعنی اس کا سبب ہو جاتا ہے) اولیٰ ہی کی تائید میں) کہا گیا ہو کہ جو شخص صفت اول کو اس اندیشے سے ترک کر دے کہ صفت اول پر تنگی کا سبب ہو جاوے گا اور صفت ثانی میں کھڑا ہو جاوے تو اللہ تعالیٰ اُسکو مثل ثواب صفت اول کے دیگا اور ان کے ثواب کے کچھ کم نہ کیا جاوے گا اور بعض نے کہا ہے کہ ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام جب نماز میں کھڑے ہوتے تو آپ کے قلب کی حرکت ایک سہل سے سنائی دیتی تھی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ مبارک سے ایک جوش کی آواز سنائی دیتی تھی جیسے ہنڈیا کے جوش کی آواز ہوتی ہے یہاں تک کہ مدرسے کے بعضے کو چوں میں بھی سنائی دیتی تھی اور حضرت عینہ سے پوچھا گیا نماز میں فرض کیا ہے انھوں نے (بجائے اسکے کہ اسکے ارکان ظاہری بتلاتے جیسا تاہباً مقصود سائل کا مخاطبہ جواب علیہ السلوٰۃ الخ لیم کے اسکے ارکان باطنی بتلاؤ اور) کہا کہ علانق کا قطع کرنا اور خیالات کا مجتمع کرنا اور حق تعالیٰ کے روبرو قالب اور قلوب کا احضر رہنا اور جس کا قول ہے تیرے دین میں سے کون چیز تجھ کو بڑھ ہوگی جبکہ تجھ کو تیری نماز ہی بقدر ہے اور کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بعض انبیاء کے پاس وحی بھیجی تو ارشاد فرمایا کہ جب تم نماز میں اقل ہو اگر تو اپنے قلب سے تجھ کو انشوع دیدیا کرو اور اپنے بدن سے خضوع (دیدیا کرو) اور اپنی آنکھ سے آنسو (دیدیا کرو) کیونکہ میں تیرے ہوں۔ اور ابو یخیر قطع نے کہا ہے کہ میں



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھ کو وصیت فرمائیے آپ نے فرمایا اذ ابوا یخیر نماز کو پلہ باندہ لو کیونکہ میں نے اپنے رب سے وصیت کی درخواست کی تو اس نے مجھ کو نماز کی وصیت کی اور مجھ سے فرمایا کہ سب زیادہ تمہاری قریب اُمحالت میں ہوتا ہوں جب تم نماز پڑھتے ہو تو اور ابن عباس نے فرمایا ہے کہ دو رکعتیں فکر کے ساتھ بہتر ہے بات بھر جاگنے سے جس میں فکر نہ ہو اور کہا گیا ہے کہ محمد بن یوسف فرغانی نے حاتم ام کو کھڑے ہو کر دیکھا کہ وہ غلط فرما رہے ہیں ان سے کہا کہ اے حاتم میں تم کو لوگوں کو نصیحت کرتے ہو کہ دیکھتا ہوں سو کیا تم کو نماز پڑھنا اچھی طرح آتا ہے انھوں نے کہا ہاں۔ کہا کس طرح پڑھتے ہو کہا کہ میں کھڑا ہوں حکم کے موافق جو اس آیت میں مذکور ہے یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الى الصلوۃ الخ اور یہ معارف قیام فی الصلوۃ کے اور پلتا ہوں خود سے اور (نمازیں) داخل ہوتا ہوں سیدیت اور اللہ اکبر کہتا ہوں غلطی سے اور قرآن پڑھتا ہوں ترتیل سے اور رکوع کرتا ہوں خشوع سے اور سجدہ کرتا ہوں تواضع سے تہنید میں بیٹھتا ہوں تہنیم صلوۃ کے ساتھ اور سلام پھرتا ہوں سنت کے موافق اور اسکے بعد اس (نماز) کو اپنے رب کے سپرد کرتا ہوں اور اپنے ایام غائبہ کی حفاظت کرتا ہوں (کہ کوئی عمل منقطع نہ ہو جائے اور ایامِ اذان کی پابندی ہے) اور (اسکے بارہ میں) بار بار اپنے نفس کو ملامت کرتا رہتا ہوں کہ تو نے نماز کا حق ادا نہیں کیا اور تہنید کیا کرتا ہوں کہ وہ مجھے مقبول نہ ہو اور امید بھی کہتا ہوں کہ شاید مقبول ہو جائے اور میں ہمہ دامت درمیان رہتا ہوں اور جسے مجھ کو نماز سکھلائی تھی اس کی شکر گزاری کی کرتا ہوں اور جو مجھ سے درخواست کرتا ہے اس کو سکھادیتا ہوں اور اپنے رب کی حمد کرتا ہوں کہ اُس نے مجھ کو (اسکی) ہدایت کی۔ پھر محمد بن یوسف بولے تم جیسا شخص غفلت و اعطال ہونے کے لیے لائق ہے اور حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ حالت نشہ میں تم نماز کے پاس (سب جاؤ) اسکی تعذیب میں (کہا گیا ہے کہ جب تیا کے نشہ میں (مست ہو) اور بعض نے کہا کہ اگر تیا کے نشہ (مست ہو) اور پھر یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص دو رکعت پڑھے اپنے رب سے کچھ دیا کی باتیں ذکر کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے سب گزشتہ گن و معاف فرما دے اور یہ بھی فرمایا ہے نماز کی تعینت، قوی اور تواضع اور خضوع اور حق تعالیٰ کا نذر (یعنی جلیس) ہونا ہے اور یہ کہ بعد فراغ اپنے دلوں (اتھ اٹھائے اور کہے اللہم اللہم یعنی دعا کرے) پس جو شخص اسانہ کرے سو نہ نفس سے اور بتیقن وارد ہو کہ کوسن جب نماز کیلئے حضور کرتا ہے تو شیطان اس سے ذکرِ اہل



زمین میں اُس سے دور ہو جاتا ہو کہ وہ بادشاہ کے حضور میں جانے کے لئے تیار ہوا ہے پھر جب الکر کہتا ہے تو فرشتہ اُس کے قلب میں جھانک کر دیکھتا ہے سو جب اُس کے قلب میں اللہ تعالیٰ سے بڑا کچھ نہیں ہے تو وہ کہتا ہے کہ تو نے سچ کہا ہے اللہ تعالیٰ بڑے قلب میں ایسا ہی ہے جیسا تو کہہ رہا ہے (یعنی سب سے بڑا) اور اُس کے قلب سے ایک نور شعاع افقن (قما ہے جو ملکوت عرش سے ملحق ہو جاتا ہے اور اُس نور سے اُس کو آسمان اور زمین کی مملکت مکشوف ہو جاتی ہے اور اُس کے لیے اُس نور کے فتن میں نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور جاہل غافل سب نماز کی طرف کھڑا ہوتا ہے تو اُس پر شیاطین اس طرح ہجوم کرنے میں حسب طرح مکشیاں شہد کے قطرہ پر ہجوم کرتی ہیں پھر جب وہ الکر کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس کے قلب کو اندر سے دیکھتا ہے پھر کوئی شے اُس کے قلب میں اُس کے نزدیک اللہ تعالیٰ سے بڑی ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ تو نے جھوٹ کہا ہے اللہ تعالیٰ تیری قلب میں اس طرح سب سے بڑا نہیں ہے جس طرح تو کہہ رہا ہے پھر اُس کے قلب سے ایک دھواں اٹھتا ہے جو سقف آسمان تک ملحق ہوتا ہے اور اُس کے قلب کے یو ملکوت حجاب ہو جاتا ہے پھر وہ حجاب زیادہ غلیظ ہو جاتا ہے اور شیطان اُس کے قلب کو محیط ہو جاتا ہے اور اُس پر بارہونکتا رہتا ہے اور دم کرتا رہتا ہے اور اسکی طرف دوسو کرتا رہتا ہے اور طمع کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ وہ نماز سے فارغ ہوتا ہے اور کچھ نہیں سمجھتا کہ اس کی اتھا رہی غفلت میں نماز ختم کرنا ہے اور خبر نہیں ہو کہ اگر شیاطین بتی آدم کے قلوب کو گھیرے ہوئے نہ ہوتے تو وہ ملکوت آسمان کی طرف نظر کرتے ہوتے اور جو قلوب صالحی ہیں جنکی صلاح اُن کے قاب کے کمال اصلاح کے سبب ہو چکی ہے وہ (باعتبار خاصیت کے) سماوی ہو جاتے ہیں وہ الکر کہتا ہے ساتھ ہی آسمان میں داخل ہو جاتے ہیں حسب طرح سے کہ نماز میں داخل ہو جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آسمان کو شیاطین کے تصرف سے محفوظ فرمایا ہے پس اسی طرح اس قلب سماوی تک بھی شیطان کو کوئی راہ نہیں ہے پس اس مقام پر صرف دسواں نفسانہ باقی رہ جاتا ہے (باقی تصرف شیاطین سے مامون ہو گیا) یہ دسواں آسمان کی پناہ لینے سے منقطع نہیں ہو حسب طرح سے کہ شیطان کا تصرف منقطع ہو گیا اتھا یہ تو کیفیت تھی قلوب بدین کی اور جو قلوب قرب میں مراد ہیں اُن کا تہ ریجا قرب بڑھایا جاتا ہے اور تمام طبقات آسمان میں اُن کو عروج ہوتا ہے اور طبقات ملکوت میں سے ہر طبقہ میں کچھ کچھ ظلمت نفس چھپے رہتی جاتی ہے اور اسی قدر دسواں میں قلت ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ وہ شخص سب آسمانوں سے تجاوز کر جاتا ہے اور عرش کے سامنے



جا کھڑا ہوتا ہے پس اس وقت ساویں عرش کے اُس نور لب سے بالکلہ زائل ہو جاتے ہیں و ظلماتِ نفسِ نور قلب  
 میں اس طرح منارج ہو جاتے ہیں جس طرح حلیل بنار کے اندر مندرج ہو جاتی ہے اور اُس وقت آدابِ نماز  
 کے حقوق علیٰ جہ الکمال ادا ہوتے ہیں اور ہم نے جتنا کچھ ادبِ صلوٰۃ ذکر کیا ہے کچھ سیرتِ قلیل ہے اور نماز کی  
 شان ہمارے بیان سے کہیں زیادہ بڑی ہے اور ہمارے ذکر سے کہیں زیادہ اکمل ہے اور بعض لوگوں نے  
 اس باب میں غلطی کی ہے اور وہ غلطی یہ ہے کہ انھوں نے یہ گمان کیا ہے کہ مقصد نماز سے اللہ تعالیٰ  
 کا ذکر ہے اور جب ذکر حاصل ہو گیا پھر نماز کی کون حاجت ہو اور یہ لوگ عنادات کی راہوں میں چلے ہیں  
 اور باطل خیالات کی طرف مائل ہو گئے ہیں اور انھوں نے (شرعیہ کے) اعمالِ احکام کو محو کر دیا ہے اور حلال و  
 حرام کی پابندی کو چھوڑ دیا ہے اور ایک اور قوم میں جو اس باب میں ایسے طریق پر چلے ہیں جس نے  
 ان کو (صرف) نقصان حال کی طرف پہنچایا ہے چونکہ وہ ضلالت سے سالم ہیں کیونکہ انھوں نے فرائض  
 کا تو اعتراف کیا اور فضیلت و افضل انکار کیا اور روحِ حال کی ادنیٰ مقدار پر انھوں نے دھوکا کھایا ہے تو  
 اور فضلِ اعمال کو انھوں نے محل چھوڑ دیا ہے (مطلب یہ کہ ان کو ایک حال ضعیف متبہ ہو گیا وہ اس کو  
 فضلِ اعمال سے منفی سمجھ گئے) اور ان کو یہ خبر نہ تھی کہ جمیع ہیئات میں سے ہر ہیئت میں اور کل حرکات میں  
 ہر حرکت میں اللہ تعالیٰ کے ایسے اسرار و حرکتیں ہیں کہ وہ کسی ذکر میں بھی معلوم نہیں ہیں احوال اور اعمال (میں)  
 روح اور جسم میں (تو جسم کو کون غیر ضروری سمجھتا ہے) اور جب تک بندہ دار دنیا میں ہے اعمال سے اُس کا  
 امراض کرنا عین طغیان ہے پس اعمال تو احوال سے صاف ہوتے ہیں اور احوال اعمالِ شہوانیہ ہوتے ہیں

## باب سہم فیضیت و م اور اسکے اثرات میں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ صبر نصف ایمان ہے اور صوم نصف صبر ہے اور کہا  
 گیا ہے کہ ابنِ آدم کے اعمال میں کوئی ایسی چیز نہیں جو حقوق کی واپسی میں چلی جائے مگر صوم کہ اس میں  
 برکت و ثواب ہو گا۔ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فرما دیگا کہ یہ صوم خاص میری چیز ہے اس سے کوئی  
 شخص اپنا ہاتھ نہیں سکتا اور ایک ترجمہ ہے الصوم لی کی مطلب یہ کہ جب قیامت میں اہل حقوق کے  
 حقوق ظالموں سے اُسے کراہیں گے یا اُسے لگیں گے اور چونکہ عین حق وہاں موجود ہوتا ہے اس لیے اُس کے حقوق  
 اعلان سے دیئے جائیں گے تو اس حساب سے روزہ ظلم رہے گا باقی یہ حدس مبنی میں نص نہیں ہیں کاغذ  
 (بھی مختل ہے) (باقی آئندہ)



## تمتہ سابقہ تہذیبات و صیغہ بابت مضمون

مضمون اول - ملاوہ پچاس حضرات مذکورین ضمیر تہذیبات کے ذیل کے اصحاب کو بیعت طہقین کی اجازت دی  
(۵۱) مولوی نصرت علی موضع جوڑ و نیاں ڈاکخانہ اسنہر ضلع بستی

(۵۲) مولوی ابوالحسن صاحب جوپور ملاٹولہ۔

اطلاع منقول مجازین - ان حضرات میں سے دو صاحبان کی وفات کی خبر ہو چکی ایک مولوی محمد قاسم  
چانگامی مذکور نمبر (۲) تتمہ اولی - دوسرے مولوی نور حسین صاحب مذکور نمبر (۲۲) تتمہ رابعہ میں انکی مہربانی کے بعد  
بقیہ (۵۰) پر آئندہ اسی عدد سے سلسلہ رہیگا۔ اسی طرح مضمون ثانی میں بعض تالیفات سنہا کیجاؤنگی کما سیاتی  
اطلاع ایضاً - میں نے مختلف اوقات میں جن صاحبوں کو بیعت لیسز اور تعلیم طہقین کی اجازت دی ہے  
ان میں سے بعض حضرات (اگرچہ وہ قلیل ہی ہیں) مجھے خط و کتابت اس قدر کم رکھتے ہیں کہ وہ انکی حالت  
موجودہ کے اندازہ کرنے کے لیے کافی نہیں اور اجازت کی حالت کا کہ اس کا حال حالہ دستی اور بنا رہنا سمیت  
توقع رسوخ ہی (غیر ہو جانا کچھ مستبعد نہیں فان الحی لا یؤمن علیہ الفتنة بلکہ یہ احتمال اسخ ہو چکا ہے بھی  
محال نہیں اگرچہ نادیکم معدوم ہو کیونکہ رسوخ واقعی کا جس میں تغیر عادیہ محال ہے علم قطعی کسکو ہو سکتا ہے  
اور ظن کی خود حقیقت جانب مخالف کے تحمل ہو نیکیو تیار ہی ہو اسلئے احتیاطاً سب مجازین کے متعلق بالخصوص  
مکاتبت نہ رکھنے والوں کے بارہ میں عرض عام ہو کہ ان سے رجوع کرنے میں محض میری اجازت پر اعتماد  
نہ رکھیں بلکہ جو علامات احتسار تعلیم الدین میں صاحب کمال کی لکھی ہیں مہر منطبق کر کے عمل کریں میں اپنے  
بعد اس کا بار نہیں رکھنا چاہتا۔

مضمون ثانی بعض کتب و مواعظ جدیدہ التالیف تہذیب سلسلہ سابقہ (۵۶۶) تربیۃ السالک حصہ ہفتم  
(۵۶۷) تتمہ سابقہ الامداد الفتاوی (۵۶۸) حصہ بعد حوادث الفتاوی (۵۶۹) حصہ سابقہ ترجیح الراجح (۵۷۰) حصہ ہفتم  
مکتوبات خبرت اور ملحوظات خبرت حصہ ہفتم کا نام یہاں اس لیے نظر نہیں آویگا کہ مولوی احمد حسن صاحب  
توفرت نوٹیکے سبب لکھ نہیں سکا اور دوسرے لکھے ہوئے کے اور نام ہو گئے ملاحظہ ہو حصہ اخیر شاہ  
مکتوبات خبرت حصہ ہفتم مطبوعہ الامداد جادی الاولیٰ ۱۳۲۵ھ (صفحہ ۱۹) ۱۳۱۷ھ خلوہ یوسف (۵۷۲) رسالہ  
سجادہ نشینی (۵۷۳) خود تتمہ سابقہ



مواعظ (۵۷۳) ایفار الہمد نزد خواجہ صفا (۵۷۵) الاسوقہ الحسنۃ نزد خواجہ صفا (۵۷۶) ابواب البیوت  
 نزد مولوی شبیر احمد صبا دیو بندی بصورت محفوظات (۵۷۷) نشر الرحمة در مجلس (۵۷۸) مصلحت العالم  
 نزد مولوی محمد عمر گنگوہی مکرر تصدیق سے عذر کرتے ہیں (۵۷۹) التمدن نزد خواجہ صفا (۵۸۰) نظم المیزان  
 نزد حکیم یوسف (۵۸۱) نیل البر نزد حکیم سعید کیرانوی (۵۸۲) سکر العطا نزد حکیم یوسف (۵۸۳) القربان  
 بالقرآن نزد خواجہ صاحب و حکیم یوسف صاحب (۵۸۴) اللوح المحفوظ نزد خواجہ صاحب و حکیم یوسف  
 صاحب (۵۸۵) قرآن لحدید نزد مولوی اسعد احمد (۵۸۶) الجلاء عن البلاء نزد مولوی محمد احمد  
 (مواعظ خیر الحدور فی السفر الثالث الی گورکھپور تا نمبر ۵۹۹)  
 (۵۸۷) جمال الجلال نزد حکیم صاحب (۵۸۸) العقوق فی الحقوق ایضاً (۵۸۹) طریق اقلند نزد  
 خواجہ صاحب و حکیم صاحب (۵۹۰) دار السلام ایضاً (۵۹۱) کسار السناں (۵۹۲) الامتحان در  
 امداد المجلس (۵۹۳) خیر الاثام للامات نزد حکیم یوسف (۵۹۴) خیر المال للرجال ایضاً (۵۹۵) ذکر  
 الرسول ملقبہ طریح فی اربع ایضاً (۵۹۶) فتح البرکات ایضاً (۵۹۷) العاقلات الناقلات ایضاً  
 (۵۹۸) المحسنات ایضاً (۵۹۹) صل الفرمہ فی صف الخویرہ نزد خواجہ صفا (۶۰۰) اصلاح الرئی در مجلس  
 (۶۰۱) اہل العبادۃ (۶۰۲) اخراج الضعفاء (۶۰۳) خطاب الائمات نزد خواجہ صفا (۶۰۴) تمام شریعت  
 نزد خواجہ صاحب (۶۰۵) حفظ اللہ ارسلنا رسلنا الی قومی عزیز زمانہ نزد خواجہ صاحب (۶۰۶) حقیقۃ  
 الاسلام ایضاً (۶۰۷) طریقۃ الاسلام نزد مولوی نصرت علی راعتہ معن تبیینہ (۶۰۸) نصرت الخابین  
 محفوظات نزد مولوی نصرت علی (۶۰۹) ایوم الجامع نزد حکیم یوسف (۶۱۰) لیل الجامع (۶۱۱) ایضاً  
 الا مافی نزد حکیم یوسف (۶۱۲) سکر النعمۃ بذکر رحمۃ الرحمة در مجلس (۶۱۳) النشر بالنعم والوہبۃ یم حساد  
 اطلاع ان تا لیفات مذکورہ بالا میں سے کہ جن کا عند بفضلہ تعالیٰ (۶۱۴) تک پہنچ گیا جو خواجہ  
 تمام ہونے کے قابل تنقاع نہیں ہیں جنہیں وہ تو رسائے ہیں جن کی نہ مقدار مستعد بہ ہولی اور نہ طاقت  
 ان کے تمام کی توقع جن کا نمبر ذیل میں (۶۱۵) و (۶۱۶) ہے اور باقی مسودہ اجمالیہ مواعظ کے کتاب  
 منہا کر دیے گئے جبکہ تفصیل میں بسبب اختصار کے مندرجہ ذیل ان کے ان نمبروں کے حوالہ ہیں کہ  
 عدد و تتمہ اکتفا کیا گیا جنکی ترتیب کی تحقیق تتر ابعد میں مذکور ہے انہیں سے اگر کسی کی تبیین یا ملاحظہ







ہے جس کے مجموعہ عدتالیفات یعنی (۹۱۳) سے مہنا ہونے سے باقی (۴۲۶) رہا۔ یعنی سوا چار سو قدرے زائد اب عدتالیفات صالحہ للارتفاع کا یہی باقی رہا آئندہ اگر ان میں سے کسی کی تکمیل کی نہ آوے گی اس کوتالیفات جدیدہ میں اسی عدد کے سلسلہ میں درج کیا جاوے گا اور میرے سامنے مکمل ہو سکنے کی صورت میں انکے متعلق اور نیز ان مسودات تفصیلہ مواعظ یا ملفوظات کی نسبت جن پر میری نظر ثانی ہو سکے یہ امور قابلِ عرض ہیں (۱) جو مضمون میری طرف منسوب ہے وہ بیرونِ میری نظر ثانی کے جسکی علامت جا بجا میرا بنانا ہے بسبب احتمال غلطی نقل کے میری طرف منسوب نہ کیا جائے (۲) ایسے غیر مکمل مضامین کی تکمیل بشرط امکان مولوی احمد صاحب و مولوی حبیب احمد صاحب و مولوی شبیر علی صاحب و مولوی ظفر احمد صاحب و مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب اور صرف مذکورہ بالا چاروں میں خواجہ عزیز احسن صاحب سے یا جسکو چاہیں کریں کرائی جائے اور سوانح اجمالیہ کی ترتیب تفصیلی میں دولت معلوم ہو تو ان کو بصورت ملفوظات ہی صاف کر لیں (۳) اور اس صورت میں اس مضمون کی نسبت اس تکمیل کنندہ کی طرف کی جائے اور تکمیل کنندہ کو ہر طرح کی اصلاح میں پورا اختیار ہے۔ (۴) یہ سب مسودات اجمالیہ کا بنوا کے پاس سے مجلس میں منگائے جا رہے ہیں آئندہ مسودہ بھی مجلس ہی میں ہیں کے۔ (۵) اجمالی مسودات قبل تسوید تفصیل درج تالیفات نہ ہوا کریں گے۔

مضمون ثالث تعلق سلسلہ نسب (اس مضمون کے متعلق آئندہ لکھنے کا سلسلہ بند کیا جاتا ہے) خیریتہ سادہ تنبیہات میں بذیلِ حرف (ط) فرخ شاہ کا بی رحمہ اند علیہ کے متعلق کچھ لکھا گیا تھا۔ رسالہ السلسلۃ الذہبیہ میں انکے تعلق کچھ اور مضمون نظر سے گذرا اس کو بھی نقل کیا جاتا ہے وہو هذا۔

پہلطان شہاب الدین علی جلد اولیا رکابلیس ہیں ان کا لقب فرخ شاہ ہے جو سلوک صوفیہ سے پہلے والی کابل رہے ہیں اور سلطنت غزنویہ کے زوال کے بعد آپ ہی کابل سے خروج کر کے کئی بار فوج کشی کے ساتھ وسطے ترویج اسلام اور جہاد کفار اور توہین اصنام کے ہندوستان میں تشریف لائے ہیں اور پھر با مراد بہت سا غنیمت کا مال لیکر کابل کو مراجعت فرما ہوئے۔ آخر الامر ایسی عنایت آئی ہوئی کہ آپ کی توجہ سلوک طریقہ علیہ حضرات چشتیہ کی طرف مصروف ہوئی اور اس طریقہ غایبہ کے بزرگوں سے مستفیج ہو کر



کمال کے درجہ کو پہنچے اور ایک عالم آپ کے چشمہ فیض سے سیراب ہو کر سلطنت اور قبول فقر کے بعد کوہستانِ کابل میں آپ نے سکونت اختیار کی اور نامت عروہاں ہی ہر فیض ربانی خلق میں مشغول ہو کر اور انتقال کے بعد وہاں ہی فن ہو کر چنانچہ آج تک وہ موضع درہ فرخ شاہ معروف و مشہور اور قبر مبارک زیارت گاہ خاص و عام ہے اہل بغیر بعض الروابط **فائدہ** میں نے بعضے دوسرے فاروقیوں کے نسب نامے بھی منگوائے ان میں سے شاہ محمد عظیم صاحب ضلع اعظم گڑھ اور مولوی ابوبکر صاحب جوہپوری کے سلسلہ نسب میں بھی یہ فرخ شاہ ہیں اور قاضی محمد مصطفیٰ صاحب ملتان منڈیاہو کے سلسلہ نسب میں نہیں ہیں انھوں نے اپنے خط میں فاروقیاں ٹھہلی شہر و ہندوئی وغیرہ کے سورت اعلیٰ کا نام عبد الملک پران لکھا ہے۔

**مضمون اربع** مزید اس کا سلسلہ بھی مثل مضمون ثالث کے بند کیا جاتا ہے (۱) دین محمد ادیب فیروز شاہی مقام گوٹھ فیروز شاہ تحصیل میجر ضلع لاہور کا نہ سے لکھتے ہیں بندہ نے اس وقت زاد اسعد اور نیل الشفا کا ترجمہ آپ کی برکت اور دعا سے کیا ہے جزا الایمال سندھی بھی بطبع ہو گیا ہے اور ہشتی زیور سندھی کا پہلا حصہ بھی بطبع ہو گیا ہے دعا فرما کہ باقی حصص کے طبع کا سامان بھی میسر ہو جاوے اور مولوی محمد وفائی بنی آبادی نے آپ کے رسالہ صفائی معاملات کا ترجمہ سندھی میں کیا ہے ٹھیکوکانی کردہ دکھایا تھا مگر اب تک طبع نہیں کیا گیا۔ اہل جزا الایمال ہشتی زیور کا یہ ترجمہ وہی ہے جس کا ذکر تتمہ خامسہ تہذیبات کے مضمون خامس میں ہے (۲) ضمیرہ تتمہ خامسہ کے مضمون رابع میں اصلاح الرسوم کے جس سندھی ترجمہ کا ذکر ہے مسترحم نے اطلاع دی کہ وہ چھپنے کے لیے ایک مطبع میں دیگیا۔ فقط

**مضمون خامس** اور یہ سب مضامین میں اب ہم نے ضمیرہ تتمہ خامسہ تہذیبات کے مضمون میں بذیل نمبر (۳) ایک کتاب کا نام لکھا ہے تصحیح الاعلاط بسکی نسبت زیر تحریر لکھا ہے صاحب فضیلتہ تعالیٰ اس کا کام باقاعدہ جاری ہو گیا حقیقت اس کتاب کی بحدہ ہے کہ ٹھیکو اپنے فہم یا تحقیق پر وثوق تو کبھی ہوا نہیں مگر اسکے ساتھ ہی اپنے ساتھ اتنی بدگمانی بھی نہ تھی کہ از خود اپنی زلات و اغلاط کی تفتیش کا اہتمام کرتا۔ البتہ اگر کبھی اتفاقاً کسی نے کسی غلطی کی اطلاع دی مجھ اور فوراً رجوع کر لیا اور کسی نے کسی موقع پر اسکو شائع کر دیا چنانچہ میری تحریرات میں یہ بات ظاہر ہے۔ خصوصاً امداد الفتاویٰ کے بعض حصص کے آخر میں ایک طویل فہرست بھی اسکے ملح ہے۔

کچھ ایک دور ہے پھر جب اہل تہذیب کی تہذیب ہو گئی تو معلوم ہوا کہ اس کا ایک متصل سلسلہ جاری



(د) متعلق مطبوع (امداد الطالع سے باہر شائع ہو چکا ہو کہ مطبوعہ) (ج) متعلق اضیاف (اعل) قبل اطلاع اجازت سے احوال ہے کہ میں موجود ہوں اور ہر پیشاں ہوں اور بعد اطلاع و اجازت بابت بھی عمدہ انتظار کا ہیں بعض مفرد فقہ پیشہ یا تابع اور بعض اشرف سے رجوع نہ کیا ورنہ یہ سب غلط اشتراحتی

پر کھا چا چنانچہ ترجیح الراجح کی یہی حقیقت ہے جس کا اس مسئلہ میں حصہ بجمع ہو رہا ہے اور یہ دو مسئلہ درجہ  
بہر خیال ہو کہ یہ کیا ضرور ہے کہ ہر غرض پر کوئی نہ کوئی مستثنیٰ ہی کر دیا کر تو اس صورت میں بہت سے زلات  
اصلاح سے رہ جاویں گے اس لیے اس کا یہاں اہتمام کیا گیا کہ اہل علم میں سے ایسے متدین و معتد علماء حضرات کو  
جو تہ سیری غایت کریں اور نہ خواہ مخواہ کا غنا کریں اپنی تمام تولقات پر نظر ثانی کرنے کے لیے منتخب کر  
اُن کو یہ کام سپرد کر دیا گیا کہ ایسے مواقع میں پوری تحقیق اور آزادی سے کام لیکر ایسے زلات کی تصحیح فرما دیں  
چنانچہ نہایت خوبی سے یہ کام ہو رہا ہے اور حقیقت اس کتاب کی یہی ہے اور یہ تیسرا دور ہے۔  
سیری و سیرت کے اگر سیری سامنے یہ کام مکمل نہ ہو تو سیری کے بعد بھی اس کو جاری رکھیں اور دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
اس کی تکمیل و اشاعت کو سہل فرمادیں آمین بجز سید المرسلین صلی اللہ علیہ و آلہ و صحابہ جمیعین تہ سیرت کا یہ کام  
**اطلاع** چوتھوں ثالث درج میں آئندہ اُن کے بنے ہوئے کی تصریح ہے اور مضمون ثانی کے اخیر  
سے آئندہ مسنونات اجمالیہ کے درج تالیفات نہ ہونے کی تجویز ظاہر ہو چکی ہے اور مضمون اول میں کوئی  
بسط نہیں اور باقی کوئی مضمون مسلسل نہیں اس لیے ان کتابت کے سالانہ اشاعت کا سلسلہ بھی بند کیا جاتا ہے  
اگر کبھی کوئی مضمون اس کے مناسب کافی مقدار میں جمع ہو گیا بعنوان ضمیر او سے یا ثابہ وغیرہ تہ  
سابعہ کے شائع کر دیا جائے گا اور اسی طرح تہ سیرت امداد الفتاویٰ و حوادث و ترجیح و مکتوبات خبرت  
و ملفوظات خبرت کے مضامین مستقبلہ کو اُن کے حصص سابعہ ہی کے اجزاء قرار دیا جائے گا فقط  
وانا لاحقر شرف علی عفی عنہ ج ۲ ۱۳۳۵ھ

## اطلاعات ضروریہ متعلقہ شعب مختلف

دانت (متعلق خانقاہ) (علا) تعلیم کیلئے و بیعت شرط نہیں کسی مسلمان سے تعلیم سے عذر نہیں ہوگا اور نعم ہی  
بیعت پر موقوف نہیں (علا) ضروری چیز کام کرنا ہو اور اس کام میں اگر کسی زیادہ ضروری تقویٰ ہو (علا) جو  
مرد نہیں کرتے ہیں اُن کو اپنا متعلق نہیں سمجھنا اگرچہ وہ بیعت بھی ہو چکے ہوں (علا) جن صاحبوں کو تجربہ ہے  
میرے یا اطلال پر سے ثابت ہو جاوے کہ اُن کو مجھ سے شناسیت نہیں اُن کو دوسری جگہ رجوع یا بیعت کرنا ضروری  
نہ بیعت ہو یا نہ ہو سچ بھروسہ اس میں میری گرائی کا دوسرا دین اگر چہ سچا سمجھیں تو میں خوشی سے اجازت دیتا ہوں (علا) کہ  
کرتہ ہیں (ربا متعلق درجہ) یہاں نہ چندہ کی تحریر ہے نہ سید اشاعت حساب کا ضابطہ اس لیے درجہ کا اعتبار نہ ہوگا  
طلبہ کی امداد ہی ہر محض متوکلین طالبین میں کر لیے ضروری واقفیت کا ایک مختصر سلسلہ ہے جس کو ترقی کرنا ہو گیا  
نہ کہ نہ ہو سکے دوسرے مدارس میں جائے بعض طلبہ غلط سے یہاں آکر پریشان ہوتے ہیں اس لیے اطمینان کر دی جی



چونکہ باوجود منہ صاف کر لینے کے پھر بھی سرخی پان کی تھوک میں صبح تک آتی رہتی ہے تو جو شخص پان کھانے والا تھوک کو باوجود صاف کر لینے منہ کے نکل جاوے گا روزہ نہیں ہوگا سو دریافت طلب یہ امر ہے کہ اس پان کا قیاس شیخ کے مسئلہ پر کرنا صحیح ہے یا نہیں اگر صحیح ہے تو تمام عمر کے روزوں کا اعادہ پان کے پان کھانے والوں پر لازم ہوگا یا نہیں اگر یہ ہوگا تو جو بگڑا کو کھانے کے عادی ہو جائے امرض کے ہیں ان کو سخت تکلیف ہوگی روزہ صحیح ہونے کی کوئی صورت ہو باوجود تھوک نکل جانے کے تو تحریر فرمایا جاوے۔  
**جواب** - تاگا بٹنے والے کا مسئلہ تو مقید ہے حالت صوم کے ساتھ یعنی اسے روزہ کی حالت میں ایسا تاگ منہ میں تر کر کے باٹا اور ریت میں اس کا رنگ آگیا اور اس کو کوئی نکل گیا اور یہاں پان کی حالت روزہ میں نہیں کھایا جاتا۔ پہلا کھایا ہوا ہوتا ہے جس کا اثر خود روزہ میں بھی باوجود سعی ازالہ کے رہتا، جو اختیار سے خارج ہے اور ایسے غیر اختیاری آثار مفسد صوم نہیں حتیٰ کہ خود حالت صوم میں دخول بخار یا ذیاب یا دھان فی الحلق کو اسی بنا پر عذر کہا ہے لعدم امکان التعمد عندہی طرح کہا گیا ہے اوبقی بل فیہ بعد المضمضۃ وابتلعہ مع الریق کطعم ادویۃ وخص الطیج الخ کذا فی الدر المنہار

۱۵۵

**استفتا** - امداد الفتاوی جلد اول صفحہ ۱۹ میں جو مسئلہ دربارہ جواز جمعہ فی القریٰ بامر سلطان مذکور ہے اس میں مجکوا شکل ہوا ہے عبارت امداد الفتاویٰ یہ ہے س۔ در ملک افغانستان اس قاعدہ است کہ بفرمایش امیر صاحب خلد اللہ تعالیٰ ملکہ بخریک بعض ملکہ در قریٰ جمعہ قائم می کنند و باکو چار پانچ قریب یک خطیب از طرف بادشاہ مقرر باشد فقط اذن بادشاہ را از شتران مثنوی می پندارند و درین ملائقہ اگر کدام یک یا جمیع حاضر نشود خطیب حسب انکار می کند کہ ہے تو بیت بشکایت نزد حاکم ملک میرسد در صورت مذکورہ دو رکعت جمعہ از ظہر خلعت می شود یا نہ۔ ورنہ غیر از اس بعد روحیہ آیت خواہد شد یا نہ۔  
**الجواب** - قال الشامی قال بوالسہم یا بلا خلاف اذا اذن الوالی القاضی الی قولہ وصلوا فی القریٰ زعم اذرا لظہر و ہذا اذا لم یصل حکم فان فی فتاویٰ الدیاری اذا بنی مسجد بامر الامام فامر بالجمعة العاقبہ پس در صورت مسئلہ جمعہ صحیح است لکن وقت تبدیل حکومت اذن امیر سابق غیر کافیست اذن امیر جدید شرط است۔ قال الشامی لا یبقی الا الیوم الاذن بعد موت السلطان الاذن بذالک الا اذا اذن بہ ایضا سلطان زماننا نصر اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

اشکال اس میں مجکوا ہے کہ جب از روئے فقہ بڑے شہروں میں بھی اذن بادشاہ جمعہ کے لئے شرط ہے



تو اگر وہاں بادشاہ کسی عناد و غیرہ کے سبب اذنِ جمعہ کا نہ دیوے یا بادشاہ غیر مسلم ہو تو مسلمانوں میں  
اتفاق کر کے ایک۔ کو امام بنا کر جمعہ ادا کر لیں پس صورت مذکور امداد الفتاویٰ سے لازم آتا ہے  
کہ فقط بادشاہ کا امر اسے جمعہ ضروری ہو شہر ہو یا نہ ہو۔ لہذا جب شہر میں بغیر اذنِ بادشاہ کے بھی  
اتفاق قوم سے جمعہ ہو جاتا ہے تو گناہوں میں بھی بغیر اذنِ بادشاہ کے کیونکہ اس وقت خصوصاً مسلم  
بادشاہ نہیں ہے) اگر قوم اتفاق کر کے جمعہ ٹپہ لیں تو اس میں جواز کی گنجائش ہی یا نہیں۔ کیونکہ نفع  
میں اتفاق قوم کو اذنِ بادشاہ کے قائم مقام کیا گیا۔ تو جیسا اذنِ بادشاہ سے صورت مذکورہ میں  
گناہوں میں جمعہ ہو جاتا ہے ایسا یہی اس زمانہ میں اتفاق قوم سے گناہوں میں جمعہ ہونا چاہیے۔ پس یہی  
اشکال ہے جواب تحریر فرما کر اشکال دفع فرماویں فقط

الجواب عن الاشکال۔ امانۃ جمعہ فی القریٰ باذنِ السلطان کا معنی یہ ہے کہ فصل مجتہد فیہ یعنی  
مسائل مختلف فیہا کے ساتھ جب امر سلطان یا قضا قاضی ملحق ہوتا ہے تو پھر امور کہ اس مسئلہ  
میں اپنے مجتہد کی تقلید ترک کر دینا واجب ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ اس امر میں جماعت مسلمانوں کا مقام  
سلطان کے نہیں چنانچہ اگر جماعت مسلمان کسی مسئلہ میں ترک تقلید کا امر کریں ہاں ترک تقلید جائز نہیں  
و نہایت جماعت کی مناب سلطان کے صرف امور انتظامیہ میں ہے سو چونکہ جمعہ کے لیے وجہ سلطان  
کا مقصد شریعت نہیں صرف رفع نزاع فی التقدیم والتأخیر ہے چنانچہ ہدایہ میں صریح ہے اور بخیر انتظامیہ ہے  
حائثہ قائم مقام امام کے ہو جاوے گی پس ایک امر کا قیاس دوسرے سے مع الفارق ہے۔

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جامع مسجد یا عمارت جامع مسجد کے اور کوئی مسجد یا عمارت  
مسجد کے اور کسی جگہ شہینہ پڑ بنا کیسا ہے۔

الجواب۔ چند شرائط سے درست ہے مگر مادۃً یہ شرائط کم پاؤ جاتے ہیں (۱) تریل نہ چھوٹے (۲)  
زائج میں پڑھیں (۳) جماعت کے وقت تکلیف کریں

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ عید گاہ یا جامع مسجد یا اور کسی مسجد میں چپ پائٹنا  
یا اسکی ترغیب دینا اور سائلوں کو صلوات خیرات دینا کیسا ہے۔

الجواب۔ اگر شوق معنوت ہو ورنہ بدین المصلیٰ نہ تشریف علی المصلین ہو حاجت ضروریہ ہو تو  
درست ہے۔



سوال - چار زانو بیٹھنے میں ہنڈا کر آیا تو وضو تو نہ جائیگا اور اس وضو سے ذکر یا نماز پڑھتی جائز ہوگی  
الجواب - فی العالمگیریہ نواقض الوضوء وان نام مترعبا لا یتقضی الوضوء اس روایت سے معلوم ہوا کہ اس  
صورت میں وضو نہ ٹوٹے گا۔

سوال - کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں مسماۃ زینب نے اپنے انتقال  
سے ۱۲-۱۳ سال قبل اپنا مکان مسکونہ اور اسباب حسانہ جو خالص اسکی ملکیت تھا موجودگی رضائی  
اپنی خیر مسماۃ کلثوم مکان مذکور کو مع دیگر سامان اپنے لڑکے مسمیٰ بکر کو بذریعہ وصیت نامہ منتقل کر دیا۔  
اب بعد انتقال مسماۃ زینب کے مسماۃ کلثوم اپنی شرعی حصہ مکان اپنے بھائی مسمیٰ بکر سے طلب کرتی ہے  
از روئے شرع شریف بعد ایسی وصیت کے مسماۃ کلثوم کچھ حصہ پانے کی مستحق ہے یا نہیں اور اگر ہے تو کتنے  
الجواب - یہ وصیت للوارث ہو جو بدون اجازت دوسرے ورثہ کے جائز نہیں اور دوسرے ورثہ  
کی اجازت وہ معتبر ہے جو بعد موت موصی کے ہو اور وقت وصیت کی اجازت معتبر نہیں لہذا  
یہ وصیت کالعدم ہے فی جمع الانہر ولا تعتبر اجازۃ الورثۃ فی حل حیوۃ الموصی حتی کان لہم اس ریجوا  
بعد موت الموصی ج ۲ ص ۱۶۱۔ اور مجھ حکم اس وقت ہے کہ جب یہ وصیت نامہ شرعاً ہو اور اگر محض عرفاً  
ہو اور شرعاً کوئی دوسرے عقد ہو تو دوسرے حکم ہے اسلئے بہتر یہ ہے کہ اس وصیت نامہ کی نفل و کھلا کر سوال  
کیا جائے۔

سوال - کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں - در اس میں طلبہ غریبیتانی  
کی خوراک و لباس وغیرہ کے علاوہ ہتم مال زکوٰۃ کو امور ذیل میں صرف کر سکتا ہے یا نہیں - (۱) باؤی  
کی تنخواہ و خوراک وغیرہ (۲) مدرسین و ہتم و چند وصول کنندہ کی تنخواہ بقدر تعداد غریب و یتیمی یعنی مدرس  
میں غریب اور غیر غریب دونوں قسم کے طلبہ پڑھتے ہیں پس غریب کے حصہ مدرسین وغیرہ کی تنخواہ اس زکوٰۃ  
صرف کی جائے یا نہیں - (۳) کرایہ مکان جس میں طلبہ رہتے اور پڑھتے ہیں آیا طلبہ کے رہنے کے لئے کرایہ  
والے مکان میں ہتم کسی ایسے شخص کو کر کے دیا جاسکتا ہے جسکو مصالح طلبہ میں کوئی دخل ہو (۴) اور طلبہ  
کے لیے کرایہ والے مکان میں غریب اور غنی دونوں کا شریک ہونا درست ہے یا نہیں - (۵) پچھلو  
اسباق الاشیاء سمجھا کر پڑھانے کیلئے اسکولوں میں کتابی شیر وغیرہ کی تصاویر رکھنا جائز ہو یا نہیں  
میں تو توجروا۔



جواب: بجز سوال نمائے کے کہ اسکے جواب میں تو تفصیل ذیل ہے باقی سوالوں کا مشترک جواب ہے کہ یہ سب امور ناجائز ہیں اور وہ تفصیل یہ ہے کہ اگر صراحت یا دلالتہ معینہ چندہ کی طرف سے اسکی اجازت ہو تو جائز ہے ورنہ ناجائز۔ اور اگر یہ کرایہ چندہ سے نہیں دیا جاتا بلکہ مال و ثمن سے دیا جاتا ہے تو ایسے تفصیل ہے کہ اگر واقف نے تصریح یا دلالتہ تمیم کردی ہے تو جائز ہے ورنہ ناجائز۔ اور عدم جواز کی صورت میں اگر شرکت جماعت کے سبب سے اختیار کو اس مکان میں بیٹھنا ضروری ہو تو اختیار کے حصہ کا کرایہ یا تو وہ اختیار خود ادا کریں یا کسی ایسی دے دیا جائے کہ اس میں تخصیص نہ ہو واللہ اعلم

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ (۱) ایک عورت کا شوہر انتقال کر گیا اور اولاد نابل نہ چھوڑ گیا شوہر کی کچھ جائداد غیر منقولہ ہے اور وہ غیر منقسم ہے اب اسکی زویہ اس جائداد کی آمدنی سے کیا خیرات و صدقات کر سکتی ہے یا نہیں اور زوجہ وہی یتیم بچہ کی مربی اور تکفل ہے اگر وہ حصہ خیرات نہیں کر سکتی ہے تو کوئی ایسی صورت بتلایئے کہ جس سے وہ عورت جائداد کے غیر منقسم ہو سکی حالت میں صدقہ خیرات کر سکے اور اپنے شوہر کی روح کو ثواب ملی ہو بخاک کے (۲) یہ بھی بتلایئے کہ وہ عورت اپنے خرچ میں کس قدر آمدنی اس مال غیر منقسم میں سے لاسکتی ہے مینو ادا جرم علی المدع و جل۔

جواب: فرائض کی حواس نزدیک کے اور اس شخص کی اولاد کے حصوں میں جو نسبت ہے اسکو دیکھا جس قدر خیرات دے اسکو اپنا حصہ قرار دیکر ایسی نسبت ہے اور رقم حد اگر کے اسے اولاد کے لئے بطور مال کے محفوظ رکھ دے بعد بلوغ ان کو ویدے مثلاً زید ستونی کے صرف زودہ اور دو بیٹے ہیں تو اگر آمدنی مشترک سے دو آنہ خرچ کرے تو چودہ آنہ ان دونوں بیٹوں کے لئے محفوظ رکھ دے (۳) خاص اس عورت کا حصہ اگر اتنا ہو کہ اس کے سبب اخراجات کے لئے کافی ہو سکے تو اپنے حصہ کی قدر تک اسکو خرچ کرنے کا اختیار ہے اور اس صورت میں اگر اولاد کا حصہ ان کے ضروری اخراجات کے بعد کچھ بچتا ہو تو اس بچے کو بھی بطور مال رکھ دے اور اگر عورت کا حصہ اس کے ضروری اخراجات کے لئے کافی نہ ہو تو اپنی اولاد کے حصہ سے بھی بقدر ضرورت مختصر حصے کر اسکو بھی خرچ کر سکتی ہے۔

۵۸

سوال: رسالہ الامداد ماہ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ کے صفحہ ۱۷۱ کے مضمون کو جو محفوظ ہے ایک سال کے جواب میں تحریر فرمایا ہے پیش کر کے ایک صاحب بہت متعجب ہوئے کہ تو تم کہتے ہو کہ فن سب سے قرار کا سیکھنا فرض کنایہ ہو اور سب لوگوں کو کم و بیش ضرور سیکھنا چاہیئے تاکہ اس علم دین کے فائدہ ان واندام کا گناہ سب



پر نہو میں نے ان کو جواب دیے مگر ان کے نزدیک جواب اس درجہ کا نہیں ہے کہ قابل اطمینان سمجھا جاوے  
 احقر کو بھی اس مضمون کے دیکھنے سے ایک درجہ میں یہ شبہ ہوتا ہے کہ جب یہ علم میں ہے خاص کر قرآن پاک کا  
 علم ہے جب عوام کی تشویش کے خیال سے اس کو ترک کیا جاوے گا تو پھر یہ کیونکر قائم و دائم ہو سکتا ہے یہاں  
 مجمع کثیر اہل علم کا ہے مگر بوجہ نادانی ہی استعجاب تو درکنار اکثر استہزاء و انکار ہی کیا جاتا ہے تو پھر کیونکر  
 اسکی بقار و اجراء کا طریقہ اختیار کیا جائے مثلاً بعض مقام پر تشہد میں اشارہ سب سے کوہت برا سمجھتے ہیں  
 تو انکی اصلاح کیجاتی ہے اور اسکو مسنون ہی ظاہر کیا جاتا ہے۔ رہا اس جواب کے سوال میں جو خرابیاں ظاہر  
 کی گئی ہیں بیشک وہ ضرور ضرور واجب الاصلاح ہیں نہ یہ کہ اسکی تعلیم و تعلم کا سلسلہ ہی متحد و قرار دیا  
 جائے قریب قریب ان مقرر کے اعتراضوں کا یہی ماحصل ہے احقر اپنے کمال اطمینان قلبی کے لئے  
 یہ عرض ارسال کر رہا ہے۔

جواب۔ سائل کے کلام میں صریح مشورہ ہے اور جواب میں اسکی تقریر بھی کی گئی ہے کہ اگر کوئی لکھا پڑھا آدمی  
 حرفت بھلی اس کا اچھا ہو تو اس کو سب سے پڑھائی جاوے سفار اور رنگ خیال لوگوں کو فقط بچہ پڑھائی جاوے  
 الخ اور یہی حال اکثر فرض کفایہ ہے مثلاً تحفۃ العلوم اشعبہ کہ فرض کنایہ ہے لیکن اسکے ساتھ یہ حدیث  
 بھی ہے کہ واقعہ العلم فی غیرہ کقلہ الخنازیر اللو لو و الجواہر اذ کیا قال و مشاہدہ بھی ہے کہ بعض لوگ  
 جو بد طینت ہیں اور وہ تحصیل علوم کر کے مقتدا بن گئے ان سے کیا کیا مفاسد پیدا ہو گئے ہیں اور  
 ان مفاسد کا انسداد بجز اسکے کیا ہے کہ نا اہلوں کو اس تہ پر نہ پہنچایا جاوے یا منصب قضا کے احادیث  
 میں اسپر کس قدر وعیدیں آئی ہیں باوجودیکہ فرض کفایہ ہے وہی حدیث اپنی داود مرقا العرافۃ حق  
 (ای واجب لو علی الکفایہ) و لکن العرفاء فی النار (اذا کانوا غیر اہل ہما) اور جو لوگ بس فن کے آجکل  
 مخالفت ہیں وہ تو نفس فن ہی کو فضول تلاتے ہیں ہر ایک کے لئے حتی کہ اہل فہم کے لئے بھی اور ہر شعبہ کو  
 حتی کہ تجوید کو بھی شستمان مایہ ناعرض منکرین مدعی دو کلیہ کے ہیں اور اس جواب میں التزام کیا گیا ہے۔  
 دو جز یہ کہ اوں نظام ہے کہ جز یہ مسلم کلیہ کو نہیں ہوتا اور سب سے کی فرضیت عامہ کا دعویٰ کیسے کیا جاسکتا  
 ہے جبکہ خود ایک قرأت سے بھی تمام قرآن کا فرض عین نہیں اٹھتا ہر ہے۔

سوال۔ اکثر فلاسفہ یونان و شیخ ابو علی وغیرہ فلاسفہ اسلام بعد موت عذاب یا ثواب روحانی کے  
 قائل ہیں مگر حضرت امام غزالیؒ کی بعض تصنیفات صاف طور سے عیاں ہے کہ پس مرگ عقاب یا ثواب



کا ترتیب صرف روح پر ہوتا ہے حالانکہ عقاب ثواب جہاتی ہونے پر مراحتہً نصوص قرآنیہ و حدیثیہ نیکو شاہد ہیں اندر میں صورت امام صاحب علیہ الرحمۃ کے مقولات اور نصوص معروضہ میں تعارض واقع ہوا ہے جسکی وجہ سے قلب پر غایت درجہ انقباض ہوتا ہے خصوصاً کتاب مضمون علی غیر علم مصنفہ امام صاحب مدح کی عبارت ذیل سے کج پر بھی عذاب ثواب ہوا محض وہی سمجھا جاتا ہے فصل فی عذاب النفس اذا فارقت البدن حملت القوة الوہیۃ معہا کا ذکر تاہا و تجرد عن البدن منزبہ لیس بصحبتہا شیء من اہیات الہدیۃ وہی عند الموت عالۃ بمقارفتہا عن البدن عن الدنیا متوہمۃ نفسہا الانسان المقبور الذی علی صورہا کما کان فی الدنیا تخیل توہم بدہا مقبور و تخیل الامام الواصلۃ الیہا علی سبیل العقوبات الحسیۃ علی ما ورد بہ الشرع الصادقہ قنہا عذاب القبر وان کانت سعیدۃ تخیل علی صوۃ ملائکہ وفق ما کانت معتقدۃ من الجنة والانہار والحدائق والعلمان والولدان الخور العین والکاس من المصین فہذا ثواب القبر فلذلک قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم القبر روضۃ من ریاض الجنۃ او حفرة من حفر النہر ان فالقہ الحقیقی وعذاب القبر و ثوابہ ذکرنا پہا ہذا نقل الروای شیلی فی (الغزالی) فی مؤلفہ میں امام صاحب کے قول مذکور کی بمقابلہ نصوص قطعیہ کیا تاویل کی جائے بلکہ امام صاحب کا قول مذکور اسلیے بھی مخدوش ہے کہ مثلاً ملاحدہ یورپ کہ جن کو توہم عذاب و ثواب کا کسی وقت میں بھی نہیں ہوتا ہے یا وہ اجساد کہ بعد المات مقبور نہیں کیے جاتے ہیں بلکہ محروق کیے جاتے ہیں انہر توہمات مذکورہ کا حرمان کیسے ہو سکتا ہے اسید کہ جواب مدلل سے شفا کے قلب مرحمت فرمائی جائے۔

الجواب - فی اہوار العلوم کتاب الموت بیان عذاب القبر و سوال منکر نکیر بعد سرد و آیات عذاب القبر مانصہ فاشال ہذہ الاخبار لما طواہر صحتہ و اسرار خفیۃ لکنہا عند ارباب البصار و اسنۃ فہم لم تنکشف لہا حقا ہما فلا ینبتی ان منکر طواہر ہا بل اقل درجات الا یمان التصدیق و السلیم فان قلت محض نشاہہ الکافسہ قبرہ مدۃ و مراقبہ و نشاہہ شیمانی ذلک فادجہ التصدیق علی خلاف الشاہدۃ فاعلم ان کثلاث مقامات فی التصدیق باشاں ہذا حد ہوا الا ظہر و الاصح والا سلم ان تصدیق باننا سبجودۃ وہی تلذع لیسٹ لکن لا نشاہہ ذلک فان ہذہ العین لا تصلح لمشاہدۃ الاسواء الملکوتیہ و کل ما لا تخلق بالآخرۃ فہو من عالم الملکوت فالجیات و العقارب الہی تلذع فی القبر لیسٹ من جنس حیات عالمتابل ہی جنس آخرت و تدربک بجا ستہ آخری لتعلم الثانی ان تذکر امرا لنامہ و انہ قدیری فی نورہ



ہمارا تانکہ جواب کے لئے دو سطر خط بنام مولوی عبدالباری صفا

بدالی جناب مولوی عبدالباری صاحب - السلام علیکم ورحمۃ اللہ - ایک عرصہ ہوا کہ ایک جریڈیٹڈ لکچرر جس میں ۲۰ کے ٹکٹ بغرض جریڈیٹڈ جواب حاصل کرنے کو تھے خدمت عالی میں روانہ کر چکا ہوں لیکن افسوس ہو کہ اب تک جواب نہیں ملا۔ براہ کرم مطلع فرمایا جاوے کہ جواب ملیگا یا نہیں اگر ملے گا تو مجھ کو تک انتظار کرنا چاہیے اور اگر نہیں ملیگا تو اس کا سبب کیا ہو سنا گیا ہے کہ جناب کے یہاں سے استفتا کا جواب دوپیشوں سے نہیں ملتا۔ مگر النظامیہ سے اس خبر کا دو وجہ سے غلط ہوا معلوم ہوتا ہوا اول اسلئے کہ اسکے مضامین میں جناب کے فتاویٰ کا بھی حصہ ہوا ہوا دوسرا اس لئے کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب نہ صرف مجتہد بلکہ مجتہد گریں اور آپ وہ فیتہ و محدث نہیں ہیں جو محض عالم دین اور فقیہ ہو بلکہ آپ کی شان اس سے بھی کہیں ارفع و اعلیٰ ہے۔ اسی حالت میں اس خبر کے باور کرنے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی لیکن اگر یہ خبر صحیح ہے اور نہ جناب کی شان عالی کے مناسب نہیں ہے تو میری بات کا جواب بحیثیت مفتی ہونے کے نہ دیا جائے بلکہ جس حیثیت سے جناب مناسب سمجھیں اور جو شان جناب کے مناسب حال ہو اس حیثیت و شان سے دیا جائے بہر حال جواب ضرور ملنا چاہیے۔ میں امید کرتا ہوں کہ جناب مجھے بار بار جریڈیٹڈ کی زیر باری سے پچالیں گے اور جواب شافی سے معزز فرمادیں گے والسلام۔

آپ کا نیاز مند حبیب احمد از تھانہ بھون شائع منظر نگر خانقاہ امدادیہ

(نوٹ) اسکے جواب میں مولوی عبدالباری صفا نے تو سکوت ہی فرمایا مگر مولوی عبدالہادی صاحب نے حسب ذیل جواب دیا۔

جواب مولوی عبدالہادی صاحب متعلق سوالات محترمہ درجہ خط اول

الجواب (۱) بیشتی زیور میں مسائل فقہ و شریعت ذکر کئے گئے ہیں عوام امت علماء و امت کے مفکرین اسلئے عوام امت کے لئے بلاشبہ مفید و البتہ سہیں غلطیاں بھی ہیں افراط و تفریط بھی ہے اور اس لحاظ سے آپ میں ضرر کا پہلو بھی موجود ہو پس نہ وہ مطلقاً مفید ہے اور نہ مطلقاً مضر (۲) چونکہ آپ میں ضرر کا پہلو بھی موجود ہے اس لئے ہر اسلامی ریاست اس بات کی مجاز ہے کہ جس کتاب کو وہ اپنے مصالح ملی یا مصالح شرعی و اعتقادی کی بناء پر اپنی رعایا کے لئے مضر سمجھتی ہو اس کے داخلے کی یا اشاعت کی یا طبعی کر دی لیکن اس حکم مانعت پر اس وقت تک کوئی حکم قائم نہیں کیا جاسکتا تا وقتیکہ بناو مانعت اور اس کے



جو زود عدم جواز کا حال نہ معلوم ہو اسی اصول پر پستی زینہ کو بھی قیاس کر لیجئے (۳) اگر یہ اسورہ رسم شرک ہے ہیں تو ان کا ارتکاب حرام ہے ایسے رئیسوں کو سمجھانا چاہئے شریعت کا واقفیت کے باعث اکثر رسوم جہالت مسلمانوں میں پیدا ہو گئی ہیں خدا مسلمان رئیسوں اور امت محمدی کو نیک توفیق عطا کرے۔

ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم (۴) مسلمانوں کو ایسی ریاستوں کے رئیسوں کو سمجھانا چاہیے علماء امت کو امر بالمعروف نہی عن المنکر کی خدمت انجام دینا چاہیے واضح کلمہ ہر مسلمان کا وظیفہ ہے اور احیاء سنت و قلع بدعت تمام امت کا فرض منصبی ہے۔

حررہ محمد پش الا انصاری الفزنگی محلی  
صح الجواب الشد اعظم بالصواب حررہ الراجی الی رحمۃ ربہ الباری محمد عبد الہادی الا انصاری سقاہ الحد کا سار  
معین حشفۃ الساری۔

اسکے جواب میں احقر نے جواب مذکور پر تحقیقات قائم کر کے مولوی حبیب کی خدمت میں تیسرے خط ارسال کیا وہ ہوا ہمارا تیسرا خط بنام مولوی عبد الباری حبیب مضمون تحقیقات بر جواب مولوی عبد الہادی

مکرم بندہ جناب مولوی عبد الباری حبیب السلام علیکم ورحمۃ اللہ۔ مولوی عبد الہادی کی طرف سے جواب آیا کہ یہ ذمہ کرا فیسوں ہوا کہ جناب سامی کی بے نیازی مرزا غالب کے معشوق کی بے نیازی پر فوقیت دے گی کیونکہ وہ حامل سن کر جواب کیا تو کہتا تھا۔ جناب سامی نے تو اتنا بھی نہ فرمایا اور اس طرح اڑا دیا گویا کہ سننا ہی نہیں ممکن ہے کہ اس کو گستاخی خیال فرمایا جائے مگر میں اطمینان لاتا ہوں کہ گستاخی نہیں مقصود ہے بلکہ محض انہما حقیقت مقصود ہے مجھے امید ہے کہ جناب احقر کے جواب میں بے نیازی کو کام نہ فرمائیں گے کیونکہ مجھے اصل مقصود جناب کی راہ دریافت کرنا ہے اس تہید کے بعد اصل مقصود معروض ہے سو گزارش ہے کہ براہ مہربانی مطلع فرمایا جاوے کہ جو جواب مولوی عبد الہادی صاحب نے دیا ہے اس سے جناب کو اتفاق ہو یا اختلاف۔ اگر اختلاف ہو تو احقر کے سوالات کا جواب کے نزدیک کیا جواب ہے اور اگر اتفاق ہے تو براہ مہربانی چند اسورہ ریاء طلب کے جواب سے متنازع فرمایا جائے جناب کی آسانی کے لیے میں اول اپنا سوال نقل کروں گا اس کے بعد مولوی عبد الہادی حبیب کا جواب اُس کے بعد اس جواب کے متعلق امور دریافت طلب میں لکھوں گا۔ ان پر غور فرما کر جواب سے متنازع فرمایا جائے

سوال اول احقر کا یہ تھا۔ بہشتی زیور مسلمانوں کے لئے شرعاً عقلاً مفید ہے یا مضر مدلل یہ فرمایا جاوے



جواب۔ مولوی عبدالہادی صاحب یہ ہے بہشتی زیور میں مسائل فقہ و شریعت ذکر کئے گئے ہیں  
 علوم امت علماء امت کے مقلد ہیں اسلئے عوام امت کیلئے بلاشبہ مفید ہے البتہ ہمیں غلطیاں بھی ہیں۔  
 افراط و تفریط بھی ہے اور اس لحاظ سے ہمیں ضرر کا پہلو بھی موجود ہے پس وہ مطلقاً مفید ہے اور نہ مطلقاً مضر  
 اہل اسکے متعلق امور دریافت طلب یہ ہیں (۱) میں اسکا مطلب سمجھا ہوں کہ واقع میں بہشتی زیور میں غلطیاں  
 اور افراط و تفریط ہے اسلئے وہ مضر ہو گا چونکہ عوام امت علماء امت کے مقلد ہیں اسلئے عوام پر اسکا ضرر عائد  
 ہو گا بلکہ اس کا سر خود تلف پر عائد ہو گا جسے ان کو غلط رستہ بتایا گیا یہ مطلب صحیح ہے اور اگر صحیح نہیں تو  
 صحیح مطلب کیا ہو (۲) جس قسم کے ضرر کا پہلو بہشتی زیور میں ہے اس قسم کا کتب فقہیہ و کلامیہ و تفسیر  
 و حدیث متعارفہ میں بھی ہو یا نہیں اگر نہیں تو وہ خصوصیت کیا ہو (۳) بہشتی زیور میں غلطیاں اور افراط  
 و تفریط کس درجہ کی ہو یعنی اگر کوئی شخص ان پر عمل کرے تو آیا کافر ہو گا یا فاسق یا تارک اولیٰ۔ یا اور کچھ اور  
 جو علماء ان غلطیوں وغیرہ پر مطلع ہیں انکے ذمہ عوام کو ان سے مطلع کرنا کس حد تک ضروری ہو اور اگر  
 وہ اس میں تسامح کریں تو شرعاً اس تسامح کا پیر کیا اثر پڑے گا یا وہ ایسا کر فیسو فاسق ہو گا یا تارک اولیٰ یا کچھ  
 سوال دوم۔ احقر کا یہ تھا بہر دو صورت اسکی اشاعت کو روکنے والوں اور اسلامی ریاستوں سے  
 اسکے داخلہ کی ممانعت کی درخواست کرنے والوں کا شرعاً کیا حکم ہے مدلل ارشاد ہوا  
 جواب۔ مولوی عبدالہادی صاحب یہ ہے چونکہ ہمیں ضرر کا پہلو بھی موجود ہے اسلئے ہر اسلامی ریاست  
 اس بات کی مجاز ہو کہ جس کتاب کو وہ اپنے مصالح ملکی یا مصالح شرعی اعتقادی کی بنا پر اپنی رعایا کے  
 لئے مضر سمجھتی ہو اسکے داخلہ کی یا طبع کی ممانعت کرے لیکن اس حکم ممانعت پر اسوقت تک کوئی حکم  
 قائم نہیں کیا جاسکتا تا وقتیکہ بنا ممانعت اور اسکے جواز و عدم جواز کا حال معلوم ہو اسی حال میں بہشتی زیور  
 کو بھی قیاس کر لیجئے اہ۔ اسکے متعلق امور دریافت طلب یہ ہیں (۱) کیا آپ کے نزدیک بہشتی زیور میں  
 ایسے امور موجود ہیں جنکی بنا پر سیاست یا شرعاً بہشتی زیور کو ممنوع الاشاعت قرار دیا جاسکے (۲) کیا یہ مجاز  
 ہر والی ریاست کو ہو خواہ وہ علوم شرعیہ سے بالکل نا بلید اور یہ بھی نہ جانتا ہو کہ مراسم تاجپوشی میں بہت سے  
 مراسم شرک میں یا اسکو جو علوم شرعیہ واقف اور عاجز و ناجائز حق و باطل میں تمیز کر نہیلا ہو اور اگر کوئی مدعی اسلام  
 نہجری یا ست کتب حدیث وغیرہ کتب تفسیر شرعیہ کو مضر سمجھ کر اسکی اشاعت کو روک دے تو کیا یہ جائز ہو اور اگر  
 اسکو اسکا مجاز ہوئی نہ اگر کوئی والی ریاست غیر مقلد ہو تو کیا اسکو شرعاً مجاز ہو کہ وہ کتب فقہیہ کو اپنے حد و دخلج کر دے



سوال سوم احقر کا یہ تھا جس ریاست میں سندھو کی مذکورہ ذیل زمینیں تاجپوشی کے زمانہ میں عمل میں لائی جاتی ہوں (۱) رئیس کا دوسری شخص کی تنگی کے خون سے اپنے ماتھے پر تلک لگوانا (ب) بیرونی عورتوں کا گھست لگانا اور زمین داکر اور رئیس کی پشیمانی پر چاروں طرف فقیر کا تلک لگانا (ج) مشعوذوں کی تعظیم کے لیے مشنہا کے غیر تلک ایسی ریاست مثلاً اسلامی ریاست کہلا سکتی ہے یا نہیں اور ایسے رئیسوں کا مشرما کیا حکم ہے جواب مولوی عبدالحادی صاحب کا یہ ہے۔ (۱) اگر یہ امور مراحم شرک سے ہیں تو ان کا ترک واجب ہے۔ (ب) ایسے رئیسوں کو سمجھانا چاہیے بشرطیت تا واقعیت کے باعث۔ اکثر رسوم جہالت مسلمانوں میں یہ ہیں کہ ہیں خدا مسلمانوں اور امت محمدی کو نیک توفیق عطا کرے۔ ربنا اغفر لنا ولانحن اغفر لک الذین سبقونا بالبدیۃ ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین آمنوا۔ ربنا انک ربکوت عیم اسکے متعلق امور دریافت طلب ہیں (۱) اگر یہ امور مراحم شرک سے ہیں ان کا مطلب سمجھ میں نہیں آیا کیا ان میں بھی احتمال ہے کہ بدعت اور سنت سلف صالحین ہوں (۲) جو رئیس ہشتی زیور کو خلاف شریعت عقائد سلف صالحین سمجھنے پر قدرت رکھتا ہو کیا وہ ان امور کے خلاف اسلام ہونے کو نہیں مانتا۔ اور کیا ایسی حالت میں اسکی نسبت کہا جاسکتا ہے کہ اسکے جہل کے سبب یہ موقع ہو کر (۳) کیا حسن ظن فی عبادت اور الیمان ریاست ہی کی نسبت مامور ہے یا مولف ہشتی زیور کو بھی یہ عروت حاصل ہے (۴) الذین اعدوا کا سدق وہی لوگ ہیں جو تعلقہ آباد یا جہل سے امور شرکیہ میں مبتلا ہیں یا مولف ہشتی زیور کو بھی اسکے متعلق ہونے کا شرف حاصل ہے (۵) زنا رہنے والے مسلمان کی نسبت کتب فقہ میں کیا لکھا ہے (۶) زنا اور تلک اور دیگر رسوم ہنود کے حکم میں شرما کچھ فرق ہے یا دونوں یکساں ہیں۔

سوال چہارم احقر کا یہ تھا مسلمانوں کو باخصوص ان لوگوں کو جو ہشتی زیور کی مخالفت کرتے ہیں یہی ریاست کے ساتھ حکم شرع کیا برتاؤ کرنا چاہیے۔ مل بیان فرمایا ہے۔

جواب مولوی عبدالحادی صاحب کا یہ ہے۔ مسلمانوں کو ایسی ریاستوں کے رئیسوں کو سمجھانا چاہیے علماء است کو امر بالمعروف۔ حتی عن المنکر کی خدمت انجام دینی چاہیے و نفع کل مسلم ہر مسلمان کا وظیفہ ہے اور اچھا سنت و قلع بدعت۔ بدعت کا فرض منصبی اسکے تعلق سے دریافت طلب ہیں۔ دربار پالن پور کی تاجپوشی کی حالت انباروں میں شائع ہو چکی ہے پس کیا علماء مذکور نے اپنے فرض منصبی کو انجام دیا ہے یا وہ انجام نہیں دیا اور دربار پالن پور کے خلاف طلب کر کے ان کو حکم شرعی سے قطع کر لینے فقط آخر



میں گزارش ہے کہ اگر خطاب جواب دیں تو محیب صاحب سے اسکی تصحیح کراویں اور اگر یکے بھی بے نیازی ہی کو کام فرمایا جائے تو اصل محیب صاحب کے جواب کے دیں ممنون ہوں گا۔ چونکہ شرعی معاملہ ہے اس لئے اسید ہے کہ تصدیق مکرر معاف فرمائی جاوے گی والسلام۔ آپ کا نیاز مند حبیب احمد از تھانہ بھون خانقاہ امدادیہ (نوٹ) ایک معتد بہ مدت گذر گئی اور جواب نہ آیا تو بتقاضا جواب خط ذیل جسٹریڈ روانہ کیا گیا

لہذا چوتھا خط بنام مولوی عبد الباری صاحب بتقاضا جواب خط نمبر ۱۲

مکرم بندہ جناب مولوی عبد الباری صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ تقریباً ایک ماہ ہو گیا ہو گا کہ ایک خط جناب کی خدمت میں بذریعہ جسٹریڈ ارسال کر چکا ہوں مگر جواب سے ہنوز محروم ہوں۔ پہلے خط کا جواب بھی تقریباً ایک ماہ ہی میں ملا تھا اور وہ بھی ۷۰ کے خرچ کے بعد اور دوسرے خط پر بھی اتنا ہی صرف ہو چکا ہے اگر خطاب کا مقصود یہ ہے کہ جواب مجھے گراں قیمت میں پڑے تو یہی تحریر فرما دیجئے تاکہ میں ابتداء ہی ۷۰ یا جو قیمت بناب تجویز فرماویں ادا کر دیا کروں اور اگر مقصود یہ ہے کہ انتظار کی پوری کلفت برداشت کرنے کے بعد جواب ملے تو براہ مہربانی مجھے اس کلفت سے معافی دی جائے اگر خط و کتابت کی یہ ہی رفتار رہی تو نہ معلوم میرے سوالات کا کب تصفیہ ہو سکتی ہے۔ میں نہیں سمجھتا کہ اس تاخیر کا کیا سبب ہے اول تو سوالات کچھ مشکل نہیں جن کے جوابات کے لئے مشنوب یا کمیشنوں یا تصفیہ کتب کی ضرورت ہو پھر اگر مشکل بھی ہو تب بھی آپ لوگوں کے لئے کچھ مشکل نہیں کیونکہ فرنگی محل کے ٹولونڈ و نہ صرف مجتہد بلکہ مجتہد گاہ میں۔ ان کے بزرگوں کا تو کتنا کیا ہے اور جب حالت یہ ہے تو یہ سوالات کا جواب کیا شکل ہے براہ کرم جواب جلد تر فرمادیا کیجئے آپ ایک سے سے سبکدوش ہو جاویں گے اور میں کلفت انتظار سے بچ جاؤں گا۔ والسلام

حبیب احمد از تھانہ بھون خانقاہ امدادیہ

(نوٹ) یہ خط بھی رسبڑ گیا۔ مگر انکاری ہو کر واپس آیا۔ اور خط و کتابت کا یہ سلسلہ بھی ختم ہو گیا۔ اسکے بعد اب ہم ناظرین سے درخواست کرتے ہیں کہ وہ اصول پر غور فرمائیں (۱) ہمارے مولوی عبد الباری صاحب کو کسی ضرر کا اندیشہ نہیں مگر تاہم وہ اپنے خیالات کے اظہار سے شدید گریز کرتے ہیں۔ ہمارے خیال میں اسکا مشابہہ اسکے کچھ نہیں کہ وہ طالب جاہ اور بیڈری میں سعی میں اگر وہ پڑوسی خیالات کو ظاہر کر دیں تو عامہ سلیسے انکو اس قبولیت کی توقع نہیں ہو سکتی جسکے وہ اب متوقع ہیں۔ اس لئے انہوں نے سکوت کو نیکام بڑھ دی سو گہا یا خیال صحیح ہے اور واقعات کے نتائج پیدا کرنے میں ہم نے غلطی نہیں کی ہے تو یہ ایک خطرنا



پایسی پر خدا مسلمانوں کو اسے شریعت سے مٹا دیکے (۲) مولوی عبدالحامد صاحب کے جو جوابات ہیں اس  
صفا کی ہر توثیق کہ یگر وہ بلاشبہ سنا اور باوجود رستہ ادنا اس کو کہ انھوں نے جس قدر سختی سے خلیفہ احمد فی الدین میں شریعت  
لینا مولوی شرف علی جہا فاضل انار فیضیہم اور حضرت قطب عالم مولوی رشید احمد صاحب قدس سرہ وغیرہما میں کا بار  
ادیا اللہ کے مقابلے میں کمال لیا ہو (جیسا کہ ناخرین تغیرات پر کمالی جلیفہ سار صلیب طرقتیہ ابو دشریف صاحب  
سلامت اللہ علی علی مقررہ مولوی عبدالحامد صاحب سلامت اللہ علی علی تارخ و تاریخہ یونہیہ فیضہ لعل علی  
مدہ سی خلیفہ میں البتہ میں احمد شہان علی مولوی پر غنی نہیں کہتا پان کچھ مقابلہ میں سیدہ زکیہ کا لیا جیسا کہ ان میں  
جواب دے عبدالحامد صاحب پر روشن چرکی و جہیز اس کے کچھ نہیں معلوم ہوتی کہ راستہ پان ہر ایک یا سب کے جس سران کہ  
مالی مدہ پنچا سو اور ہونے کی توقع ہو اور کاپہ پنہ کا عروج و قربانیت کی نظر کشکی سے اور نیا اس کو کہ جاننا بہشتی کی  
نسبت ان زویشہ نہیں سہتمال کو گئے تھو کہ جاسا زشی میں پاس ہو جو میں انسانی لانا کہ جو نہایت میں سہتمال  
کے گوی ہیں کچھ بھی نسبت نہیں نا مان کا کر کہ دیکھیں نا نا جاسا زشی میں اتفاق را و پاس جواں کا نوابان پر نہایت  
کیا جو بہشتی زیور کی شاعت کے رو کہ باور گیر اسلامی یا سوسو نہ خواست کی تھی کہ سکو اپنے حدود ریاست داخل ہو کر ایک  
یکس خط میں کتاب نامہ جو کہ اس میں بہشتی زیور میں ہنر کا پہلو بھی موجود ہے اس کو ہر اسلامی ریاست سن تکلی مجاہد کہ اس  
اقتباس کو دیکھ کر صاحب کی تصنیف شرعی اعتقادی کی بنا پر غنی یا کیا کیسے مضر سمجھتی ہو اس کے غلطہ کی یا شاعت کی طلب  
کی مخالفت کر دے لیکن اس مخالفت پر اس وقت تک کوئی حکم نہیں کیا جا سکتا تا وقتیکہ بناوی مخالفت اور اس کے جواز و  
مدہ جواز کا حال معلوم ہو اسی اصل پر بہشتی زیور کو بھی نہیں رہے اس کے حال سے کہ ہر ملک کو معلوم نہیں کہ یا سب میں  
کے سن بنا پر بہشتی زیور منہج الا شاعت اذ یا ہر اس کو حکم امتناعی کہ جواز و مدہ جو کہ اصل کے نہیں کہہ سکتے اب ان کو  
باتوں کو لگا کر دیکھئے ورنہ کوئی بھی یا سنا نہ زویشہ اس کے ساتھ ہی حج ایک ہمارے آپ کے ارشاد کو بھی کہیے  
اور سمجھئے کہ ان پر بہت حق کا کس قدر طریقہ ہے اور وہ کس قدر طاس میں عبارت بھی کیا نہیں کہ وہ سکنو اس وقت ہوتا  
کس طرح صرف غرض پنہات پر استغاکرے ہیں باقی شیخ و متصفین اور شرفہ ماعظم پر چھوٹے ہیں اب کہہ سکتے  
ہیں اور جو تفسیر سے جانتے کہ یہ جس نے قلم کی میں ایسے ان کو کافی مدد سکتی ہو ہیں اگر کسی وقت تفصیل کی تلو کی  
نہ در سہ پری تو اس وقت تفصیل کی تلو کی جادہ میں یہ غرض ہم سلامت اللہ علی علی علی مدہ میں نظامیہ فنی کی  
و دنیا کے تحریرین طاس کے سامنے ہیں کہ میں جسو اندازہ ہو جاوے گا اس پان کو حضرت کا بر دیو بہت سے  
کسہ جہدہ ہو اور حضرت محمد اللہ الدین فاضل انار فیضیہم کے طریقہ مولدہ تحریر و قلم کا سلامت اللہ علی علی

۹۰



روکن نام چاہتا ہے اور افساد کا نام صلاح رکھ کر اسی کتاب کا نام صلاح طریقہ مولود شریف لکھا ہے اس کو  
 دینا چاہیے کی عبارت یہ ہے۔ اما بعد کن کل عوام نے اپنے علمائے کے وعظان کی متبرک مجالس کی مغیبه محبت  
 قیضیاب ہونا کم کر دیا ہے اور خود علم و حج واقفیت نہیں رکھتے ہیں اور ہر علمائے سوسہ اور گمراہ کرنے والے  
 دھوکہ باز عوام کی جہالت سے فائدہ اٹھا کے ہلکانے لگے ہیں سیدھی راہ اور سلف صالح کے طریقے  
 لوگوں کو گمراہ کرنے لگے ہیں کبھی کثرت عبادت کو بہت کہتے ہیں کبھی امور خیر کو خلاف سنت ٹھہراتے ہیں  
 کبھی نماز جمعہ کو موقوف کراتے ہیں اگر اچانا مسجد میں جماعت ثانیہ ہو تو اس کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔  
 مقصود ان کا یہ ہے کہ لوگ جمعی باتیں چھوڑیں اور انکی پیروی کریں۔ گمراہ ہوں مکان عاقبت ہانا  
 خالیں رہنا کے مصداق ٹھہریں۔ بڑا کید ان کا یہ ہے کہ لوگوں کو وجوہ برکات محروم کرتے ہیں کبھی  
 صاف صاف مولود شریف کو منع کرتے ہیں جہاں اس ظاہری روک ٹوک سی سمجھتے ہیں کہ ہمارا پردہ فاش  
 ہو جائیگا بظاہر طریقہ مولود شریف بیان کرتے ہیں اور حقیقت میں بابرکت محفل کے روکنے کی فکر ہے جب  
 یہ کید نظر سے گذرا اور لوگوں کو سمجھنے سے ہوئی دیکھا غیرت ایمانی اور محبت رسالت پناہی صلی اللہ علیہ وسلم  
 جوش کھایا۔ طریقہ میلاد شریف جائز اور باعث برکت و اجر و ثواب کے بصورت اس سالہ کے لکھا تاکہ عوام الناس کو  
 آگاہی ہو جاوے کہ جو طریقہ سلف چلا آتا ہے وہ خلاف اور بدعت نہیں اور دھوکے بازوں کا قوی قابل  
 حجت نہیں اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ان امور کی توفیق دی جو باعث اسد کی خوشنودی کے ہوں اور ان  
 بے ادبیوں اور بے باکیوں سے محفوظ رکھے جو سبب اسکی ناراضگی کے ہوں۔ آمین یا رب العالمین۔

(۲) لعل خاں درہی کوئی شخص ہے جو احمد رضا بریلوی کا محمد سلامت اسد فرنگی محل لکھنوی  
 خلیفہ ہے اس نے فضل رسول بدایونی کی سیٹ الجبار اور احمد رضا خاں کے اقراء کا شخص کر کے ایک کتاب  
 لکھی جسکا نام تاریخ و ہادیہ دیوبند یہ رکھا اس کتاب پر انہی حشر نے ایک تقریب لکھی ہے جسکے الفاظ ہیں  
 اما بعد آپ کے رسالہ تاریخ و ہادیہ دیوبند کے مطالعہ سے محظوظ ہوا۔ ویرینہ قصہ دھراٹا ہے۔ بھونکی ٹی  
 بات کو یاد دلایا ہے فرقہ مضالہ و ہادیہ خواہ نجد یہ ہوں یا ہند یہ انکی فصالت و بطالت اظہر من الشمس تھی  
 خصوصاً اس وقت جبکہ دین کے احکام اور شرائع اسلام سے اکثر حضرات واقف تھے ہر یک کے اپنے خیالات و  
 عقائد فاسدہ و آرا کا سد پر قیہ ہو گیا تھا۔ لاکھ لاکھ طبع سازی کی عیاری کی مگر کچھ نہ چلی اب قسمنی  
 سے دین کے آگاہ کم رہ گئے اور گمراہ بہت ہو گئے۔ اس وجہ سے ضرورت تھی کہ جدیدہ نسبہ کیجاوے  
 اور ان کے مکائد اور حالات مسلمانوں کو دکھلائے جا دیں انکے ابتدائے اساس و بنیاد متنبہ کی تاکہ ہمت



بھی جنکو اللہ نے نور ایمان یا ہے جن کو اس نے توفیق سے مسلمان کیا ہے وہ مامون و مصنون ہیں ان کے  
 دام تزدیر میں نہ آئیں ان لوگوں نے اس وقت بڑا کید یہ کیا ہے کہ محمد بن عبدالوہاب نجدی کے تعلق کو  
 بظاہر قطع کرتے ہیں اسکو بڑھتے ہیں اسکی مخالفت زبانی ظاہر کرتے ہیں اور درپردہ اسکی تعلیم کی اشاعت  
 اسکی ایسی ہر ای وہی مصلحت جو آپ نے خوب کید اس کے تعلق جو فتویٰ مولوی رشید احمد نے لکھا تھا  
 شائع کر دیا۔ تاکہ سب جان لیں کہ ان کے ہر طریقہ مرشد حقیقت اس گمراہ بتدیج کے حق میں کیا ہوتے ہیں۔  
 ان کو ادعا اس امر کا کہ یہ دہلیہ ہیں دلیل کرنے کے لئے کافی ہے ان کا کذب ان کا افتراء ان کا تشبیہ اس  
 ظاہر ہوتا ہے۔ اہمال میں اس کے ایسے ہیں اعتقاد میں اس کے ایسے ہیں اسکی خیانت سے راضی ہیں اس کے  
 افعال پر نفرت نہیں کرتے اور مزید اعمال باطلہ کی تاویلات کہہ کر رہے ہیں اور پھر شکایت کہ لوگ ہم کو  
 وہابی کیوں کہتے ہیں۔ چاہتے ہیں کہ انکو نہیں خاک ڈالیں اسی بڑی پڑھائیں تاکہ لوگ انکو نہ بھائیں  
 اور یہ آسانی سے بھگائیں۔ اب اس فتویٰ کے بعد ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ ان کے تعلق نسبت اس  
 نجدی خاص کی کیوں ہے یہاں لوگوں کی سمجھ حضرت حاجی صادق سرور کی اسکی بھی قلعی کھینچی  
 جب مولوی اسماعیل کی سمجھ کا حال لوگ دیکھتے ہیں کہ اس کا کیا مقصد تھا انہوں نے صابریت یا  
 نقشہ بندیت سبکو ڈرایا ہے انکی سنیت و حقیقت دھوکے کی ٹی سے زیادہ ہیں۔ اچھا! اسقدر لکھنا  
 کافی ہے کہ جو عقائد باطلہ اور خیالات غلطہ کا پیرو ہے اگرچہ بظاہر دیندار ہو اس گمراہ ضرور ہے اس کے  
 پرہیز لازی ہے۔ اللہ تعالیٰ آپکو اخلاص کی توفیق دے۔ اور آپکی نیت صالحہ کا ثمرہ عطا کرے۔  
 محمد سلاست الدار فرنگی محل لکھنؤ ۲۶ ذی قعدہ یوم دوم شعبان  
 مسلمانوں نے دیکھا کہ اس پر سونف فضل رسول بدایونی و احمدیہ بریلوی کا برابر اللہ کی شان میں  
 کس قدر سب و ستم کی ہے اور شکایات کافی ہے انصافی بیانی کا کوئی سادہ حقیقہ ہے جو اس بگڑے ہوا لکھا  
 ہے۔ اور وہ کوئی افتراء ہے جو اس مقررہ خالصین اہل اطمینان اللہ و رسول پر نہیں کیا۔ تو اسکی حالت  
 مگر مولوی عبدالباقی میں کہ اس بیانت کو علماء فرنگی محل کے زمرہ میں داخل کرتے ہیں اور لوگوں کو دھوکا  
 دیکر اس گمراہ کشندہ کے گندے خیالات کا تلخ بنا نا چاہتے ہیں اسکی خیانت سے راضی ہیں اس کے  
 افعال پر نفرت نہیں کرتے۔ اور مولوی عبدالہادی ہیں کہ اسکی خیانتوں پر تقریظ لکھتے ہیں۔ چنانچہ  
 وہ ہر مفسد اور کج نام اس نے انما جن مصلحت کے طور پر اصلاح طریقہ مولود شریف رکھا ہے







## فیوض ہمدانی

سات سو نو سو برس پہلے کا وہ زمانہ بھی یاد آئے کے قابل ہے جس میں غوث الاعظم سید عبدالقادر جیلانیؒ بغداد میں مہر پر ہیکر و حفظ فرماتے اور ان کے زود نویس خلیفہ حضرت عقیف الدینؒ لفظ لفظ کو قلمبند کرتے چلتے تھے چنانچہ ۱۲۴۰ شمسی ۱۸۲۵ء یوم شنبہ ۱۵ لیکر ۱۹ رجب ۱۲۵۰ء یوم جمعہ تک آپ کے ۶۶ و عظم مرتبہ و اس تعداد میں مختلف مجالس کے وہ ملحوظات فرمائے جن کا ایک ایک جلد قلم تو حید کا و زفر پر مویں کے سبب صحاح جملہ مسلمان کیلئے جان سے زیادہ عزیز ہے چونکہ اس صحیفہ مبارکہ کے افادہ معانی دونوں کے سچے قدردان الاملاہ کے ناظرین ہی ہیں اس لئے وہ زیادہ مستحق ہیں کہ اس کے مطالعہ سے غلوت میں بہرہ یاب اور فیوضات قادریہ سے مالا مال ہوں۔

اس مذاعرض یہ ہے کہ غفلت نہ فرمادیں ورنہ محقر یہ اس کے نسخے ہدیہ ہو جائیں گے اور اس کے بعد جب کسی قیمت کو بھی نذر کیلیں تو انہوں ہوگا کہ کسی نعمت سے محروم رہے۔ کتاب کا پورا حفظ و مطالعہ کے بعد معلوم ہوگا کہ اتنی بات اب بھی سمجھ سکتے ہو کہ آٹھ صدی کے بعد اگر پیران پیچ کے جیسے عظمیٰ شریک کا لطف تیار ہو سکتا ہے تو صرف اسی کتاب سے ہو سکتا ہے پس اگر یا ہو کہ خود بھی عمر بھر دینی فائدہ اٹھا کر اس کو کتب خانہ میں چھڑکا اپنی نسل کے لئے بھی صدقہ جاریہ چھوڑ جاؤ جلدی کرو اور پتہ ذیل پر درخواست بھیج کر منگالو۔ بلا جلد کی قیمت تین روپیہ آٹھ آنہ ہے۔

**بکۃ القلوب** { تلخ الفضل حضرت شاہ محمد عبدالحق صاحب محدث دہلوی قدس سرہ کے مکاتیب فارسیہ و عربیہ کا نہایت سلیس اردو ترجمہ قابل دیدن

قیمت (۹) رعایتی (۶)

**زیارت زمین** { قطب العالم حضرت مولانا شاہ اشرف علی صاحب مدظلہ العالی کے خلیفہ ارشد و نابھی شیخ محمد معشوق علی صاحب خفی لغتوں سے اپنا سفر تصریح جو نہایت سلیس و جامعہ اردو زبان میں لکھا ہے جس کو ہر مسلمان مرد و عورت بچہ پر ٹھکر سکتے ہیں۔ ہر مسلمان کو اس کا دستیاب باعث ازید ذوق زیارت حرمین شریفین کا ہے نہایت خوش خط کاغذ پر قیمت (۱۲) رعایتی (۸)

فلنے کا پتہ - دھڑا مارا دھانہ بھون ضلع مظفرنگر



٤٨٩  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبِّ نَزْدِي عَلَيْهِ

رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

اقتضای لایه که دال سمت بر مطلوبیت زیادت علوم و ادب و این است که به نسبت شش از  
فصل در ارشاد همیشه شهریه مقیم به

الملك

مشتملہ شعبہ علم کی متنوعہ قسمیں سلسلہ ۱۰۰

[illegible]

غسله بارش ماه شعبان المعظم ۱۲۳۰ هجری

از مطبع امداد المطابع بصریة بیروت



این صحیفہ کا پیش کردار نام یافت زامداد المطابع نظام

فہرست مضامین رسالہ الامداد بابت ہاشمیان المعظم

— حیدر آباد —

بہ برکت و عار حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی علی  
خاتقاہ اسد ادبیہ نقاد بھون

شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	تربیت السالک	سوکریا طب روحتی	حضرت مولانا اشرف علی صاحب	۳
۲	امداد الفتاویٰ	فقتہ	” ” ” ”	۷
۳	حوادث الفتاویٰ	فقتہ	” ” ” ”	۱۱
۴	اصول انقلاب	فقتہ	” ” ” ”	۱۵
۵	ترجمہ اربع	فقتہ	” ” ” ”	۱۹
۶	معارف السورۃ جبرائیل	تصوف	” ” ” ”	۲۷
۷	معارف العوارف جبر و دم	تصوف	” ” ” ”	۳۱
۸	محققیات لمقیدہ	فقتہ	دوبہی حبیب محمد صاحب کیراٹوکی	۳۵

ہمارے ناظرین

لکھنؤ پریس و شائع کر کے، وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ  
مذہب سے زیادہ اعلیٰ کا ہوگا (مدیر رسالہ)



یس میں جلدی میں برہنہ پاؤں و بدن کہ ایک تار بھی بدن پر نہ تھا لنگر علیہ یار اسستہ میں ایک شخص ملا جو مجھ کو بلانے آ رہا تھا اس نے میری طرف تعجب سے نگاہ کیا اور کہا کہ لوگ تہائے منتظر بیٹھے ہیں میں ساتھ ہولیا جب مقام دعوت پر پہنچا تو وہ شخص کہنے لگا کہ حضرت اور ان کے ہمراہی اب کھانا کھا رہے ہیں اب تم ٹھیک جاؤ اور لوگ بیٹھے ہیں ان کے ساتھ کھانا مگر ایک گنہگار کا حصہ اور جس حالت میں جا رہا تھا مجھ کو ذرا بھی شرم نہیں معلوم ہوتی تھی گو بیچہ معلوم ہوتا تھا کہ لوگ پر خیال کرتے ہیں کہ کیسے یہ تنگ چلا جا رہا ہے اور شرماتا نہیں لیکن مجھ کو پرواہ نہیں جب اس شخص نے ایک گنہگار کا حصہ ظاہر کیا تو میں نے کہا کہ اچھا میں پھر آ جاؤں گا اور یہ خیال ہوا کہ کہیں مولانا اس حالت میں ٹیکر ناخوشیوں میں جلدی سے بھاگا اور قیام گاہ پر آ کر پانچا مہ پہنے لگا کہ اتنے میں آگاہ کھائی حضرت زیادہ پریشان کن بیجا بات ہو کہ میں نے حضور کے مجمع میں شریک ہو کر کھانے میں شرکت نہیں کی جس سے عجیب موجب توبہات پیدا ہوتے ہیں۔ دوسری بات یہ کہ ایک قسم کی ایسی پیچرتی ہو گئی کہ جس غیرت کا احساس بھی نہیں ہوتا تھا حالانکہ اس حالت میں یہ بھی معلوم ہوتا تھا کہ یہ لوگ اس کو پیچرتی جانتے ہیں مگر اپنے پر اس کا اثر نہیں پیدا ہوا اسکی تعبیر کیا ہے حضور خالص طور پر توجہ فرما جس جنس کی فیض برکت سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے سب کچھ مستعد ہے

اولیاء ہست قدرت ازلہ      یرحبہ باز آ رہش ز راہ

آپ کی ذات اقدس کے سایہ میں اللہ تعالیٰ مکارہ دنیوی و اخروی سے محفوظ رکھے گا

دور میں ساغر رہے گردش میں چاہئے      میکشوں کے سر پہ یارب ہر وقت رہے  
تحقیق۔ السلام علیکم لا الہ الا اللہ کس و ہم میں مبتلا ہو گئے اول تو اپنے کو اس درجہ ہی کا کہیں مجاہد ہو کر ہمارا خواب خواب ہے پھر اگر خواب بھی ہو تو غیر اختیاری ہے۔ غیر اختیاری سے کیا قفل۔ اگر حالت اس حدت ہے کہ یہ ملامت ہے کسی بری حالت کی تو اس کا علاج یہ تو نہیں ہے کہ تعبیر معلوم کر چکی کوشش کیا ہو تو اس سے تو جو تحمل تھا وہ اور نطنون ہو کر قفل بڑھا دیا۔ بلکہ اسکا علاج یہ ہے کہ دعا کیجئے کہ اللہ ہر ماہ وقت نہ کوٹا دے و بس کافی ہے اور یہ تو بتلایئے اگر بدو نہ خواہئے کیسے کوئی فتنہ پیش آجاتا تو اس وقت اسکی کیا تیر کجائی وہی بات ہے پریشانی سے کیا فائدہ۔ اب یہ سنو سنو برائی اشاہہ جو بجز جن الحقائق کی طرف اشارہ کھانے میں شریک نہ ہونا اشارہ ہے تاخر فی الزمان کس طرف اب فرما ہے۔ مگر صحت یہ بھی دعا و توفیق



مناسبت اور کیا وہ حدیث آپ بھول گئے کہ پریشان خواب دیکھ کر کیا عمل کیا جاوے جس سے اس کی منقرض دفع ہو  
 حال۔ اس وقت کے تمام حالات ناگفتہ بہ میں خدا تعالیٰ عزوجل سے ایک رسمی اور ضابطہ کی محبت اور اس کی  
 ہے نہ ذوقِ زد نہ شوقِ زد نہ سوز و گداز ہے اگر کچھ خشیت ہے تو وہ بھی رسمی ہر دل کے ہلانے اور راز آن  
 والی نہیں معمولاتِ درود و وظائف مثل ایک خشک دماغ نمازی کی طرح پوری کر لیتا ہوں۔ ناغہ نہیں کرتا  
 رات کب افسوس ملتا ہوں کہ کیا تھا کیا ہو گیا اصل یہ کہ یہ حالت صرف ایک دن کی بے اعتدالی سے  
 بلکہ کسی حضرت والا کے جس وقت سفر میں تھے اور فحشور میں تشریف فرما تھے فدوی کو بغیر صورتِ خاص ہلی جا چکا تھا  
 ہوا اگرچہ دہلی میں بھی اپنے معمولات میں سے کبھی ناغہ نہیں کیا لیکن صرف ایک وقت بعدِ عشاء جو معمول کیا کرتا  
 تھا بوجہ مکان و آمد و شد مردمان کے نہ کر سکا اسی وقت سے طبیعت کی حالت بد لگئی سحر کو جوا ٹھانہ وہ  
 شوق تھا نہ وہ ذوق تھا طبیعت کشاکش گئی کہ خدا خیر کرے چنانچہ آج تک اسی رجعتِ قہر میں مبتلا ہو  
 ہر چند چاہا کہ بچہ خراب حالت حضرت اقدس کے گوشِ مبارک نہایت پونچے حضرت والا کو یہ بوجہ لیکن تاکہ  
 مشیتِ ایزدی میں چارہ نہیں اس حالت سے زندگی سے دور اور موت کے قریب ہو گیا۔ جس کی یہ  
 حالت بد طرح طرح سے حکایاں کرتا ہے قسم قسم کے شبہات پیش کرتا ہے کبھی تذوت قرآن شریف میں  
 (خاک برس من) خیالاتِ لاطال پیدا کرتا ہے حضرت اقدس اس وقت تو خاکسار کی وہ کیفیت ہر  
 کہ جیسے کسی خدائی کو لباسِ فاخرہ پہنا دیا جاوے تو ظاہر میں مسلمان ہوں نہ رونی حالت کا خدا حافظ۔ اب وہی  
 مختصر اپنی حالت کہ جو رنگِ طبیعت کا ہے عرش کرتا ہے فدوی کی طبیعت اس قسم کی واقع ہونی ہے کہ  
 جب تک تنہا ہے اور کوئی کام دنیاوی نہ کر رہا ہے تاکہ معمولی خورد و نوش کی طرف بھی چڑاں لگا  
 نہ تو انہد شوق و ذوقِ محبت اس رتی کرتا جاتا ہے اور اگر کسی خبیث سے کام دنیاوی کی بات تو یہ  
 کہ جاوے تو پھر وہ جوش اور رنگِ طبیعت کا نہیں رہتا اس امر کا صد ہا نتیجہ یہ کہ چکا ہوں اسی وجہ سے  
 آج تک محروم ہوں نہ جاوے قنن نہ رویمان دن واسے بر حال اس مسافر کے کہ جبکہ ٹوٹا گھوڑا بہت لا  
 اور لنگڑا ہوا اور مسافر سفر بھی بے وقت شروع کرے حاجت اس مسافر کو کب منزل مقصود پہنچے گی اس پر  
 رکھنی چاہیے زیادہ والسلام۔

۵۰

تحقیق۔ السلام علیکم حق تعالیٰ رحیم وعلیم میں جس شوقِ ذوق سوز و گداز کو آپ لکھتے ہیں وہ وہ کمال ہے  
 اور فطرتی اور وحشی کو آپ نقصان سمجھتے ہیں نہ وہ نہ انسان ہے۔ اگر آپ وہ کئیاتِ عقل میں چونکہ



آپ ان کو بڑی چیز سمجھتے ہیں ضرور عجیب پیدا ہوتا خدا تعالیٰ نے عجیب بچایا جو خدا تعالیٰ کی نعمت ہے اور ہم شکر واجب نہ کہ بالکس شکایت کی جاوے۔

آنکس کہ تو نگرمت نے گرداندہ اور مصلحت تو از تو بہتہ داندہ  
اس مضمون میں یہ باطنی دولت بھی داخل ہے اور جس چیز کو آپ نقصان سمجھ رہے ہیں اگر یہ ہوتی تو آپ میں  
یا نیکسار نہ پیدا ہوتا جو بڑی نعمت ہے اور اس پر بھی شکر واجب البتہ چونکہ اس میں احتمال ناشکری کا بھی ہے اس لئے  
اب اس کی حقیقت سمجھ لیجئے تاکہ اس پر بھی شکر کیجئے معلوم ہوتا ہے ترتیبہ السالک کے مضمون کو آپ بن سے نکال  
دیتے ہیں کلیہ سمجھ لیجئے کہ افعال اختیاری ہیں ان میں اللہ و رسول کے خلاف نہ کیا جاوے تو پھر احوال خواہ  
کچھ ہی ہوں وہ چونکہ غیر اختیاری ہیں ان کی کچھ پرواہ نہ کرنا چاہیے کام کیے جائے آپ مجرم نہیں ہیں  
ایک وقت میں ایمر تحقیقاً بھی معلوم ہو جاوے لگا اب تقلید امان لیجئے۔

حال ایک التماس اور یہ ہے کہ جس کمرہ میں رہتا ہوں وہاں میرے بچے اور بی بی بھی رہتے ہیں اکثر ذکر  
کرتے وقت لڑکے حسب سول پافاتہ پیشاب وغیرہ کے لئے اٹھتے یا روتے ہیں تو خیال بٹ جاتا ہے اور ربت  
بر معلوم ہوتا ہے دوسرے کوئی کمرہ خالی نہیں جس میں تنہائی کے ساتھ پڑھیں خیال ہوتا ہے کہ لڑکوں کا مغل بٹا  
کوئی خرابی تو نہیں ہے باہر کا کمرہ میرا بالکل تنہائی کا ہے مگر گھر میں لڑکے اکیلے رہیں گے اس خیال سے باہر  
نہیں جاتا اسکے بارہ میں جیسا ارشاد عالی ہو سبیل بل و بن کروں۔  
تحقیق یہ کہ اور بی بی ہی کے پاس رہے کہ طبیعت کو ناگوار ہو مگر ان کے حقوق کی رعایت سے  
زیادہ نفع ہوگا۔

حال عرض ہے کہ حضور کے ارشاد کے بموجب بندہ نے دیوبند یا کر حکیم حاجی عظیم الدین صاحب سے اپنی تندرستی  
کی کیفیت پوچھی انھوں نے داغ کا کمزور ہونا اور خشکی کا رہنا بتلایا ہر اسکے اعلان کی ترمیر کی ہے حضور بھی دعا  
خیر فرما دیں اور میرے قلب میں جو وساوس شیطانی آتے ہیں اور جو گناہ مجھ سے صادر ہوئی ہیں ان کے دفعہ  
اور معافی کی کیانت پر کروں۔ اس کا سخت اندیشہ ہے کہ بعد نہ کے خرابی ہو جس چاہتا ہوں کہ قبل از موت  
حسن خاتمہ کے واسطے کچھ سہی کروں انشاء اللہ تعالیٰ حضور اللہ تعالیٰ کے واسطے اور پھر لکھتا ہوں کہ  
اللہ تم کے واسطے میری بابت بذریعہ مکاشفہ میری دریافت فرما دیں کہ مجھے گنہگار کی نجات کسے میں ہے  
اگر حضور کو بخانتب اللہ کچھ القا ہو تو براہ مہربانی مجھ کو اطلاع دیں میں انشاء اللہ تعالیٰ تمہیں خوش کر دینگا۔



تحقیق۔ آپ میری نسبت دولفظ لکھے ہیں مکاشفہ اور القاریہ آپ کو کس دلیل سے ثابت ہوا کہ میں ان کے ساتھ موسوم ہوں انہوں نے اگر یہ ثابت بھی ہو جاوے کہ میں صاحب مکاشفہ ہوں تب بھی یہ سوال ہے کہ کیا وحی نے اے نقیہ نجات کا نہیں بتلایا یا اسکے بتلانے پر غور و بالغہ یقین نہیں اس مسئلہ کو بہت زبردستی سے حل۔ محویت و اشتغاق کی مقنودیت اب کم ہونے لگی تھی کہ سرور سرکاری کا روبرو کے فرائض کا بوجھ ہونے لگا فرصت کا وقت بالکل کچھ رہ گیا ہے کہا غرض کروں اپنی قسمتی۔

تحقیق۔ اس کلمہ میں خدا تعالیٰ پر الزم ہو کہ میں نے تو کوتاہی نہیں کی خدا تعالیٰ نے میرے لئے بہ نقصان تجویز فرمایا کیونکہ قسمت کے مالک وہی ہیں تو یہ کیجئے۔

حال۔ کچھ دنوں سے وہ کیفیت عشقیہ اور وجد یہ کم ہو گئی ہے اس ہفتہ میں احقر کو ترک کام اور پھر پیش سے بہت تکلیف ہو کر اب بفضلہ اچھا ہیں۔ دو دن اخیر شب میں آنکھ لگ گئی ایک دن بعد نماز فجر معمول سنبھیل کر تھیلے پہنچا ہوا تھا دو غمری کو ادا کیا گیا آج الحمد للہ اپنے سب اوقات ٹھیک ہیں حضور والا بوقت و احوال ذات کسریٰ پر ابرور رہے۔ قابل دریافت یہ ہے کہ چہرے کے ساتھ کرنے میں اور زمانی میں بھی اثر حق تعالیٰ شانہ کے اعمال اور جمال ہے مثال کی طرف خیال رہتا ہے تو لام ٹوٹا اور کبھی کبھی ہا ادا نہیں ہوتی اور ذکر خفی میں یہ نقصان نہیں ہوتا مگر اس خیال اور شش میں بہت ہی کمی ہوتی ہے جو جاب حضور فرمادیں۔ اسی اسکو اور کبھی اس کو جیسا کہ آج کل ہو رہا ہے۔

تحقیق۔ خارج۔ سنات و کیفیات کی طرف التفات نہ کیجئے جس طریق میں جمعیت و نشاط ہو رہی ہے کچھ کم کم کمیت کا ذکر نہ اس رنگ و تصود نہیں جس کا تبدیل قابل اہتمام ہو یہ سب محبت کے الوان ہیں خواہ چنان باشد یا نہیں باشد۔ باقی دعا کو خیر کرتا ہوں۔

حال۔ نماز میری المقدور شرح و مضموع کی بیحد کوشش و فکر کرنا ہوں حضور انوشاہ بخانی جو کہ حقیقتہ کبیر۔ یہ نہیں جلتا بالآخر زبان حال بکمال عجز و ندامت عرض کرتا ہوں کہ اس کے زیادہ میری طاقت سے باہر ہے اور کامل نماز کی توفیق عنایت فرمائے۔

تحقیق۔ نماز کی تلاش جس طرح نہ ہو تب تک ہوتی ہے مذکورہ نہ سے بھی ویسا ہی تدارک نقصان ہو جاتا ہے اور اشد مدد تان دوڑیں۔ ہو جاوے گا۔

(باقی آئندہ)



جیتے ملے غم سے ہو رہا ہے۔ ایک وانت تری ظاہر ساکن اور اکان الغاب من الم اللذی فلا فرق بین حیات  
تخیل اور تشاہد المقام الثالث انک تعلم ان الحیة یغفلها لاور لم یل الذی یقال منها وہو اسم ثم اسم لیس  
الام لم یل عند ایک فی الاثر الذی یحصل فیک من اسم فلو حصل مثل ذلک الاثر من غیر اسم لکان العذاب  
قد وفرو هذه الصفات المسکات تنقلب موزیات ومولات فی نفس عند الموت فیکون الاما کالام  
لدغ الحیات من غیر وجود حیات آھ۔ مختصاً وفيه کتاب قواعد العقائد عذاب القبر وهو ممکن فیجب التفتت  
به ولا یمنع من التصدیق به الفرق ایزا البیت فی بطون السباع وحول الطیور فان المدرك لاهم العذاب من  
الحیوان اجزا مخصوصة یقدر الله تعالی علی ما دة الادراک الیہا۔ ان عبارات سے تصریحاً ثابت ہے کہ حضرت  
امام رحمہ عذاب قبر کے اسی طریق سے قائل ہیں جس طرح جمود اس اسلام اور تصحیحاً اسی طریق کو اظہر اور صحیح  
اور اسلم بتلا ہے ہیں اور باقی طرق کو غیر اظہر اور غیر صحت اور غیر مذماتے ہیں جیسا کہ ظاہر ہے گو بالکل انکار  
وہی طرق غیبت میں جب یہ محمد ہو چکا تو اب سمجھنا چاہیے کہ الزان کے کلام میں اس طریق اصح کے علاوہ  
کوئی دوسرا طریق مذکور ہو گیا سوال کی عبارت میں ہے تو تعارض سے تطابق مقدم ہو گا اور تطابق  
میں تحمل کو صریح کی طرف رجحان کیا جاتا ہے۔ بالکل اس عبارت منہ جب سوال میں تاویل واجب ہو گی اور  
یہ جب ہے کہ نقل صحیح اور تمام ہو اور اگر صحیح نہ ہو گیا تو احتمال یقین ہے یا ہم نہ جیسا کہ احتمال قریب تو صحیح نقل  
و تمام نقل کی ضرورت ہو سکے بعد شاید مسئلہ تاویل کی ضرورت نہ رہے اور اگر اسکو صحیح اور تمام بھی مان  
لیا جاوے تب بھی تاویل اسکی بالکل ظاہر ہے وہ یہ کہ قوت وحمیہ سے مراد قوت اختراعیہ بغیر الواقعیات نہیں  
بلکہ قوت مدد کہ المعانی البرزخیہ ہے جیسا کہ فلاسفہ کی اصطلاح ہے اور یہ ادراک سب کے لئے عام ہے متحدین کے  
لئے تو ظاہر اور منکرین کے لئے اس عبارت سے ثابت ہے وہی (ای النفس مومنة کانت ادکا مسرة)  
عند الموت مالم الی قولہ یومہ اور وجہ اسکی یہ ہے کہ موت کے وقت سب کو حقائق منکشف ہو جاتے ہیں۔  
گو حیات میں انکار کرتا ہو کما قال تعالیٰ وان من اهل الکتاب الا یؤمنن بقبل موتہ علی احد  
التفسیر میں وہو ظاہر و مشاہد میں اس سے پیشہ بھی رفع ہو گیا۔ مثلاً ملاحدہ یورپ الخ اور امام کو قول  
اجزا مخصوصہ یقدر الله تعالیٰ کے پیشہ بھی رفع ہو گیا کہ وہ اجسا کہ بعد الموت تاجہ دفع بہت کہ حرق  
سے القدام نہیں ہوتا استحالہ ہوتا ہے پس اجزا باقی ہیں اور وہ اجزا حیاں ہیں وہی فی قبر ہو  
قبر کی محل وجودیت بتلا۔



**سوال**۔ بعض سوانح میں بعد من میت کے آلات کھودنے کے قبر کے ستر پاؤں کی طرف ڈالتے ہیں اور ایک پشتوں کے گنام رسالہ دو ورقہ میں یہ حدیث لکھی ہے لقولہ علیہ السلام من شہد النماز علی القبر من الراس الی الرجل والتمی لکنہ حفر بہا القبر امنہ المدفن عذاب القبر۔ صدہا کتب فقہ و حدیث و تفاسیر و سیر میں یہ حدیث تیار ہو چکی گئی مگر کہیں چہ نہ چلا بعض لوگ خزائن الروایۃ کی طرف نسبت کرتے ہیں جناب کی رائے کیا ہے فعل درست ہے یا کہ بھت سیئہ اور یہ حدیث کہیں نظر فیض اثر سے گزری ہے یا نہیں اسکو موضوع کہیں یا کیا بنوا تو جوا (۲) جمیع کتب فقہ میں لکھا ہے کہ خطبہ نکاح جنس بلکہ استنکاح ہو مگر ہا یہ مولانا عبدالحی چچا پ کی کتاب النکاح قولہ ولا یخطب المحدث کے بیچے بحوالہ عینی لکھا ہے الخطبۃ الزوج و نکاح المعتقدات (لا جھون) اس کا جواب کیا ہو سکتا ہو یاں کے بعض بعض مولوی اسی عبارت سے خطبہ کو نکاح سمجھ کر طرح طرح کے مباحث اور جہال برپا کر رہے ہیں اور بنت کے خطبہ کو نکاح جانکر اسکی والدہ کو حرام کہہ رہے ہیں جناب اس میں کوئی کافی تحریر بحوالہ کتب عنایت فرمائیے یہ عبارت ساری کتب معتبرہ سے مخالفت ہے۔

**الجواب** (۱) یہ حدیث کہیں نظر سے نہیں گزری جو اس احتجاج کرتے ہیں ان کے ذرا سکی سند ہے (۲) آپ اس عبارت کو خود دیکھ کر پوری ٹکیے میرے پاس کتاب نہیں ہو اسلئے عبارت معلوم نہیں کر سکا لیکن مطلب یہ ہے کہ خطبہ تکمہ تزوج میں ہو اور تزوج معتدہ کا جائز نہیں لہذا خطبہ اسکا جائز نہیں اور جو من کل الوجوہ اس کو نکاح کہتے ہیں ان سے پوچھئے کہ نکاح کی تعریف کیا ہے اور آیا وہ خطبہ پر صادق ہے یا نہیں۔

**سوال**۔ مشرقی بنگال میں اکثر منگل کے روز روزہ رکھ کر جمہرات کو عید کی اب ہم لوگ جو پیر کو روزہ جو نہیں رکھا اور یہ عید نہ کر کے جو روزہ رکھا اس میں ہم سب گنہگار ہوئے کیا کیا۔

**جواب** اگر پیر کے روز کی خبر معتبر طور سے آگئی تو ایک روزہ تضا کرنا ہوگا اور یہ کہ روزہ سے نہ لو گناہ ہوگا اور نہ پیر کے روزہ کے عوض محسوب ہوگا۔

**سوال**۔ صرف یہ ہے کہ قرآن مجید میں جہاں یہ (۵) علامت ہو اس جگہ وقف کرنا ہانا نہ کرنا حضرت رسالتؐ وقت فرماتے تھے یہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی رعایت تہا ہے لیکن علماء و حفاظ کجرات وقف سے یہاں منع کرتے ہیں لہذا حضور سے دریافت کیا گیا ہے۔



جواب نہ کرنا اولیٰ ہے مگر جہاں منقول ہو وہاں کرنا اولیٰ ہے۔

**سوال**۔ ایک چھوٹا گاؤں ہے جسکو ہر شخص گاؤں کہتا ہے کوئی بھی شہر یا قصبہ نہیں کہتا ہے اس میں مسیحی ہیں اور اگر وہاں کے رہنے والے وہاں کی بڑی مسجد میں سانسکیں تو وہاں جمعہ قائم کرنا بحسب تروا ذیل کے صحیح ہو گا یا نہیں درمختار ہیں ہر مصر وہو مالایسع الکر مساجد اہل الخ یا علاوہ اس تعریف کے کوئی اور قریب بھی ہے تو بیان فرماویں تتمہ سوال قول البدیع ص ۱۱ میں ہے کہ یہ اختلافات عنوان ہے نہ معنوی اور علامہ شامی نے تحت قول درمختار یہ لکھا ہے (قولہ مالایسع الخ) ہذا یصدق علی اکثر من قری۔ اس معلوم ہوتا ہے کہ دوسری تعریفیں ان اکثر قری پر صادق نہیں آتیں تو اگر ماہین اس تعریف اور دوسری تعریف کے بیان نہیں ہے تو عموم و خصوص ضرور ہے اس سے ثابت ہوا کہ یہ اختلافات معنوی بھی ہے نہ فقط عنوان اس کا تشفیہ فرماویں۔

اب جواب ان تعریفات میں احتمال دونوں ہیں اختلافات عنوان اختلافات معنوی تو شامی یا طحاوی کا اختلاف معنوی سمجھنا دوسروں پر حجت نہیں کیونکہ یہ ایک توجیہ ہے فتویٰ اور حکم نہیں ہے پس وہ تطبیق کے قائل نہ ہوں ہم تطبیق کے قائل ہیں رہا یہ کہ عدم قول بالتطبیق کے بعد ان کا فتویٰ کیا ہے یہ الگ بات ہے اور بعد اللہ والحق خلاصہ یہ کہ اکثر کی توجیہ کا حاصل یہ ہے کہ مصر کی تعریف فقہ حنفیہ میں مختلف فیہ نہیں ہے سوا کسی مصنف و محشی کے نزدیک مختلف فیہ ہو تو ہم کہیا مضر ہو ہم اس مختلف فیہ میں بدل ایک کو ترجیح دیں گے سوال اور ثانی یہ کہ جب سلطان اور والی مقلد امام ابو حنیفہ ہوں تو ان کو اپنے امام کے مذہب کے خلاف کس معنی پر اذن اقامت جمعہ فی القریٰ کی گنجائش ہوگی۔ کافی الدرد المختار وایا المقلد فلا یخلف قضاء اختلاف مذہب صلا کما فی الضعیف قلت ولا سیما فی زمانہ اور اگر خلافت مذہب امام کے یا شافعی مذہب وغیرہ ہونے کی وجہ سے اذن اقامت جمعہ فی القریٰ دین تو مقلد حنفیہ کے لئے بھی یہی اذن صحت جمعہ فی القریٰ ہے جواب۔ یہ الگ بات ہے کہ خود سلطان وغیرہ کے لئے یہ فعل کی حالت میں کیسا ہے اس کا حاصل تو صریح ہے کہ اگر سلطان ایسا کرے تو اس کا اثر کیا ہو گا سو اثر اسکا صحت جمعہ ہے اور اس اثر کو قبول کرنا خود اہل علم و فضل حنفی کا گو فعل سلطان کا مذہب کے موافق کسی خاص حالت میں ہو اور درمختار کی عبارت اسکے معارض نہیں کہتا مراد اس سے وہ مقلد ہے جسکو سلطان نے تو ایک وقت قضا بخلاف مذہب سے منع کر دیا صراحتہ یا دلالتہ ورنہ اگر سلطان اپنی اذن دید و تھاس کا بھی یہی حکم ہے اب سلطان چونکہ کوئی والی نہیں ہوتا اسکا اذن مطلقاً ناجز ہے



**سوال** ثنائیہ کہ وہ کون سے قریٰ ہیں بن میں اذن سے صحت جمعہ ہوتی ہے علی العموم خواہ دس بارہ کھڑی ہوں یا انکی کوئی تخصیص ہے۔

**جواب**۔ صرف ایک تخصیص ہے یعنی وہ قریٰ ایسا ہو جہاں کسی نہ کسی مجتہد کے نزدیک جمعہ صحیح ہونا ہو اور یہ مرتبہ ایک کتب دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کیونکہ مبنی اس فرع کا یہ اصل ہے کہ الحکم اذا لاقیٰ فصلاً مجتہداً فیہ نقدہ۔

**سوال**۔ ایک شخص نے ایک بیتخامہ قافہ کیا ہے اور وہ مسلمانوں سے زکوٰۃ صدقہ فطر حرم قربانی کا روپیہ لیکر بیتخامہ بچوں کے واسطے کھانے پکڑے کا انتظام بطور خود کرتا ہے بچوں کے ہاتھ میں روپیہ سپرد نہیں دیتا ہے اور نہ وہ روپیہ زکوٰۃ کا کسی اور کو دیکر حیلہ تملیک کرتا ہے دوسرے شخص کو کہتا ہے کہ ایسا روپیہ کسی مستحق زکوٰۃ کو تملیک کر کر بیتخامہ بچوں کے واسطے خرچ کرنا چاہیے ورنہ زکوٰۃ دینے والوں کی ادا نہ ہوگی پس ایسی صورت میں کیا کرنا چاہیے۔

**جواب**۔ تملیک ان سب رقموں میں شرط ہے خواہ روپیہ کی ہو یا روپیہ جو چیز خیراتی جادے اس چیز کی ہو مثلاً اگر لکڑی یا گرائیمیں چند شرطیں ہیں اول یہ کہ اہل قسم کا اذن ہو اس خریداری کے لینے دینے کے یہ کہ وہ چیز قیمت میں اس رقم کی برابر ہو۔ تیسری یہ کہ ان بچوں کی ملک کیجاوے مثلاً اگر لکھنا یا ٹھکانا کھلا اور تو دانا ہوگی۔ نیز لکڑی وغیرہ کی قیمت کا اعتبار نہ ہوگا۔

**سوال**۔ نابالغ یتیم بچہ کو زکوٰۃ دینے سے ادا ہو جائیگی یا نہیں۔

**جواب**۔ ہو جائے گی بشرطیکہ مصرف زکوٰۃ کا ہو۔

**سوال**۔ دہلی کی جوتی نوکر کا داماد جو کہ وہ پہنتے ہیں اگر اس جوتی کی ایٹری بٹھا کر عورت پہنے تو جائز ہوگا یا نہیں۔

**جواب**۔ میں تو جائز سمجھتا ہوں۔

**سوال**۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین متہین کہ ایک مسلمان ان ملک کی خصوصیات یہ ہیں کہ شراب پیتا ہے اور پنی کر عالم پرستی میں اپنے عیساں اور مصاحبوں کی ہتک کرتا ہے چارے سے زائد بیسیاں کر کے علی الاعلان شریعت اسلامیہ کی مخالفت کرتا ہے اسکی ملک میں شراب زنا کے متعلق احکام شرعیہ جاری نہیں ہیں نہ مراعات دیوانی و فوجداری میں مطابق شرع شریعت تصفیہ ہوتا ہے ورنہ عدالتوں کے حاکم دیندار



(سلسلہ کے لئے دیکھو جلد ۴۲ الامداد)

**سوال** - حضور عالی دریں روزگار عمدہ قضایا مالگیریست مولویاں جو اہل تمام اختیار می کنند این عمدہ جائز است یا نه و نیز گورنمنٹ قانون نافذ ساختہ کہ در ہر دلیل نکاح یا طلاق یک روپیہ فیس گرفتہ شود لیکن قاضیاں زائد از مقدار میں می گیرند بعض قاضی می گویند کہ قانون سرکاری حرمت و حرمت مشو نیست چه حرمت شرعی است نہ سرکاری نیز می گویند کہ ملایان درخواستن نکاح دوسہ روپیہ جبرامی گیرند و این باتفاق علماء است و جبری نکاح نیز از میں قبیل است پس چرا جائز نخواہد امید کہ جواب حرمت فرمایند بنوا تو حروا۔

### الجواب من مولانا محمد اسحاق

اجرت نکاح خوانی مثل اجرت دیگر امور مباح است نہ این است تجارتی اطمینان است و نہ است تجارتی المعینہ کہ نامائز باشد پس اگر بر تراضی طرفین اجرت مقرر شود بشرطیکہ دامن جبر و اذیت و غیرہ نباشد جائز است لیکن نکاح خوانان طریقہ جبر و تعدی و تادی اعتبار نود لہذا نفسہ یا پامی شوند و غریب رعایا بکال می آیند لہذا احکام وقت نکاح خوانی را تحت ضابطہ اورہہ شخصیکہ بر عہد ایشان معتبر می دانند چند دیہا یا محلات متعلق می کنند کہ ساکنان آنجا نخواہند کہ از ضابطگی فلان فلان کساں رستگاری می خواهند پس فلان شخص را طلبیدہ جبری نکاح کنند و یا ضابطہ رسید و غیرہ گیرند اگر ذویت نجومست رس یا واقعہ پیش آید پس بذریعہ جبری سرکاری ایشان متعسر نباشد یا قاضی متعسر نکند و ہر گاہ مقصود قہار عام است و از عدم تجدید اجرت سلوک طریق جبر و تعدی ممکن بود نہ این است نکاح مقرر شدہ کہ عام رعایا آگاہ شدہ بہست بانجام دہی از نکاح قادر شوند بختی فیس از روی فقہ نیز درست است چنانچہ قسمت اموال فی البہار ص ۳۹۲ کتاب القسمة و تبعی للقاضی ان نصب فاسما بر زنت من بیت المال یقسم من الناس بغیر ارباب القسمة من جنس عمل القضاء من حیث یم قطع المنازعة فاشیاء رفق القاضی فان لم یفعل نصب فاسما بحکم بالاخر معناه یا جبر علی المتقاضیین لان النفع لہم علی الخصوص و یقید اجرت شدہ کیلا بکمال زیادہ الخ پس خود را کہ مدنظر داشته احداث این عمدہ شدہ یعنی از اثر و وجاہت خویش قضایا اجرت زائد گیرند ملکات از منوع است پس اگر قضایا زائد بر خلاف آن روند پس علاوہ قلیب منوع خلاف در زری حکام مخالف روایت فقہی نیز است پس آنانکہ از فیس مقررہ زائد میگیرند اگر از طلب غرض لیل نکاح می دهند (روای تقریباً مفقود)



جائز شدن می تواند اگر بغير طيب نفس از اثر و جوارحت خود را با اجرت مقرر فرماید گيرد همانا رشوت است پس اگر اين عمده قضا را که حسب قانون ایجاد شده قضاة زمانه جائز می پندارند پس آثارش را که مترقب بر اوست چرا شکرانه جایگزین کرده و نفس هر دو از قانون سرکاری مستغنا شده پس تجاوز از این عمده موثر باشد بر عکس که اثر آنست موثر نباشد چه معنی دارد بهر حال قبول عمده قضا درست است پس معنی که کبر و پيستی زياد در گرفتن بغير طيب نفس رشوت است قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لان اكلوا مما لم يكن بينكم بالباطل الا ان تكون تجارة عن تراض منكم والله اعلم

### تفصیح از صاحب قرايه

جواب صحيح است که بعض اجزای جواب قابل توضیح است قوله رافعی الجواب اگر تبراضی خرفین ارجح فی الحال مشاهرت که عاقد این اجاره تعاقدی ولی دختر میباشد و اجرت از زوج یا ولی او بگیری و بداند قوله رافعی الجواب ساکنان آنجا که خواستند بیخیال مشاهرت که اگر اهل معامله نباشند تا به قضاة یا نمایان ایشان بر آنجا جبری کنند و در جبر جبر کرده و در اجرت می گیرند و این حرام است و همچنین اگر دیگری نکاح خواند هم می گیرند خواه آب او باشد یا جنتی و همچنین از تاب خود یا وجود عدم عمل رو بپیری می گیرد محض بر بنای انابت و این نه رشوت است قوله رافعی الجواب زعم تعدید اجرت سلوک طریق ارجح فی الحال این تعدید موجب تعدی شده که اگر اهل معامله نباشد مقدار رضی نباشد قضاة بگیری گیرند و مثل آن دیگر مفاسد نیز هست پس سلم و اسد للباب پس است که در قبلی این عمده منع کرده شود.

بشرع فعلی و در بقعه مشرعه

تمام شد حصه سادسه - حوادث الفتاوی



# حصہ سابع حوادث الفتاویٰ

از شمس ۱۳۳۷ھ

## ملاحظہ ہو تمہید حصہ ثانیہ

سوال تریہ نے بوجہ شدہ اضطراب متعلقہ عین نکلوا یا۔ اب مصنوعی متعلقہ اسکے مقام پر رکھوانا چاہتا ہو کیا یہ شرعاً جائز ہے یا نہیں ہر سوئے کی ناک بوا لینے کی اجازت جو جناب صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دی تھی متعلقہ کو اس پر قباس کیا جاسکتا ہو یا نہ۔ عمر و کتا ہر ناک کے عضو میں جسکی اجازت آنجناب فرمادی تھی، قوت شام نہیں ہوتی اور متعلقہ میں قوت با صرہ ہوتی ہے پس متعلقہ کو اس پر قباس کرنا قیاس مع الفارق ہے اور متعلقہ بنانا تصور مینانے کے حکم میں ہو پس جائز ہے کیا عمر و کا قول صحیح تو نہیں ہے۔

الجواب۔ مبیعہ کا فتنہ صحیح ہے اور محرم سے سوال کیا جاوے کہ کیا متعلقہ پر حیوان دی روح صادق آتا ہے نیز متعلقہ میں جو بصارت حیوانی ہوتی ہو یا صانع متعلقہ کی وضع کی ہوئی ہے یا جو بصارت مودعہ حی بھی فی الدمان ہے یہ متعلقہ نفس اس کا طریق محل ہے اول باطل ہے۔ اور ثانی پر آنکھ بنانا یعنی قلعہ بھی ناجائز ہوگا واللہ اعلم بالظن فلکذا الملایم والہ اعلم۔ نیز جو حلت میں تصویر کی آئی ہے کہ قتال اجیوا ما خلعتہم اس پر نظر کر کے جس عضو میں مصوریات پیدا کر سکے اس پر وعید ہونا چاہیے اور النفس میں ہونا چاہیے سوال میں نے حصول معاش کے لئے ایک چھوٹی سی شین آٹا پیسنے والی لکائی ہوئی ہو اس پر دو ملازم کام کرنے کے لئے رکھے ہوئے ہیں ان میں سے ایک کو کوئی یکلخت بغیر مجھے اطلاع دیئے نوکری چھوڑ دی تو مجھے جس کی تکلیف کا سامنا ہوتا ہو (۱) کچھ وقت کے لئے کام کرکے جاتا ہو (۲) ہر دست آدمی تلاش کرنا پڑتا ہے (۳) جلدی اگر ملازم تلاش کر کے رکھنا پڑے تو گلابے گراں یا خلعت مرضی ملتا ہو (۴) آدمی ملازم اگر نہ ملے تو مجبوراً روزانہ مزدوری پر مزدور لگانا پڑتا ہے جو مقررہ ماہوار تنخواہ سے گراں پڑتا ہے (۵) جو مزدور با ملازم بد کام سے ناواقف ہوتا ہے اسلئے مجھے خود اس کو سکھانے اور نیز کل کام کے بطور مزدور رکھنے کی ایک عرصہ تک ضرورت پیشی ہوتی ہے مجھے خود زیادہ تکلیف ہوتی ہے وغیرہ۔

ملاحظہ ان واقعات کو دیکھ کر میں اب تو ملازمین رکھنا ہوں تو اس سرب یا اس طرح کا عہد کرتا ہوں کہ جب



تمہارا اناذہ یہ ملازمت چھوڑ دینے کا ہو تو اس سے پندرہ دن پہلے مجھے اسکی بابت اطلاع دینا تاکہ میں اپنا اور انتظام کر لوں اور اگر تم ایک تحت بغیر اطلاع دینے کے ٹھکے تو چونکہ اس سے میرا حرج ہوتا ہی اس لئے یہ جبرانہ ایک روپیہ یا دو روپیہ (جو بانی مقرر کر لیتا ہوں) اس ایک تحت ہٹنے سے جو تکلیف اور حرج مجھے پہونچیکا اسکے عوض تم سے لوں گا جسکو ملازم تسلیم کرے تو یہ مقررہ جبرانہ اس سے یعنی ملازم سے مجھے لینا جبکہ وہ اپنے عہد پر تادم نہ رہے ایک تحت ہٹا جاوے جس سے مجھے تکلیف اور حرج پہونچے جائز ہے یا نہیں (نوٹ) ہر بار حرج کا اناذہ کہ اس ملازم کے کیلئے ہٹنے سے مجھے کس قدر حرج پہونچے گا ایک نہایت دشوار امر ہے سب سے زیادہ مجھے مشکل وہ ہوتی ہے جو میں نے ۵ میں بیان کی اور ساتھ ہی بقیہ مشکلات بھی جو سابق عرض کروئی گئیں تو اس حرج میں نظر عمیق کرنے کے بجائے میں نے یہ آسان امر دیکھا کہ ایک عقد اور جبرانہ کی مقررہ کے آپس میں عہد کر لیں اور فریقین تسلیم کر لیں اگر یہ صورت جائز نہ ہو تو اب جس طرح جائز ہو اس سے مجھے مطلع فرماویں تاکہ اس طرح عمل درآمد کر لوں۔

الجواب چونکہ تقریر بالمال حنفیہ کے نزدیک منسوخ ہو یہ سلسلہ بھی اور نیز اس فعل کا ما علیہ التقریر ہوتا بھی صحیح نہیں اس لئے بھی یہ قواعد کی رو سے ناجائز اور رشوت ہے مگر ضرورت کے سبب ایک حیلہ سے اس میں ایک خاص طور پر گنجائش ہو سکتی ہے وہ یہ کہ فقہار نے دو مختلف صورتوں میں دو مختلف تجزیں فرمائی ہیں کہ جائز لکھا ہے سو اگر لوں کہہ لیا جائے کہ اگر ٹھیک ٹھیک موافق معاہدہ کے کام کرتا رہے اور نوکری بھی اگر چھوڑی تو موافق معاہدہ کے چھوڑی تب تو تمہاری اجرت تمام ایام کی اس حساب سے ہوگی مثلاً اس سے پہلے ہوا اور اگر تم نے خلافت معاہدہ کیا تو اس ہمنہ کی یا اس سے پہلے ہمنہ کی اجرت آٹھ روپیہ ماہوار ہوگی تو حاصل وہی نکل آیا اور قواعد پر منطبق ہو گا۔ احتیاطاً دوسرے علماء سے بھی تحقیق فرمائیے۔

سوال۔ بیس تین کاشتکار کو اضافتی سے بیدل کرنے کے لئے تالش تیار کی کہ باخا بیلہ بیدل کر دیا جاوے ورنہ تین سال میں سو روٹی ہو جاتی ہے اور اس زمینداری میں چند شرکاء بھی ہیں جب تین سے ایک کاشتکار کو خبر ہوئی تو اس نے مجھے دس روپیہ نذرانہ دیئے ہیں کہ ٹھیکو بیدل نہ کر دینا چاہئے میں نے دس روپیہ لے لئے اور تالش میں کی اور عیرج لیا ہے کہ اگر آئندہ اسپر تالش کروں گا تو اس کا بیفہ واپس کر دوں گا ورنہ نہیں اس میں مجھے شبہ ہے کہ جائز ہے یا ناجائز اگر ناجائز ہے تو ابھی آپس کے درمیان الجواب۔ یہ ناجائز ہے مگر ایک تاویل سے جواز ہو سکتا ہے وہ یہ کہ اس سے جو اجرت زمین کی ٹھیک ہوئی



## ابواب الطلاق و ما یحق بہ

ابواب احکام میں سے یہ باب بھی ایک کسب باب ہے اس لیے اسکی کوتاہیاں اور غلطیاں بھی تمام کے ساتھ ظاہر کرنے کے قابل ہیں۔ متحملان کے ایک غلطی یہ ہے کہ اسکے ایقاع کے متعلق بہت غلط و مضربط ہو رہا ہے چنانچہ بعض لوگ تو طلاق دینے کو اس قدر عار و عیب سمجھتے ہیں کہ خواہ کیسی ہی مصلحت و ضرورت ہو اور خواہ باہم زوجین میں کتنی ہی نا اتفاق ہو جس سے ایک یا دونوں حقوق زوجیت کے ادا کرنے سے قاصر ہوں اور خواہ زوجہ میں کسی درجہ کی بددینی ہو جسکی اصلاح شوہر کی قدرت سے ممکن ہو گئی ہو اور بھی اسباب ہیں مشروعیت طلاق کے (چنانچہ عورت کے موذی ہونے یا بالکل ہمارک صلوة ہونے کی صورت میں فقہار نے طلاق کو مستحب اور عورت کے حقوق ادا نہ ہو سکنے کی صورت میں واجب کہا ہے کہانی رد المحتار) مگر پھر بھی حالات وضع خاندانی ہونے کے خیال سے اس کو گوارا نہیں کرتے اور عمر بھر اپنی زندگی یا زوجہ کی زندگی تلخ کرتے ہیں اور اس ناگواری کا سبب اس کا انقباض الباحات ہونا نہیں ہے کیونکہ ان مصالح و ضرورت کے وقت و مصالح مطلق ہے بلا متعذر کے اور جب اس کا استجاب یا وجوب بعض صورتوں میں ثابت ہے اور اجتناب و وجوب کا استجاب کے ساتھ مجتمع ہونا محال ہے اور ان مجید من نص ہے لاجناح علیکم ان تطلقتم النساء اور حد رس میں ہے انہ حصو صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سہیلہ کو طلاق دینے کا ارادہ فرمایا تھا پھر ان کے منہ سے ایسے پر طلاق نہیں آیا (کہانی اشکوۃ) اسی طرح صحابہ سے بکثرت منقول ہے (کہانی رد المحتار) تو ہم علیٰ ہر طلاق اسکو نفیض کیسے کہہ سکتے ہیں بلکہ یہ منہ خصیت ہی صورتیں ہے جہک کوئی دانی نہ دے نہ وہ اس سے نہ ناس کرے ہے انفلی فی الدار الخا میں اکمال اور طلال ہوا منہ خصیت کے منافی نہیں کیونکہ حال کردہ کو یہی شامل ہے تو طلال کی تعبیر ہوگی مالیں تمام بلازم شامل طلال والاندوب والواجب والکردہ کہا قالہ اثمنی انفلی فی الدار الخا میں ابجراہ اس کو اس درجہ میں بیوب کہنے پر غاسد علیہ یہ تفرع ہوتا ہے کہ ایسے لوگ اگر بھی جو غنث میں مغلوب ہو طلاق دے گذرے ہیں تب بھی حقوق ما رہے بچنے کے لئے اسکو دبانے کی کوشش ایسے ہیں اور خواہ ہمیشہ عاقل انداک ممکن ہو یا نہ ہو مگر وہ اس کا قصد کرتے ہیں چنانچہ اکثر باوجود من طلاق واقع ہو جانے کے اسکو پھر



بستہ گھڑی بی بنا کر رکھتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ چھوٹے میں دولت بدنامی ہے اور افسوس ہو کہ کڑی  
 میں دولت و بدنامی نہیں سمجھتے حالانکہ میں طلاق دینے کا زیادہ دولت و بدنامی ہو دنیا میں بھی اور آخرت  
 کی رسوائی و عقوبت کا تو کچھ پوچھنا ہی نہیں رہ سقدر ہوگی پھر ان میں جو بددین و بیباک ہیں انکو  
 حلال و حرام کی کچھ پروا ہی نہیں کھٹکھٹا حرام کرتے ہیں پھر اگر عورت بھی ایسی ہی ہوتی ہے تو  
 خوشی خوشی حرام کا کارخانہ قائم رہتا ہے اور اولاد حرام کی ہوتی چلی جاتی ہے اور اگر عورت خدارس  
 ہوئی اور اسے کچھ عذر و انکار کیا تو اس پر ظلم کیا جاتا ہے اور دوسرے گناہوں کا ارتکاب ہوتا ہے  
 زنا بھی اور ظلم بھی مگر عورت پر واجب ہے کہ حقیقت و قدرت ہو اس سے بچے اور حسب تک جان  
 کا انڈھ نہ اس سے موافقت نہ کوئے اور جو ذرا دین کا دعویٰ رکھتے ہیں وہ اول تو تارک کبر کے ہو  
 طرح طرح کی تدبیریں سوچتے ہیں خواہ چلیں یا یہ چلیں مثلاً کسی محبت و صبر سے سکن یا کہ میں طلاق  
 ایک دم سے دینے سے ایک ہی طلاق ہوتا ہے جس میں رحمت و تجدید نکاح بلا حرج ہے۔ اسی  
 قول کو لے لیا اور کہتے ہیں کہ آخر یہ بھی تو عالم ہیں ان کے قول پر بھی عمل کیا تو ہے حالانکہ یہ  
 نہایت ہو چکا ہے کہ یہ قول بالکل صحیح نہیں اور نہ اس پر عمل جائز ہے و نظر انسانی روایت میں  
 الفتوح فی اول کتاب طلاق (ص ۹۸) یہ تو عریان ظلم کے جیسے ہیں اور جہاں اور بھی جہاں نہ جائے  
 مکان کے بل بوتے سے مزاحمت کرتے ہیں کوئی کہنا ہے کہ صاحب بیت فقہ را ہی قلمی طلاق دینے  
 کی ہالانکہ طلاق صرف بیعت و نیت سے ہی نہیں کوئی کہنا ہے کہ صاحب بیت سے بھی غلط نہ نظر لیا جاتا  
 انسانی سے نہیں کہا جا سکتا طلاق کا غرض میں بھی وقوع ہو جا سکتا ہے کہ عورت کا چھوٹا  
 نہ تھا اس لیے طلاق نہ دیا جائے حالانکہ میں بھی طلاق مع موجودا ہے غالباً اس باب میں  
 طلاق کو مرد کہتے مگر وقوع میں کوئی شبہ نہیں اور جب سب مردوں میں نامائی ہوتی ہے  
 پس اخیر فیصلہ ان لوگوں کے سامنے یہ ہوتا ہے کہ بعض جگہ خود عورتیں اسکی درخواست کرتی ہیں  
 کہ خیر میاں بی بی کی طرح نہ ہیں گے مگر گھر ہی میں رکھ لیا جائے اور ان و نفقہ دیا جائے تاکہ طلاق  
 کا نام نہ ہو اور دوسرے نکاح کی حاجت نہ ہو کیونکہ اس کو بھی عیب سمجھتے ہیں اس عمل میں شرع کے  
 مفاسد ہیں مثلاً ایک مکان میں رہنے کی صورت میں کچھ بعید نہیں کہ کسی وقت خدمت ہو کہ کسی مکان  
 میں بجز عورت کے کوئی نہ رہے تو خلوت باراجبہ لازم آتی ہے جو کہ حرام ہے پھر چونکہ ان مرد و عورت

میں ایک زمانہ تک بے تکلفی و چکی سے اس لئے دوسری اجنبیات کی نسبت اس میں زیادہ احتمال ہے کہ یہ دونوں کسی فتنہ میں مبتلا ہو جاویں نیز زانیہ بیچ بھرنے کے لئے مرد کو تمام عمر کے لئے نان و نفقہ کا مقید کیا جاتا ہے اور عورت کو تمام عمر کے لئے نکاح سے محسوس کیا جاتا ہے پہلا فعل گویا مباح کا بجائے اور دوسرا فعل گویا مباح کی تحریم ہے اور دونوں میں علماً اعتدال عن الحدود ہے جو کہ نفاذ موم ہے اور اسی عائد سمجھنے کی فرع یہ ہے کہ بعض اوقات زوجہ سے شرعاً منع جائز نہیں رہتا مگر اس کو طلاق نہیں دیا جاتا پس وہ نہ اس کے کام کی رہی نہ دوسرے کے کام کی۔ مثلاً بچہ عورت زوج پر حرمت مصاہرہ کے سبب حرام ہو گئی اور حرمت مصاہرہ سے نکاح مرتفع نہیں ہوتا صرح الفقہاء و مفسرین بھی اس سے درست نہیں رہتا۔ اسی صورت میں بجز طلاق دینے کے کوئی صورت نہیں مگر اس بار کے سبب طلاق نہیں دیتے پھر یا تو اس سے منع ہو تو اس کو یا اسکو منع کر کے گھر میں ذرا بہت میں پھر تو اس کو فراہ کی حالت سے بعض لوگ اس کے مقابلہ میں یہ تقریب کرتے ہیں کہ طلاق دینے سے ذرا نہیں رکھتے اس لئے اور فی بیان ہو جاتا ہے اور ذرا نہیں سوچتا حالانکہ بلا سبب قوی اسکی اجازت نہیں حدیث انقض الحلال اسے اسلئے

(رواہ ابو داؤد) سی صورت میں ہے اور اسی ہی طلاق سے اس بات میں منع فرمایا ہے فان طلاق

فانما یؤید بہن سبباً لا یؤید بہن سبباً (الشافعی) اور اسی طلاق بلا وجہ میں اسے منع فرمایا ہے۔  
 کا ارتکاب ہے۔ حماقت و سفاہت اور کفران نعمت نکاح و ایذا رسانی بزوجہ و غمان و زہد و غم  
 زوجہ اگر انی ردالمختار) اور زوجہ کو ذلیل اور بدنام کرنا علاوہ ان کیوں کہ کوئی بہرہ شہ کا یہی ہے کہ اسے  
 کوئی باخلقی کا کرے تو دوسری جگہ اس کا نکاح مشکل ہوگا تو نام نہاد اسکی نصیحت میں گنہگار بنے گا  
 پر محکم ایک عبارت یا الیٰ یوسرے ایک دوست میرے پاس اس مضمون کے تعلق لکھا ہے جس میں  
 اسکو نقل کرتا ہوں ففتح القدر من الحاجۃ المبیحۃ ان یلیٰ الیہ عدم استحقاق البیعت بعد او  
 بتصور ما ذکر اہلہ نعمتہ عنی جاعلہا فہذا اذا وقع فان کان قد راعی طول غدرہ معہ استحقاق  
 و رضیت باقامتہ فی عصمتہ بلا وطی او بدقسم فیکرد طلاق قدما کان بن رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم و مسودۃ وان لم یکن قادر علی صریحاً اولہ ترضی ہی بذلک و حق فیہ صریحاً و لا یقلد  
 اسلوب رب العالمین وہ اسی تقدیر کے قبیل سے بات کو تا ہی بعض عورتوں کی یہ بات ہے کہ  
 ہے کہ ادنیٰ ادنیٰ بات پر شوہر سے طلاق مانگتی ہیں یا یہ میں حدیث میں سخت و سبائی سے زیادہ



نہشت و فرمایا ہو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عورت بدین کسی ضرورت شدیدہ کے اپنے شوہر سے طلاق کی درخواست کرے اس پر نیکوئی ہو شیعہ و اہل حق کی روایت کیا اسکو احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ و بخاری نے (کذا فی مشکوٰۃ) اور بطریق اپنے لئے طلاق مانگنا ممنوع ہر اسی طرح دوسری عورت کے لئے طلاق کی درخواست کرنا مثلاً کسی ایسے مرد نے اس سے نکاح کی درخواست کی جس کے نکاح میں ایک عورت ہے اور یہ اس سے پہلے کہ پہلی بی بی کو طلاق دید و تب نکاح کر دے اس سے بھی حدیث میں مانعت آئی ہے اور اپنی قسمت پر راضی رہنے کا حکم آیا ہے اس حدیث کے الفاظ اس وقت یاد نہیں: یہی الفاظ ہیں لا تسأل طلاقاً ختماً تکلفی لمانی لانا

ایک کوتاہی طلاق کے باب میں یہ شائع ہے کہ جب طلاق دیتے ہیں ایک دم سے تین ہی دیتے ہیں تین سے اس طرف رکھتے ہی نہیں سوا یہ کہ اول تو گناہ ہے کہافی الدر المختار و بحر روایا لے ان قل والبدعی ثلث متفرقة او عثمان بمرقہ او مرتین فی طہر واحد لا رجعة فیہ او واحدة فی طہر و طلعت فیہ او واحدة فی حیض موطورة فی رد المحتار قولہ ثلث متفرقة وکذا البکریة فاحصۃ بالادعۃ

۷۲  
نہر و عدادہ گناہ کے یہ نبوی مصلحت کے بھی اس لئے خلاف ہے کہ بعض اوقات بعد طلاق کے آدمی نام بتا ہے تو اگر ایک طلاق دیا ہو تو ارادہ رجعی ہے تب تو رجعت کر کے اس کا تدارک کر سکتا ہے اگر بائنہ ہے تو رجعت نہیں ہو سکتی لیکن زوجہ کی رضامندی سے نکاح جدید تو ہو سکتا ہے یہ حال تدارک تو آسانی سے ممکن ہے ایک صورت میں محض ارادہ زوجہ سے ایک صورت میں ارادہ زوجین سے اور تین میں تو دونوں کے ارادہ سے بھی کوئی تدارک ممکن نہیں جب تک کہ تیسرا آدمی طلاق کرنے والا نہ ہو چاہے اس طلاق کا تدارک نہا بھی مشکوک ہے کیونکہ اگر طلاق کرنے والے سے یہ شرط ٹھیکہ الی جاوے کہ صحبت کر کے اسکو طلاق دیدینا تب تو اس فعل سے حدیث میں دونوں پر رجعت آئی ہو مکمل پر بھی اور محلل پر بھی اور فقہاء نے بھی سکوک و تہی لکھا ہے کہافی الدر المختار اور بھی شرط کے بعد بھی طلاق دینا اسی کے اختیار میں ہے زوجین کے اختیار سے خارج ہو اور اگر یہ شرط نہ ٹھیکہ الی تو اس صورت میں تدارک کا بعید تر ہونا اور بھی ظاہر ہے سو بین طلاق میں یہ خرابی ہے بلکہ بعض فقہاء نے تو واحدہ بائنہ کو بھی یہی کہا ہے کہ حرام ہے کہافی رد المحتار فالواحدة بئانہ بدعت فی ظاہر الروایۃ (رج ۲ ص ۱۵۵) یہاں جو مسند تہی تو سبق میں کہ





یہ دونوں احتمال تھے مگر حدیث سے احتمال انہی کو ترجیح ہو گئی اور ترجیح احد الاحتمالین پیدا شدہ نہیں کیے  
حدیث ضعیف بھی کافی ہے۔

## فصل ہشتم در تحقیق مغلوب یا غیر مغلوب شدن ذہب یعنی زر و نہب ہولڈر

قدیم کے متعلق کارخانہ کا جواب کہ آئیں و تا بقایہ تائید کے زیادہ ہو یا کل غلط معلوم ہوتا ہے اس وجہ سے  
کہ یہاں میں نے چار بڑی صورت اور جوہری سے اسکی جانچ کرائی تو ان لوگوں نے کسبوتی پر لگا کر دیکھا  
کہ آئیں سوئے کارنگ بالکل خفیف آیا ورنہ سیاہی آئی اور ان سے بے لکشی نہیں کیا کہ آئیں سونا  
غائب یا برابر ہونا تو درکنار اٹھواں حصہ بھی نہیں ہے بلکہ بہت خفیف جزو اس میں سوئے کا ہو تو اسی صورت  
میں تو اسکے استعمال میں کوئی تردد یا ناجوازی باقی نہیں رہتی کارخانہ کا دعویٰ بلا دلیل معلوم ہوتا ہے اگر  
مستور والاکہی راہی میں مناسب ہو تو الامداد میں اس مسئلہ کو شامل فرما دیا جائے اس وجہ سے کہ بعض لوگوں کا  
نامکمل سوال کی بنا پر کہ جہاں خود مسائل کو اس علم میں سوا سوئیکہ اور کئی صفات کے شامل ہونے کا  
علم بھی نہ تھا مستور سے ناجوازی کا فتویٰ دیا تھا۔

جواب۔ میں نے تو پہلے ہی لکھا تھا کہ کارخانہ کے جواب میں یہ شبہ ہے کہ اپنی تجارت کی اس مصلحت سے  
لکھ دیا ہو کہ یوں نہ سمجھا جائے کہ باوجود اس میں ناکم ہونے کے اتنی قیمت رکھ دی ہے اور میرا پہلا فتویٰ بیان مسائل  
پر تھا اب اس کے خلاف لفظ غائب ثابت ہوا تو تکمیل بھی بدجاء لگا یعنی جواز کا حکم دیا جاوے گا۔

## فصل نہم در تحقیق بعض مقامات تفسیر

سبحان۔ بیان القرآن ج ۲ ص ۵۳ س ۱۷-۱۸-۱۹ میں ہے اور زر و وقت بھی یاد کرنے کے قابل  
ہوگا آپ ص ۱۱ کے وقت اپنے لکھ سے لزبان کوہ اکیڈم (چلے کہ وہاں پونچکر) مسلمانوں کو (کفار)  
مذہبہ رہنے کے لئے (مناسب) مقامات پر چارہ تھیں اور عالم و کشاف وغیرہ میں ہے۔ خروج  
نور الحجۃ بعد صلوة الحجۃ و الحجۃ بالشعب من احسن اس روایت اور ترجمہ میں تعارض ظاہر ہے ہاں اگر  
خروج کے معنی مطلق ذہاب کے ہو جائیں تو تعارض اٹھ جاتا ہے مگر کسی یہاں عند کے معنی مطلق ذہاب کے  
نہیں ہے ہیں کچھ عرصے کے بعد بھی سب تفسیر ان جریدہ میں نظر پڑا اور اس کا جواب پیمان البنی  
سے لیا علیہ وسلم وان کان حرجہ فلا قوم کان راحا فمکن یمن بقولہ عند خروجه من کان

ذات قبل خروجه لقتال عدوہ كانت تبوءه قبل مناهضه عدوہ عند مشورته على اصحابه بانرا  
الذى رآه لهم يوم اوبوہن آه باختصار اور اس جواب کو آثار سے ثابت کیا ہے پس اس توجیہ  
سے تعارض تو رفع ہوگی مگر بیان القرآن میں قید رسید کو وہ احد کی طرف متافی اس توجیہ کے ہے  
الجواب اس باب میں روایات کا تتبع نہ کیا تھا۔ نظر کیجاؤ گی مگر یہ آثار موجود ہیں ان کے مقتضا کو  
ترجمہ کی عبارت پر ترجیح ہوگی لان المنقول اولی بالاتباع

**فصل دوم در تحقیق انتفاض وضو بر طوطہ فرج بر طہارت او**  
ایک لفظ آیا جس میں میرے ایک جواب کی نقل اور دو سے اس جواب کے خلاف مرقوم تھا وہ مل میں  
سوال بیض عورتوں کو جو سفیدی اکثر وقت آتی رہتی تیرہ پاک ہوٹا پاک ہو اور اس سے وضو ٹوٹتا ہے  
یا نہیں۔

**الجواب۔** فی الدر المختار طوطہ الفرج طاهر خلقة نعم فی ترجمہ مختار تحت قول طوطہ الفرج  
طاهرة ما نصه ولذا نقل فی التاتر خاتبة ان طوطہ الولد عند ولاد طاهرة وكذا السفحة اذا  
خرجت من امها وكذا اللبضة فلا ينجس بها الثوب ولا اذا وقعت فبدلكن بكرة التوضي  
به للاختلاف وكذا الانفة هو المختار الخرج اص ۳۶۱۔ ۳۶۲ سے معلوم ہوا کہ اس مسئلہ میں اختلاف  
ہے لیکن امام صاحب کا یہ سبب ہونیکے سبب بھی اور اس زمانہ میں نہ بت ہونے کے سبب بھی ترجیح اسی  
ہے کہ وہ پاک ہو اور اس سے وضو بھی نہیں ٹوٹتا۔

**سوال۔** ما قولکم دام فضلکم فی طوطہ الفرج اذا خرج من طاهر ام لا وعلى الاول ولو خرج  
من الداخل هل ينقض بها الوضوء ام لا۔

**الجواب۔** طوطہ الفرج الداخل طاهر عند الامام لكن ينقض بها الوضوء لو خرج منه  
فی الوقایة وناقضه ای الوضوء ما خرج من السبیلین او من غیرہ ان کان نجسا فی شرح  
الوقایة قوله ان کان نجسا متعلق بقوله او من غیرہ فی عمدة الرعاية لا بقوله ما خرج من  
السبیلین فان الخارج من السبیلین ناقض من غیر تغید وفي البحر الرائق شرح كنز الدقائق  
تحت قوله لا يخرج دودة من جرح بعد كلام ان الدودة حیوان وهو طاهر فی الاصل والشیء  
الطاهر اذا خرج من السبیلین نقض الوضوء كما لا یخجل خلاف غیر السبیلین كالدمع والعرقا



وفي مدينة المصلي وشرح حال كبرى. ان كانت اى المرأة احتشمت اى الكرسف فى الفرج  
الخارج فانبل داخل الحشوا تنقض وضوءها سواء نفذ البيل الى خارج الحشوا ولم ينفذ  
بل تنقض بالخروج من الفرج الداخل. وهو المعتمد فى الانتقاض لان الفرج الخارج بمنزلة القلفة  
فكما ينقض بما يخرج من قصبة الذكر الى القلفة كذلك بما يخرج من الفرج الداخل الى الفرج  
الخارج وان لم يخرج من الخارج واما اذا احتشمت فى الفرج الداخل فما ان نفذ البيل الى خارج  
اى الحشوا تنقض لوضوء والاى وان لم ينفذ الى خارج فلا تنقض كما فى حشوا الاحليل  
ومن ههنا وجه الجواب والله تعالى اعلم بالصواب.

پیراں مولوی جمیل احمد صاحب میرزا استفسار براسکایہ جواب لکھا  
جناب والا کا فتویٰ عدم انتقاض بطوئے الفرج برقعہ پر طہارت بطوئے مذکورہ بالکل صحیح ہے اور مولوی محمد حسین  
صاحب کا جواب صحیح نہیں ہے۔

تفصیل اسکی یہ ہے کہ جب طح خروج من غیر اسپیلین کی صورت میں انتقاض طہارت کی گنجائش خارج  
ضروری ہو تو یہی خروج من غیر اسپیلین کی صورت میں بھی ضروری ہو اور بیل اسکی یہ ہے کہ ریح قبل غیر  
مفضاۃ کے غیر ناقض ہونیکے متعلق شرح میں لکھا ہوا الذی عمل علمہ قاضی خان وغیرہ  
ان الخلاف انما هو فی الخارجۃ من قبل المفضاۃ والاختلاف فی عدم النقص فی غیرھا الا  
غیر منبثۃ عن محل النجاسة کذا فی لہدۃ وهو یبشر الی ان الریح نفسہا لیست بنجسۃ  
وانما یتنجس لمرورها علی محل النجاسة۔ اس سے معلوم ہوا کہ خارج من اسپیلین کے لئے بھی نجس ہونا  
ضرور ہے خواہ برف ہو کا بول الخاط مالغیرہ ہو کاریح المستنجہ للنجاسة وعلل صاحب مراتب القلق عدم  
الانتقاض ریح قبل بقولہ لانه خلجان لایح وان کان یجاءل النجاسة فیه من الدیرۃ ناقضہ لمرورہا بالنجاسة  
کذا فی السعایۃ اور سعایہ میں ہے ملل فی البدن کون الدودۃ ناقضۃ بالنجاسة لتولدہا من النجاسة  
وذكر الاسیجانی ان فیہ طریقین احدہما ان یکرر ما وثا نتیما ان لنا فضل علیہا وانتارہ لریحی کذا فی السعایۃ  
یہ روایات نص میں شرط نجاست پر یہ سعایہ میں ہے ان کانت خارجۃ (ای الدودۃ) من قبل المرأۃ  
فنیہ اختلاف المشائخ فالذین قالوا انتقض الریح الخارجۃ من قبل قالوا بقضہا من لم یصل بہ یصل بہ  
الخارجۃ من الذکر ناقضۃ کذا فی الذخیرۃ والخلاصۃ وفي انتارۃ خانیۃ الدودۃ اذا خرجت من قبل المرأة

۱۰۲

فعلى الأقابل التى ذكرنا آله ساء به سمى ضرورة الحشر اذ ثابت اور شرح مبنی ہر کذا الدود والحصاة  
 اذا خرج من احدین الموضعین ای البرد والقبل فعليه الوضوء لاستتباع الرطوبة وری حدث فی السبیلین ان  
 بخلاف الرج۔ اس سے بھی شرط ثابت ہے لانه قال لاستتباع الرطوبة اذ لون كان الخروج مطلقا ناقضا  
 لم یخرج الى التعلیل المذكور عنایہ میں ہے ان قلت الکلیہ ای ما خرج من السبیلین ناقض (منقضة بالبر  
 الخارجة من الذکر والقبل فان الوضوء لا یشترط به فی صحیح الروایتین ایب بانه یخص من العموم لان الرج  
 لا یشترط من الذکر وانما هو مختلف والقبل محل لوطی یس فیہ نجاسة یمس الرج بالمرور علیها و هو فی نفسه  
 طاهر عن المصنفة منته۔ ان تمام مقتضات ثابت ہے کہ سبیلین میں بھی غیر سبیلین کی طرح خروج نجس  
 شرط ہے جب یہ معلوم ہو گیا تو برتقہ برطوبت فرج کے ظاہر ہونے کے انتقاض وضو کوئی معنی نہیں  
 رکھتا رہی وہ ایست جو مولوی صاحب کے غینہ سے پیش کی ہر سو اسکی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ مبنی ہر  
 قول نجاست رطوبت پر کما یدل علیہ دلیلہ الذکور بقوله لاستتباع رطوبة پس اس استدلال ہو سکتا او  
 بحر الرائق کی جو عبارت ہر الشیء الطاهر اذا خرج من السبیلین انتقض الوضوء کا یہ اس عبارت میں طاهر سے  
 مراد طاهر لذاتہ نجس بغیرہ ہر نہ کہ طاهر مطلقا۔ چنانچہ عبارات مذکورہ سے ظاہر ہے نیز در مختار میں ہر خروج  
 غیر نجس مثل ریح اور شامی نے اسکے تحت میں لکھا ہے فانما تنقض لانها منبثة عن محل النجاسة لانها  
 نجسة لان التصحیح ان عینہا طاهرة یہ عبارات ہمارے بیان پر دلالت واضحہ کہتی ہیں۔

یہی شرح وقایہ کی عبارت سواس کا جواب یہ ہے کہ وہاں نجس سے نجس لذاتہ کا بول والفاظ مراد ہر  
 اور چونکہ اس صورت میں ریح خارج ہوتی تھی اسلئے شرح نے کہا کہ ان کان نجسا ومن غیرہ سے متعلق ہر  
 تاکہ اس میں ریح داخل ہو جاوے جو کہ طاهر لذاتہ اور نجس بغیرہ ہوتی ہر دلیل اسکی یہ ہے کہ شرح نے کہا ہر الرقاۃ  
 النجس لغیرہ الخیر وہو من النجاسة۔ نیز شرح نے لا دودہ خربت من جرح کی شرح میں لکھا ہے لانها طاهرة  
 وما علیہا من النجاسة تعلیکہ واما الخارجة من البرد فنقض لان خروج التعلیل من ناقض اس معلوم ہوتا  
 ہے کہ خروج طاهر من السبیلین ناقض نہیں ہو ورنہ ان کو چاہیے تھا کہ وہ لان خروج التعلیل من ناقض  
 کے بجائے لان خروجہا ناقض مطلقا کہتے کہ لا یخفی علی من لہ ذوق سلیم ومعرفہ باسالیہ الکلام اس سے یہ  
 ثابت نہیں ہوتا کہ خروج طاهر بھی ناقض ہے بلکہ اسکے خلاف ثابت ہے و فی عمدہ الایمان ص ۱۳۰  
 البدایہ والمنہیۃ والمحیط وغیرہم عدم نقضہا راہی الرج الخارجة من قبل فی محل الانتہای الرج



کانت رجا قلابا سہ اس عبارت سے بھی اشتراط نجاست ظاہر ہے اور مولوی عبدالحی صاحب نے جو عمدۃ  
الریایۃ میں فرمایا ہے قولہ ان کان ای الخرج من غیر اسمیلین فان الخرج من اسمیلین ناقض من غیر تقييد اس کا  
مطلب یہ ہے کہ من غیر تقييد بہذا القیادی کو تہ عین النجاستہ اور مطلق تقييد کی نفی مقصود نہیں ہے۔  
دلیل اسکی یہ ہے کہ انہوں نے ساج کے قول متعلق بقولہ او من غیرہ کے تحت میں لکھا ہے اما بقولہ ما خرج  
من اسمیلین والا یلزم ان یا کیون یخرج الدبر یا قنۃ لا ہما لیست بخبۃ نجسہا اور وجہ دلالت یہ ہے کہ اگر ان  
نزدیک مسند کا قول ان کا نجس نجس یعنی وغیرہ دونوں کو شامل ہوتا یا وجودیکہ وہ تصریح شارح کے  
خلاف ہے کیونکہ اسے اسکو نزع جہ ضبط کیا ہے اور اسکے معنی عین نجاست بتلا کی ہیں تو اس سے برتقید  
اسکے ماخرج من اسمیلین کے متعلق ہونے کے یہ سب دیکھا غیر ناقض ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ گودہ نجس نجس  
نہیں ہے مگر غیر نجس ہے حیثیہ بطل قیود الایزمن یا کیون یخرج الدبر یا قنۃ وایضا بطل تعلیلہ بقولہ  
لا ہما لیست بخبۃ نجسہا لان عدم کونہ نجسہا لا یتلزم عدم نقضہ لجاز نقضہ بالنجاستہ المکتسبۃ العرۃ  
اور اگر بالفرض شارح وقایہ یا صاحب بکار التی کا یہ ہی مسلک ہو کہ خروج من اسمیلین مطلقاً ناقض ہے  
تو یہ دیگر فقہاء پر حجت نہیں ہے جو کہ نجاست کی شرط لگاتے ہیں فلا اعتراض بقولہ فقہت الہی حسن  
وجہ ولید الحمد تمہ الجواب انما لث اب ناظرین علمائے اسکی تنقید کریں۔

۱۰۴

### فصل یازدہم در تحقیق صلوٰۃ بر جہاز ہوائی

میرا ایک فتویٰ اسکے متعلق رسالہ الامداد مجرم ۱۳۵۵ھ میں صفحہ ۳ پر چھپا تھا اسکے متعلق ایک تحریر  
بشکل دو سوال و جواب آئی جو ذیل میں منقول ہے اسکے ایک حاشیہ میں جو بہذا ظہر سے شروع ہوئے  
میری ایک عبارت معنون بہ رفع اشتباہ پر اعتراض بھی تھا اسکا جواب مولوی حبیب احمد صاحب  
نے لکھ کر ٹھیکہ دکھلایا جو اس تحریر کے بعد منقول ہے۔

سوال برہوائی ہما ز در حالت طیران او دیا وقت اور ہوا سجدہ کردن یا نماز فرضی خواندن جائز  
یا نہ بینوا تو جروا۔

جواب۔ ولہ تعالیٰ اعلم بالصواب قال العلامة القستانی فی شرح الوقایہ والسیوۃ لہ الخوض  
وشرحاً وضع الحیضۃ علی الارض وغیرہا النہی و فی البیرونی الکفر تحت قولہ وکرہ باحد ہما وکبر عتاً  
من فیصل اذا اراد انہ فی الصلوۃ اثباتاً مبسطہ والاصل انہ لکما تجوز السجۃ علی الارض تجوز علی ما ہو معنی

الارض مما تجزئ به حجة تستقر عليه وتفسير وجدان المحمدين الساجد لو بلغ لا تستغل راس المبلغ من ذلك انتحى  
وفي الوقاية في آخر باب صفة الصلوة فان سجد على كور عمامته او ما حصل ثوبه او شيء يحده حجه وتستقر عليه  
الحجته جاز وان لم تستقر لا يجوز انتحى. فالركب الهوائي ان كان مركبا من اشياء بعلة بحيث تستقر عليه بحجة  
ولا تستغل بالتسفل بالتسفل تجوز السجدة عليه والظاهر ان يلحق بالداية كالسفينة السائرة والموقوفة بالسطح الغير المستقر  
على الارض فانها طمحة بالداية كما يستفاد من رد المحتار قبيل سجدة التلاوة فالصلوة المكتوبة على المركب الهوائي  
لا تجوز بدون العذر كما هو حكم الصلوة على الداية والسفينة السائرة ويلزم التوجه الى القبلة ههنا كما في السفينة  
اولا كما في الداية. والظاهر انه يلزم لان المركب الهوائي بمنزلة البيت كالسفينة فان لم يكن يمكنه ان يثبت عن الصلوة  
الاوقات فوث الوقت لما تقرب من ان قبلة العاجز حجة قدرته وهو ما من حادثة الاله لما ذكر في كتاب  
من الكتب العترة اما يعينها او بذكر قاعدة كلية تشملها (١٢) والحمد لله تعالى اعلم.

سؤال - بريل گاڑی نماز فرض خواندن در حالت سیر او بدون عذر جائز است یا نه؟  
جواب جائز است قال في رد المحتار شرح الدر المختار (من باب التوتر والنواقل) تحت قوله وان لم يكن  
طرت العجلة على الداية جاز لو واقفة الخ كذا قيده في شرح الميمنة ولم يره لغيره يعني اذا كانت العجلة على الارض  
ولم يكن شيء منها على الداية وانما لما جبل مثلا تجر بالداية تصح الصلوة عليها لانها حينئذ كالسير الموضوع على  
الارض وتقتضي هذا التعليل انها لو كانت سائرة في هذه الحالة لا تصح الصلوة عليها بلا عذر وفيه تأمل لان  
جرها بالجبل وهي على الارض لا تخرج به عن كونه على الارض وليغديه عبارة التاتارخانية عن المحيط وهي تكون  
على العجلة ان كان طرفها على الداية وهي تسير تجوز في حالة العذر لاني غير باء ان لم يكن طرفها على الداية جاز  
وهي كالسير انتحى فقوله وان لم يكن طرفها الخ يغنيها قلنا لانه راجع الى اصل المسئلة وقد قيد بالقوله وهي  
تسير ولو كان الجواز مقيدا بعدم سير يغنيها به فتأمل انتحى اقول وكذا يقيد ما افادنا السيد قدس سره  
عن عبارة المحيط عبارة فتاوى قاضيخان وهي اما الصلوة على العجلة ان كان طرفها على الداية وهي  
تسير او لا تسير ففي صلوة على الداية تجوز حالة العذر ولا تجوز في غير باء وان لم يكن طرفها على الداية جاز  
وهي بمنزلة الصلوة على السير انتحى قبل باب صلاة المريض فلما بازت الصلوة على العجلة اذا لم يكن شيء منها  
على الداية وهي تسير او لا تسير بدون العذر وكانت بمنزلة السير في المائتين في الطريق الاولى تجوز على  
المركب الذي في النهر حتى يجري على الارض حال كونه سائرا بدون العذر فظهر ان ما في غاية الاوطار ج ١ ص ٢٢٢





جو بس سے نکالاجاتا ہے پس فضیلت انسان کی علم کی فضیلت پر ہے اور احکام اعمال کا بقدر حصہ علم کے ہے اور حدیث میں ہے کہ عالم کی فضیلت عابد پر مثل میری فضیلت کے ہے میری امت پر اور میری علم (مذکور الفضیلت) میں بیع و شرا و طلاق و عتاق کی علم یہ طرف اشارہ نہیں ہو صرف علم یاں اور قوت یقین کی طرف اشارہ ہو اور کبھی کوئی شخص عارف باہر صاحب ستین کامل ہوتا ہے اور اس کے پاس فرض کفایہ کا علم نہیں ہوتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب حقائق یقین و دقیق معرفت کو علما و تابعین سے زیادہ جانتے تھے اور بعض علما و تابعین میں وہ تھے جو علم فتویٰ و احکام میں بعض صحابہ سے بھی زیادہ مستعد تھے (چنانچہ) مروی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے جب کوئی بات پوچھی جاتی تو فرمادیتے کہ سعید بن المسیب پوچھ لو۔ اور عبداللہ بن عباسؓ فرمادیا کرتے تھے کہ جابر بن عبداللہ سے پوچھ لو (وہ ایسے ہیں کہ) اگر تمام اہل بصرہ انکے فتویٰ پر منزل کہیں تو وہ سب کو کافی ہو جائی اور انس بن مالک فرمایا کرتے تھے کہ ہمارے دوست حسن سے پوچھ لو کہ انہوں نے یاد رکھا ہے اور ہم بھول گئے ہیں یہ حضرات لوگوں کو علم فتویٰ و احکام میں تو ان مذکورین کی طرف حوالہ کر دیتے تھے اور حقائق یقین اور حقائق معرفت ان کو خود سکھلاتے تھے اور اسکی وجہ یہ تھی کہ یہ حضرات ان امور میں تابعین سے زیادہ مستقیم تھے وحی منزل کی طراوت ان سے ملاتی ہو چکی تھی اور علم و اذہن و تفہیم و تفہیم عنقریب آتی ہے) ان کو محیط ہو چکا تھا پھر ان سے (مابعد کے لوگوں میں سے) ایک باعث توفیق علم کے قبل و مفصل (دونوں درجوں) کو اخذ کیا اور ایک ہاتھ سے اس کے مفصل (درجہ) کو حاصل کیا بھل (درجہ) کو حاصل نہیں کیا اور بھل (سے مراد) اہل علم (یعنی علم و درستی متعلق باحکام) ہے اور مفصل علم (سے مراد) وہ جو بوجہ واسطہ طہارت قلوب اور قوت البصائر اور کمال اعتقاد کے حاصل کیا گیا ہو (جو متعلق باصلاح باطن ہے) اور یہ (درجہ) خواص کے ساتھ خاص ہو (اور چونکہ یہ درجہ ایک شہیت سے زیادہ مہتمم بالشان ہے کہ ہر وقت کی ضرورت کا ہو اس کو غیر و القرون میں اس سے کوئی مستغناء نہ کرتا تھا نجلا مت دوسرے درجہ کے کہ انہیں مراجعت الی العنا بھی ہو سکتی ہے اس سے کوئی اس کو اکتساب کرتا تھا اور کوئی نہ کرتا تھا اس لئے یہ قیمہ تو متحقق ہوئی کہ بعض نے بھل کہ حاصل نہیں کیا جیسا عنقریب مذکور اور یہ قیمہ متحقق نہیں ہوئی کہ صرف اس کو حاصل کیا ہو اور دونوں کے جامع بگڑ تھے اور سببہ نصوص کا شغف فضیلت علوم صوفیہ مثل دیگر نصوص مذکورہ سابقہ یا تیس ہیں چھٹا



نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ آپ لوگوں کو اپنے پروردگار کی سبیل گنہگار کی جگہ پر حکمت کو  
 ساتھ اور عظمیٰ کے ساتھ اور ان سے گفتگو کیجئے ایسے طریقہ سے جو بہت اچھا ہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ  
 نے کہ آپ کہہ دیجئے یہ ہے میرا طریقہ میں بصیرت پروردگار کیطرت بتاتا ہوں پس رجن راستوں کا ان دونوں  
 آیتوں میں ذکر ہے جن کو پاک جگہ سبیل رب و دوسری جگہ سبیل کہا گیا ہے، ان راستوں کے کچھ مختلف  
 چلنے والے ہیں اور رجن دعوتوں کا ان آیتوں میں ذکر ہے ایک جگہ ادع میں ایک جگہ ادع میں (ان دعوتوں  
 کے لئے کچھ مختلف قلوب قبول کرنے والے ہیں) یعنی کوئی چلنے والا اور قبول کرنے والا بدستور اور  
 کوئی خوش استعداد) سو ان میں بعض وہ نفوس ہیں جو خود سر اور محسوس اور اپنی خشونت طبیعت اور  
 پر باقی ہیں پس ان کی نرمی تو آتش تخلیعت اور عظمت اور تحذیر سے ہوا اور ان میں بعض وہ نفوس ہیں  
 جو پاک ہیں اور پاک طبیعت کے بنے ہیں اور باوجود غش ہونے کے، قلوب کے ساتھ موانعت رکھنے والے  
 ہیں اور ان سے قریب ہیں (یعنی نفس کی قوس میں ہوئیں) پس جس شخص کا غش اس کے قلب پر غالب تھا  
 (اور قلب مغلوب) اسکو تو عظمت سے بلایا اور جس شخص کا قلب اس کے نفس پر غالب تھا (اور نفس مغلوب)  
 اسکو حکمت کے ساتھ بلایا (یہ دونوں طریقے پہلی آیت میں تصریح اور دوسری آیت میں تلویحاً باطلان  
 متعلق محذوف ادعوا مذکور ہیں) پس دعوت با اعتدال کی اجابت تو ابرار نے کی اور وہ دعوت ہے  
 بذریعہ ذکر سنت و نماز کے اور دعوت بالکفر کی اجابت مقررین نے کی اور وہ دعوت ہے بذریعہ ظہار  
 عطیات قرب صنایع معرفت و اشارہ توحید کے سوجھ بوجھ انہوں نے صاف و غائب اور تعریفیات ابا نیر  
 کو پایا تو انہوں نے اپنی ارواح و قلوب و نفوس سے (اس دعوت کی) اجابت کی (یعنی اسکو منظور کیا)  
 سو قول کی متابعت تو انکی اجابت ہے نفس سے اور اعمال کی متابعت انکی اجابت ہے نفس سے اور  
 احوال کے ساتھ منقسم ہونا انکی اجابت ہے روح سے پس صوفیہ کی اجابت تو کل سے ہے (یعنی  
 روح سے بھی قلب سے بھی نفس سے بھی) اور غیر صوفیہ کی اجابت صرف بعض سے ہے (یعنی نفس سے  
 کہ وہ متابعت بالاقوال ہے) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ صہیب پر رحمت فرمائے (وہ ایسے  
 تھے کہ اگر ان کو خدا تعالیٰ کا خوف بھی نہ ہوتا تب بھی اسکی نافرمانی نہ کرتے یعنی اگر انکے لئے دوزخ سے  
 ایک امان نامہ بھی لکھ دیا جاتا تب بھی ان کو حق تعالیٰ کی صرف شان عظیم کا پچھتاہی عہدیت کے حق و  
 کئے ہتمام پر باعث ہوتا کہ جو حق عظمت پہنچاتا ہے اسکو وہ ادا کریں (اور ان کے ادا ہونا ہی ہے

کہ باوجود اس میں العذاب بھی اطاعت کرے (پس صوفیہ کا اجابت دعوت کزنا لذت اور رفع دشواری کے طریق پر ایسا ہے جیسا محب اپنے محبوب کی اجابت کرتا ہے۔ اور غیر صوفیہ کا اجابت کزنا مشقت اور مجاہدہ کے طور پر ہے اور اس اجابت (باقسامہا المختلفہ) کا اثر اوقات (مختلفہ) میں حقیقت استغفار و عبودیت کے اہتمام کرنے میں ظاہر ہوتا رہتا ہے (خدا پیغمبر) اللہ تعالیٰ نے مسرے بایات جو شخص نے دیا ہو اور پرہیز و ڈر کیا ہو اور طریقہ نیک (یعنی دین اسلام) کی تصدیق کی ہو سو ہم عنقریب اس کے لئے آسان صلہ (یعنی جنت) کو آسان (و مرتب) کر دیں گے (اور دوسری آیت میں ان اعمال کے انضمام پر اس مال کے صلہ کو قرب فرمایا جو جس سے اجابت مختلفہ کے آثار مختلفہ کا طور ہو گیا) بعض نے اس آیت کی تفسیر میں (کہا ہے کہ جس نے دید یا ہو و دونوں جہاں کو اور اس نے کو کچھ معتد بہ نہ سمجھا ہو اور پرہیز کیا ہو لغو و سبکات سے اور طریقہ نیک کی تصدیق کی ہو یعنی طلب قرب پر مستقیم رہا ہو بعض نے کہا ہے کہ یہ آیت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بارہ میں ۔ ۔ ۔ نازل ہوئی اور اس آیت میں ایک اور توجیہ بھی ظاہر ہوتی ہے وہ یہ کہ دیا ہو یعنی بواسطہ موانعت علی الاعمال کے (حق عبودیت معبود کی طاعت ادا کیا ہو) اور پرہیز کیا ہو و سوا اس اور خطر اس کے اور طریقہ نیک کی تصدیق کی ہو یعنی طریقہ باطن کو لازم کر لیا ہو اور طریقہ ظاہر پر کہ حضور (قلب) کے گھاٹوں کو موت ہستی کی فراغت سے صاف رکھا ہو (پس طریق نیک طریق باطن ہو اور اس کی تصدیق تصدیق علی ہوئی نہ کہ محض اعتقادی) پس عنقریب ہم اس کے لئے آسان صلہ کہ آسان کر دیں گے یعنی ہم اپنی سہولت فی عمل اور عیش و انس کا دروازہ کشادہ کر دیں گے (کہ صلہ ہر نفس اعطارد و تقویٰ و تصدیق کا عاجلاً کما قال تعالیٰ اتقوا اللہ الی قولہ بصر لکم اعمالکم اور اس کا صلہ جنت ہے پس دونوں توجیہوں میں تنافی نہیں ہے) اور جس شخص نے اعمال کے ساتھ عمل کیا (کہ صاحب کو اس کا حق ادا نہ کیا) اور استغناء کیا یعنی احوال سے (بزرگ خود) پر ہو گیا اور واقع میرا (و غرض) اور طریقہ نیک کی اس لئے تذبذب کی یعنی وہ اپنی بصیرت کے نفوذ سے ملکوت میں حرکت کرنے والا نہیں ہوا (مطلب یہ کہ اس نے اپنے نفوذ بصیرت سے یہ کام نہیں لیا کہ اس کے ذریعہ ملکوت میں حرکت کرتا ہو اور یہ کہ طریق باطن کی طرف توجہ کرتا ہو توجیہ تذبذب بالحنی کے مقابل ہو توجیہ تصدیق بالحنی مذکور عنقریب کی فی قولہ طریقہ باطن کو لازم کر لیا ہو الخ) پس ہم عنقریب اس کے لئے دشوار جزا کو

مع اصل عبارتہ لم یکن فی ملکوت بنفوذ بصیرتہ بالحوال ۱۱۱ فقول بالحوال ۱۱۱ یکن بزيادة الباء ملک کیلکہ ۱۲



آسان (و مرتب) کر دیئے یعنی اُس پر آسانی اعمال کا دروازہ بند کر دیئے (کہ یا تر ہے اس نخل و استخار و  
 تکذیب باحسنى کا عاقلانہ اُس پر دشواری طاعت مرتب ہوگئی اور اس کا اثر اچلا عقوبت سے جس کا دشوار ہونا  
 ظاہر ہے) بعض نے (اسکی تائید میں) کہا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کے ساتھ غم کا ارادہ کرتا ہے تو  
 اُس پر عمل کا دروازہ بند کر دیتا ہے اور اُس پر کسر کا دروازہ کشادہ کر دیتا ہے غرض جب صوفیہ کے نفوس  
 اور قلوب اور ارجح نے ظاہر اور باطناً دعوت کی اجابت کی (جیسا کہ آیت ادع الی السبیل پر بات  
 ذیل میں بیان کیا گیا ہے) تو ان کا حصہ علم و معرفت میں سے بہت وافر اور کامل ہو گیا پس ان کے  
 اعمال بھی بہت پاک صاف اور فضل ہوں گے (کیونکہ اعمال کا شوقنا علم و معرفت کی زیادت پر  
 ہوتا ہے آئے اسکی تائید ہے حضرت معاذ بن حضرت جہان کے ارشاد اسے کہ) ایک شخص حضرت معاذ  
 کے پاس حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھ کو دو شخصوں کی حالت سے خبر دیجئے۔ ان میں سے ایک شخص تو عبادت  
 میں بہت محنت کرتا ہے اس کے اعمال کثیر ہیں اور ذنوب قلیل ہیں مگر وہ یقین کا ضعیف ہے کہ وقتاً فوقتاً  
 اُس کو شکوک جاتے ہیں حضرت معاذ نے فرمایا کہ اُس کا بیٹھ شک اُس کے عمل کو محیط کر دیگا (اگرچہ شک درجہ  
 کمزور ہے تب تو ذات عمل کو محیط کر دیگا اور اگر درجہ ضعف ایمان تک ہے تو کمال عمل کو محیط کر دیگا) اُس  
 شخص نے عرض کیا اب اُس شخص کی نسبت خبر دیجئے جس کے اعمال قلیل ہیں مگر یقین کا قوی ہے اور  
 وہ اسی حالت میں کثیر از ذنوب بھی ہے حضرت معاذ سائل ہو گئے (شاید اسکی فضیلت ظاہر کرنے میں  
 احتمال ہوا ہو کہ لوگ قوت یقین کے بھروسے معاصی پر جبری بنو جاویں) اُس شخص نے کہا واصلہ اگر وہ  
 شخص کے شکائے اُس کے اعمال نیکی کو محیط کیا ہے (جیسا کہ آپ نے فرمایا) تو ضرور اس (دوسرے) شخص کا  
 یقین اس کے سب گناہوں کو محیط کر دیگا (گو آپ نے اُس کو تصریحاً نہیں فرمایا مگر اول سے دہرہ یہ لازم آتا  
 ہے کیونکہ ایک شے کا دوسری شے میں مؤثر ہونا عاڈہ اسکو مستلزم ہے کہ اُس ایک شے کی ضد میں  
 دوسری شے کی ضد میں سی ہی مؤثر ہو پس جب شک کا ایک اثر حسنات میں ہے تو شک کی  
 ضد یعنی یقین کا اثر حسنات کی ضد یعنی ذنوب میں جبطاً ہونا چاہیے خواہ ایک جبطاً تیز واقع ہو  
 جیسا کہ شک بچہ کفر سے حسنات فی الفور جبطاً ہو جاتے ہیں اور دوسرا جبطاً ابتداً واقع نہیں یقیناً  
 ہے آخرت میں گو بعد عقوبت سے ہی سب معاصی مرتفع ہو جائیں گے) ماوی کہتے ہیں کہ پس حضرت معاذ  
 اُس شخص کا ہاتھ پکڑ لیا اور (لوگوں سے) فرمایا کہ میں نے ایسا شخص نہیں دیکھا جو اس (دوسرے) شخص

اور خبر میں ہے کہ حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ روزہ خاص میرا ہے اور میں اُسکی جزا دوں گا۔ بعض نے کہا ہے کہ اُسکو اپنی طرف سے منسوب فرمایا کہ اس میں نخلہ اخلاق صمدیت کے ایک خلق ہے (یعنی استغفار عن الطعام وارشاد اب الزوہد کے اعتبار سے اس میں تشبیہ حضرت صمدیت کے ساتھ) اور نیز اس سے بھی (حق تعالیٰ نے اُسکو اپنی طرف منسوب فرمایا) کہ وہ از فیصل ترک اعمال مخفیہ ہے اپنی بجز اللہ تعالیٰ کے کوئی شخص مطلع نہیں ہوتا (یعنی دوسرے ارکان اسلام مثل نماز و زکوٰۃ و حج کے حقائق تو وجودیات ہیں کہ ان کی صورت محسوس ہے بخلاف ان کے کہ حقیقت اُسکی عدمی ہے کہ اس میں ترک ہے یعنی چیزوں کا جسکی وجہ سے اُسکی کوئی صورت محسوس نہیں محض ہو گیا اور اسلئے اس میں خلوص زیادہ ہو گا۔ اور خلوص کے اعمال کو خاص نسبت ہے حق تعالیٰ کے ساتھ) اور بعض نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد السامعون کی تفسیر میں کہا ہے کہ روزہ دار مراد ہیں (گوسنی لغوی اُسکے سیر و سیاحت کرنے والے کے ہیں) کیونکہ ان روزہ داروں نے اپنی جوع و عطش کے ذریعہ سے حق تعالیٰ کی طرف سیر کی ہے اور بعض نے اللہ تعالیٰ کے اس قول میں انا یوفی الصیام اجرهم بغیر حساب کہا ہے کہ صائم مراد ہیں کیونکہ صوم کے ناموں میں سے ایک نام صبر بھی ہے اور اس بنا پر بغیر حساب کے تفسیر ہوگی کہ (صائم کے لئے ثواب) خوب بہایا جاویگا اور اس کو بلا شمار دیا جاویگا (اور دوسروں کو قانون سے خارج اور بعض نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں فلا تعلم نفس انی فاعزل عما یعملون یا یحیون ایک توجیہ یہ بھی ہے کہ ان کا یہ عمل (جسکی جزا اس امت میں نہ کو رہی) صوم تھا اور یعنی بن مائد سے فرمایا کہ جب مرید بسیار نوازی میں مبتلا ہو جاتا ہے تو اس پر فرشتے براہ تر تھمرو تے ہیں اور جو شخص کھانے کی حرص میں مبتلا ہوتا ہے وہ آتش شہو سے سوختہ کیا جاتا ہے اور ابن آدم کے نفس میں شہو کے ایک ذرا اجزا رہیں کہ وہ مجھے سب شیطان کے ہاتھ میں ہیں اور اس ہاتھ کے ساتھ متعلق ہیں پس جب اپنے شکم کو بھوکا کرتا ہے اور اپنے خلق کو روک لینا ہے اور اپنے نفس کی ریاضت کرتا ہے تو وہ تمیز جزا شک ہو جاتے ہیں اور وہ شخص آتش گرسنگی سے سوختہ ہو جاتا ہے اور شیطان اُسکے سایہ سے بھاگتا ہے اور جب وہ اپنے شکم کو سیر کرتا ہے اور اپنے خلق کو مغولت لذتہ میں رہنے دیتا ہے تو کرم اعضاء تر و تازہ ہو جاتے ہیں اور شیطان اس پر قابو پالیتا ہے اور شکم سیری نفس میں ایک نہر ہے

عن فی الاصل المت عضو لما کان وجود العضو غیر مستبین فی النفس بحسب ما یجوز ۱۱۰



چپش باطن آمد و رفت رکھتے ہیں اور گرسنگی رنج میں ایک نہر ہے چپش ملائکہ آمد و رفت رکھتے ہیں اور  
 شیطان بھوکے سے بھاگتا ہے اگرچہ وہ سوتا ہی ہو پس جبکہ مشغول عبادت ہو اس وقت تو کیسے نہ  
 بھاگے گا اور شیطان سکم سیر سے معاف کرتا ہے اگرچہ وہ مشغول عبادت ہی ہو پس جبکہ وہ سوتا ہو اس وقت  
 تو کیسے معاف نہ کرے گا پس نفیس جو طعام و شراب کا مطالبہ کرتا ہے مریض کا قلب اس سے حق تعالیٰ  
 کے سامنے فریاد کرتا ہے ایک شخص طیاسی کے پاس ایسے وقت پہنچا کہ وہ خشک مدٹی جبکہ پانی سے  
 تر کر رکھا تھا نمک کی ڈبیوں سے کھا رہے تھے اس شخص نے ان سے کہا کہ اسکی کسی غیبت ہوتی ہوگی  
 انھوں نے فرمایا میں اسکو اتنا چھوڑے رکھتا ہوں کہ جبکہ اسکی غیبت ہو جاتی ہے (مطلب یہ کہ غیبت  
 دونوں تک نہیں کھاتا تو اضطراب میں بھی مرغوب معلوم ہونے لگتا ہے) اور بعض کا قول ہے جو شخص اپنے  
 کھانے اور پینے میں زیادتی کرتا ہے خواری اور ذلت اس کی طرف دنیا ہی میں آخرت کے قبل جلدی  
 آجاتی ہے اور بعض نے کہا ہے کہ وہ باب عظیم جس سے اللہ تعالیٰ کی طرف داخل ہوا جاتا ہے قطع غذا رہے اور  
 بشر نے فرمایا ہے کہ گرسنگی قلب کا تصفیہ کرتی ہے اور خواہش نفسانی کو مردہ کرتی ہے اور باریک علوم  
 کو پیدا کرتی ہے اور ذوالنون نے فرمایا ہے کہ کبھی ایسا نہیں ہوا کہ میں نے شکم سیر ہو کر کھایا ہو یا سیر ہو کر  
 پیلا ہوا اور اسکے بعد کوئی معصیت یا مادہ معصیت نہ ہوا ہو اور قاسم بن محمد نے حضرت عائشہ سے  
 روایت کیا ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ ہم پر ایک ایک مہینہ اور آدھا مہینہ اس حالت میں گزر جاتا تھا کہ اس  
 گھر میں آگ آنے نہ پاتی تھی نہ چراغ کے لئے اور نہ کسی کام کے لئے۔ قاسم لکھتے ہیں کہ میں نے کہا  
 سبحان اللہ پھر تم لوگ کس چیز سے زندہ رہتے تھے کہتے تھیں خرمادریانی سے اور ہر کچھ بڑی انصاف  
 اللہ تعالیٰ ان کو جزا و جزے انکے پاس کچھ دودھ کی اونٹنیاں تھیں بعض اوقات وہ ہماری کچھ مدد کرتے  
 تھے اور مردی ہے کہ حضرت حفصہ بنت عمرؓ نے (بعد فتوحات و قراغ معاش کے) اپنے باپ سے کہا کہ  
 اللہ تعالیٰ نے اب رزق میں سعت فرمادی ہے سو کیا خوب ہو اگر آپ اپنے (معمولی) طعام سے زیادہ  
 طعام کھایا کریں اور اپنے (معمولی) کپڑوں سے زیادہ نرم کپڑے پہنا کریں انھوں نے فرمایا میں متاری  
 ہوا ہوں تمہاری ہی ذات کے سپرد کرتا ہوں کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی باتیں  
 اسکو پسند بار فرمایا تھیں یعنی آپکی معاشرت کی تفاسیل یاد دلایں وہ روستے لگیں۔ انھوں نے

سہ فی انما کوس حرشہ وانشی لم یغم وقدرہ نو حیشہ ۵۰

فرمایا میں تم کو اطلاع دیتا ہوں واللہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ کی سختی کی زندگانی میں ضرور شریک ہوں گا شاید (اسکی ہدایت) بھوکو آسائش کی زندگی (آخرت میں) میسر ہو اور بعض نے کہا کہ میں نے حضرت عمرؓ کے لئے کبھی ٹانہ نہیں چھانا جس میں انکی نافرمانی نہ کی ہو (یعنی انکے حکم کی مخالفت کر کے چھانا ہے وہ چھانے سے منع فرماتے تھے) اور حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (کبھی) تین دن (متوا) ٹیٹھون کی روٹی سے پیٹ نہیں بھرا یہاں تک کہ آپ وفات فرما گئے اور حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ملکوت کا دروازہ ہمیشہ کھٹکھٹایا کر وہ مٹائے گئے کھول دیا جاوے گا لوگوں نے عرض کیا اسپر دو ام کس طرح کریں انہوں نے فرمایا کہ بھوک سے اور پیاس سے اور پانی کو ترسنے سے اور کہا گیا ہے کہ اٹیس حضرت یحییٰ بن زکریا علیہ السلام کے سانسے ظاہر ہوا اور اسکے پاس بہت سے پھندے تھے انہوں نے پوچھا یہ کیا چیزیں ہیں اُسے کہا کہ مجھ شہوت ہیں جنکے ذریعہ سے میں بن آدم پر قابو پالیتا ہوں انہوں نے فرمایا کیا تو ان میں سے کسی کوئی شہوت پاتا ہے اُسے کہا نہیں مجزائے کہ ایک شب اپنے پیٹ بھر لیا تھا سو میں نے تم کو نماز اور ذکر سے سب کر دیا تھا انہوں نے فرمایا تو پھر بالضرور میں کبھی پیٹ نہ بھروں گا ابلیس نے کہا تو پھر بالضرور میں کبھی کسی خیر خواہی نہ کروں گا (کہ اسوقت خیر خواہی میں اگر اپنے راز پر مطلع کر دیا جس کا تم نے انتظام کر لیا) اور شقیق نے فرمایا ہے کہ عبادت (علماء) ایک پیشہ ہے (جسکی داد و ستد حق تعالیٰ کے ساتھ ہے) امام اسکی دوکان مندوب ہے اور اسکے آلات بھوک ہے اور حضرت لقمانؑ نے اپنے صاحبزادہ سے فرمایا جب پرہیز ہوتا ہو فکر سو جاتا ہے اور حکمت میسر ہو جاتی ہے اور احضار عبادت کے قاعدہ کرتے ہیں اور حضرت حسن نے فرمایا ہے کہ (کہا میں) دو سالن جمع مت کرو کہ مجھ جمع کرنا طعام منافعتن سے ہے (کہ یہ اسوقت انکی عبادت تھی) اور بعض نے کہا ہے کہ میں ایسے نامہدے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں جسکے معیہ اقسام غذاؤں کو متغیر کیا ہو (یعنی کھایا ہو کہ کھانے کو تغیر لازم ہے) پس مرید کے لئے یہ بات ناپسندیدہ ہو کہ چاروں کے زائد متواتر بے روزہ رہے کیونکہ نفس اس حالت میں عادت کی طرقت مائل ہوتا ہے اور شہوت میں توسع کرتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ دنیا میں تیرا پیٹ ہے سو حقیقتہً پیٹ کے معاملہ میں تیرا زہد ہوگا اسی قدر تیرا زہد دنیا میں ہوگا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی نے کوئی طرفت ایسا نہیں بھرا جو پیٹ سے زیادہ بُرا ہو۔ ابن آدم کو چند بقیے کافی ہیں جو اسکی کمر کو سیدھا رکھیں (کہ چل پھر سکے نماز پڑھ سکے) اور اگر (اس سے نامہدگی) بہت ہی ضرور

مسند فی مقام حسن و قول عطش و اشتیاق و غش فی القاموس المطابق للسان فکل ما علق بشئ ۱۲ من



ہو تو (معدہ کا) ایک تہائی حصہ کھانے کے لئے لے لے اور ایک تہائی پانی کے لئے اور ایک تہائی سانس کے لئے۔ اور فتح مہولی نے فرمایا ہے کہ میں تیس مشائخ کی صحبت میں رہا ہر شیخ مجھ کو جبکہ میں ان سے رخصت ہوا دواہم کی وصیت کرتے تھے۔ ایک نو عمر کو کوئی غلاطی کا ترک کرنا دوسرے کو کم کھانا۔

## باب چہلم صوم و افطار کے بارہ میں صوفیہ کے احوال کا مختصر بیان

مشائخ صوفیہ میں سے ایک جماعت سفر اور حضر میں علی الدوام روزہ پر ہر اومت کرتے تھے یہاں تک کہ خدا تعالیٰ سے جاملے اور ابو عبد اللہ بن جابر نے پچاس سال سے اوپر روزہ رکھا ہے نہ سفر میں افطار کرتے تھے اور نہ حضر میں ان کے اصحاب نے اگر روزانہ پرست زور ڈالا انہوں نے افطار کر لیا تو اس سے وہ کبھی روز تک طویل نہ لگوا۔ روزہ بنزد امطبی کے ہو گیا تھا (سوم پر جیسے قلب کی درستی دوام صوم میں دیکھے تو اس کو چاہئے کہ ہمیشہ روزہ رکھا کرے اور افطار کے لئے بھی کچھ گنجائش چھوڑے کیونکہ یہ (گنجائش) اس شخص کے لئے اس کے تصور پر مناسب ہے) (کہ اگر کبھی روزہ میں مشقت ہوئی تو افطار سے راحت لے لے گا۔

کہ پھر دوام آسان ہو) حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص مسلسل روزہ رکھے جہنم سطح تنگ کر دی جاوے گی اور آپؐ نے اس طرح کی تفسیر کی ہے (نور کا عقد کر کے تلا یا یعنی اس کے منہ میں ذرا بھی جگہ نہ ہوگی جیسا کہ نوے کے عقد اقل میں پسیت دوسرے بعض عشرات کے بست کہ قہر رہتا ہے کہ دوشل نہ رہتے کہ ہے) اور ایک قوم نے (مشائخ میں سے) مسلسل روزہ رکھے کو مکروہ کہا ہے اور اس باب میں وہ حدیث وارد ہوئی ہے جس کو ابو قتادہ نے زوراً کیا ہے کہ سوال صریح اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ اس شخص کی کیا کیفیت ہے جو مسلسل روزہ رکھے آپؐ نے فرمایا آستہ نہ روزہ رکھا اور نہ افطار کیا اور بعض لوگوں نے اس مسلسل روزہ رکھنے کی رکائیس سے نفرت آئی ہے تاہیں کی محی کہ مراد اس سے یہ ہے کہ عیدیں اور ایام شریقی میں بھی افطار نہ کرے سو یہ مکروہ (یعنی حرام) ہے اور جب ان ایام میں افطار کر لیا تو یہ روزہ نہیں جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکروہ فرمایا ہے۔ اور بعض مشائخ وہ فرماتے ہیں کہ ایک دن روزہ رکھتے اور ایک دن

مس جو بارہ ہند میصم دیکھا وہ مع طماط رہا بنا عنون حسن لہ علی ما یریدہ و فہمتہ کا فسرت خان لصفی نقیب احمد فہرہ للصلح ۱۱ منہ حصہ فی میناٹ برای نود و سٹاخن سیاہ زایر باطن منحل عقد دوم ایام باید نہاد ۱۲ منہ

اور جسکے دیباچہ کی ناپاک عبارت آپکے سامنے پیش ہو چکی ہے مولوی صاحب اس پر لوں تقریظ لکھتے ہیں  
 اما بعد اس فقیر نے کتاب حقیقت اصلاح طریقت میلاد شریف من ادلہ الی آخرہ دیکھی۔ اختصار و سلا  
 کے ساتھ جیسی بحث منصف عزیز ار جان لیاقت نشان (صاحب) اخلاق مضیہ مولوی سلامت  
 حفظہ اللہ و بلغۃ الی غایۃ مایتمناہ نے کی ہے۔ بہت استحسان کے لیے کافی اور مخالفین کے دفع شبہات  
 میں وقتی ہے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے اہل اسلام کو فائدہ بخشے اور سلف کے ابتلاع کی حس  
 میں سسر اسر خیر و برکت ہے توفیق دے اور فریب فرقتہ بتدرہ و ہادیہ کے مامون و محفوظ رکھے اور  
 کو جزا کو خیر عطا فرمائے آمین۔ عشقہ الراجی شفاعۃ بقی القاری محمد عبد السمادی الانصار  
 فرنگی محلی سقاہ السد کا سامن معین عشقہ السادی۔ ان باتوں سے صاف ظاہر ہے کہ اس پانی  
 کا ہر فرد خواہ وہ عبد الباری ہوں۔ یا عبد الہادی۔ عنایت الہدیوں یا صیغۃ الہدیہ یا بکت الہ  
 یا کوئی اور۔ سب قد بدت البیضاء من افواہہم و ملکتہم صد و ہم اکبر اور ہاں ہم اذلاء  
 تجو نہم ولا یحبونکہ کا مصداق ہیں ان کے رگ و ریشہ میں عداوت اہل حق کوٹ کوٹ بھر دی گئی  
 ہے اور وہ ان الذین تروہم انہم شیئ غلیل صد و ہم ان تصرعوا کا پورا مصداق ہیں ان  
 میں سے جو ناشوش ہے اسکی ناشوشی نہایت گہری پالیسی پر مبنی ہے اور جو کہتا ہے کہ ہم مولوی شری  
 صاحب کو غیر الاحقین بالمرۃ السابقین مانتے ہیں اسکا قول بالکل ایسا ہے جیسا کہ منافقین کا  
 فتنہ انکاس رسول اللہ کرنا اور جو اصلاح کامری ہو اس کا دعویٰ از قبیل انما نحن مصلحون ہے تو  
 جو کہتا ہے ایسے باتوں سے تعرض اہل حق کا شیوہ نہیں وہ مناظرۃ اظہار حق سے جان چراتا ہے اور  
 اپنی کمزوری کو چھپانا چاہتا ہے تو کہ عداوت اہل اللہ میں سب مساوی ادا قدم ہیں۔ عزت ظاہری  
 برتاؤں فرق ہے کوئی اپنی کم ظرفی پالیسی سے اپنی عداوت کو ظاہر کر دیتا ہے اور کوئی سکوت میں  
 مسکوتہ چھتا ہے کوئی حضرت مولانا کے اعتراف فضل میں پس ہم مسلمانوں کو پتھر متھکرتے ہیں کہ  
 یہ لوگ گو علما و فرنگی محل سے نہیں تعلق رکھتے ہیں مگر ان کا علم ان کا سا ہے نہ عمل ان کا سا نہ اخلاق  
 ان کے سے اس لیے ان کو علما و فرنگی محل میں سے نہیں سمجھنا چاہیے بلکہ یہ لوگ فضل رسول پرست  
 اور احمد رضا بریلوی کی ذریات ہیں۔ چنانچہ جو کیدانضال عوام کا احمد رضا اور اس کے اصحاب نے  
 اختیار کیا ہے وہی کید انھوں نے اختیار کیا ہے اور یہ لوگ بالکل سبیل حق میں جسطرح روانہ ہوتے ہیں



عبدال بیت اور اہل سنت کو دشمن اہل بیت کہتے ہیں غلطیوں اہل امت و متبعین سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم محبین اللہ و رسول کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دشمن اور اپنے کو محب رسول کہتے ہیں اور بسطرح روافض کا دعویٰ جھوٹا ہے یوں ہی ان کذاہین مغضبین علی اہل اللہ کا دعویٰ جھوٹا ہے یہ لوگ اپنی بدعات کو سلف صالح کے ذمہ لگاتے ہیں حالانکہ یہ حق یہ بھی نہیں جانتے کہ سلف صالح جن کا اتباع مامور یہ ہو کون ہیں ہم مسلمانوں کو متنبہ کرتے ہیں کہ سلف صالح کا دامن ان جہلاء کو بردار سے بالکل پاک ہے اگر کسی بدعتی میں بہت ہو تو مرد میدان بنے اور اپنے دعاوی کا ذبح کرنا۔ س کرے لیکن اگر ان میں بہت ہوتی تو ہماری تحریرات کو النظامیہ میں شائع کرنے سے گریز کیوں کرتے اور ہمارے خطوط کے جواب کیوں جان چراتے الحاح یہ لوگ علما فرنگی محل نہیں ہیں بلکہ یہ ان کے ایسے ہی اولاد ہیں جیسے حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد کشتیان اور علما فرنگی محل اس سنگ خاندان گروہ سے ہزار زبان تبرج کرتے ہیں تفصیل کی تو گنجائش نہیں اجمالاً اس قدر لکھا جاتا ہے کہ سلاست اللہ مذکورہ لوتی اسمیل شہید رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے پیرو سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو گمراہ اور گمراہ کن وغیرہ وغیرہ کتابت جیسا کہ اس کی اس تقریر سے ظاہر ہے جو اسے تین سو بائیس پر لکھی ہے جسکو ہم ابھی نقل کر چکے ہیں مگر خاتم علماء محل جناب مولوی عبدالحی صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنے فتاویٰ میں ان کا نہایت اذیکے ساتھ ذکر کر رہے ہیں ان کو مولانا اسمیل کہتے ہیں ان کے نام کے ساتھ رحمۃ اللہ کہتے ہیں ان کے اندر مجاہدیت کی ثابت نامہ و استحقاق کامل تسلیم کرتے ہیں چنانچہ ایک مستفتی فرمولوی اسمیل شہید رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت حدوت ذکر شہادت حسین پر استدلال کیا تو مولوی عبدالحی صاحب نے یہ نہیں فرمایا کہ وہ مکار تھا مخرب میں تھا لہذا وہ تھا گمراہ کن تھا اسکا لکھنا کیا حجت ہے بلکہ مولوی صاحب نے اپنے مدعا پر دوسری کتابوں سے استدلال کر کے فرمایا۔ عبارت مولوی اسمیل رحمۃ اللہ علیہ کہ در سوال منقول است۔ برہیں صورت محمول است۔ دیکھو مجموعہ فتاویٰ جلد اول ص ۶۵۔ نیز ایک مستفتی سوال کرتا ہے کہ مولوی اسمیل شہید رحمۃ اللہ علیہ اور سید احمد صاحب مجدد تھے یا نہیں۔ اسکے جواب میں مولوی عبدالحی صاحب نے یہ نہیں فرمایا کہ وہ مخرب دین تھے مگر اکر نے والے تھے۔ وہ مجدد کیسے ہو سکتے ہیں بلکہ مجھ فرمایا۔ مراد از درس مائتہ باتفاق محدثین آخر صحت و علامات و شروط مجددان است کہ عالم باشد معلوم ظاہرہ و باطنہ و نفع از تدریس و تالیف و تذکر او شائع باشد و در ایام سن و مجاہدات سرگرم بود۔ در آخر کیصری و اول ص

دیگر اشتہار علوم و شیوع اتقاع ازو باشد پس اگر آخر صدی را نیافتہ یاد ان زمان انتقاع ایسا شریعت  
ازو حاصل نشدہ از مجد دین خواجه بود و در مورد حدیث داخل نخواہد شد۔ اسکے بعد سالہ مرضیہ فی نفرۃ  
مذہب الاشعرہ کی عبارت سے اس عوی پر احتجاج کیا ہے اسکے بعد کہا ہے۔ ازین عبارت واضح شد  
کہ سید احمد بریلوی کہ ولادت شان در سن ۱۱۷۰ بود۔ و مرید شان مولانا اسماعیل وغیرہ در مصداق حدیث داخل  
نہیں ہوتے۔ چہ مجد در اضر و راست کہ آخر یک صدی و اول صدی دیگر باین صفت بایک دفعہ عام باشد اشتہار  
تمام و ایں حضرات را ایں در اثنا و صدی سیزدہم حاصل گشتہ بعد چندے دور گشتہ و مجموعہ فتاوی  
جلد اول اس عبارت سے صاف صاف اور مصرح طور پر ظاہر ہے کہ مولوی عبدالحی صاحب ان حضرات  
کے اندر تمام شرائط مجددیت مجتمع پاتے ہیں۔ سوا ایک شے یعنی آخر صدی اول و اول صدی ثانی میں  
ہونے کے۔ اور اثنا و صدی سیزدہم میں ان کے نفع کو عام اور انکے اشتہار کو تمام مانتے ہیں۔ اب ناظرین  
سلامت البدن کی روش اور خاتم علماء فرنگی محل کی روش کو ملا کر دیکھیں اور انصاف سے کہیں کہ کیا  
سلامت البدن علماء فرنگی محل کی اولاد میں ایسا ہی نہیں ہے عیسٰی حضرت نوح کی اولاد میں کنعان  
اہ کیا اسکے دیگر ہم خیال وہم مذہب و ہم مذہب اشخاص کی بالکل یہی حالت نہیں ہے پہلی  
حالت میں ان کا علماء فرنگی محل کی نسل سے ہونا کیا مفید ہو سکتا ہے۔ جبکہ کنعان کے لئے خاندان ہوتا  
سے ہونا مفید نہ ہوا۔

۹۵

پس نوح باید ان بہ نشست خانہ ان بتوش مہرست  
اور یہ لوگ صرف اکابر دیوبند ہی پر مشتمل و انکی ہی تفصیل و کمیز نہیں کرتے بلکہ در پردہ مولوی  
عبدالحی صاحب وغیرہ کے ساتھ بھی وہی برتاؤ کرتے ہیں۔ لا شراک العالو۔ خدا اسلام و مسلمین  
کو ان کے شر سے محفوظ رکھے۔

آخر میں ہم ناظرین کو اس طرف توجہ دلاتے ہیں کہ کما یزدان النظامی نے ہماری تحقیقات  
حقہ کی اشاعت سے گریز کی۔ اور یہ بیہودہ عذر کیا کہ ان میں سب شتم ہے۔ اس لئے ہم انکی اشاعت  
کو اپنے لئے جائز نہیں سمجھتے۔ حالانکہ ہم انکی گندی و ناپاک تحریروں کو اسی طرح شائع کرتے ہیں  
جس طرح قرآن کریم میں مقالات کفار کی اشاعت کی گئی ہے اب آپ اندازہ کر سکتے ہیں کہ بہ عذر  
ان کا کہاں تک صحیح ہے۔ صاحبو اصل بات یہ ہے کہ وہ بھی جانتے ہیں کہ حق غالب رہتا ہے و



اس لئے ان کو خطرہ تھا کہ اگر ہم مخالفت تحریر میں مشلے کریں گے تو ہماری تبلیہ کا قلع قمع ہو جاوے گا۔  
 اس لئے انہوں نے اچھی اشاعت سے انکار کر دیا اور سب دشمن کا جھوٹا عذر پیش کیا۔ یہ تحریر اس  
 بد طبیعت گروہ کی حقیقت ظاہر کرنے کے لئے کافی ہے۔ اس لئے ہم اس وقت اسی پر اکتفا کرتے  
 ہیں اور مزید تفصیل کو ضرورت پر موقوف رکھتے ہیں۔

تحقیق و حرم شہد

# اصول مقاصد رسالہ نذا اور ضروری اطلاعیں

(۱) رسالہ نذا کا مقصد دامتہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔

(۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔

(۳) کوئی مضمون مسند سہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔

(۴) یہ رسالہ ہر قسم کی تفسیری تاریخ کو انشا اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔

(۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے ازہانی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ قیمت سالانہ چھپے ہے۔ اس سال بچہ گرائی کا غڈ سے اڑی گئی ہے۔

(۶) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دی پی جاسکا اور ایک آنہ خرچ و یلو کا اضافہ کر کے پچاس کا و یلو ہوگا۔ اس سال سے کا و یلو ہوگا۔

(۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا دی پی کی اجازت نہ دیئے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔

(۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچے ابتدائی قیمت سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔

(۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاو لی خواہ بذریعہ منی آدر بھیجیں یا دی پی کی اجازت میں باں کوئی صاحب سطر سال میں بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس ردی جاوے گی۔

(۱۰) رسالہ نذا کی ترتیب مندرجہ ذیل میں (جماعت انتخاب الائنات) عظیم خانقاہ تھانہ بھونریکہ معاونت فرما کر شکر و فرمائی رہے گی۔

(۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تجربات بنام مدیر جونی پائیں۔

(۱۲) جواب کیسے جوابی خط لکھنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ پس خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی تمکیریت نہو۔

شیخ احمد مالک امداد المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھونریکہ ضلع مظفر نگر۔

الحمد للہ  
بابت شعبان  
مدینہ اہل بیت  
موجودہ کیمبریا  
حضرت سیدنا ادریس  
تعالیٰ علیہ السلام  
پیش کشی  
در خدمت  
ترتیب  
بابت  
شعبان  
مدینہ اہل بیت  
موجودہ کیمبریا  
حضرت سیدنا ادریس  
تعالیٰ علیہ السلام  
پیش کشی  
در خدمت  
ترتیب







رَبِّ نَدْوِي نَدْوِي  
سازمان امور اهل بیت

انتشای کلامی که در است بر مصدقیت یادت سه و واحد و بعد از کمال است به این سبب  
فصل در ارشاد صمیمه خمریه متبیه

الاحسان

مستطیر شوب نیاید تنوعه سلسله

یعنی اعدا الفتاوی فی العقائد معتقده و حوادث الفتاوی فی راسخات باسوانج البیدیه و تربیه السالک  
فی الاحوال الخیریه من المسلوک و الریفق فی سوار الطرق فی الاحوال العامة منه و محفوظات خیرت و مکتوبات  
خیرت فی الفتاوی الخلفیه النقایه العقیده و معارف العوایف فی السلوک الصلاح القلاب فی العقائد کل آن از  
انادات سلسله حضرت شاه اشراف علی حسینی علیه السلام است که در آن فاضل حضرت شیخ العربی صمد المصطفی شاه  
محمد ایداد الله است که لقب علیه شریع شریک نامیش نیز و سابقه الامتثال و تحقیقات را در ویران اصل است

عسلد ارباب ماه رمضان المبارک ۱۳۲۲ هـ حبله (۵)

بازار الاحقر رفیق احمد  
از مطبع ایداد المیطل بمختصا بچگونگی جلوه نمودن گرفت



ایں صحیفہ کا پیش امداد نام یافتہ امدادوالمطالع انتظام

فہرست مضامین سالہ الامداد بابت ماہ رمضان المبارک ۱۳۳۲ھ

بہ برکت عارحکیم اللہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ ظلہم العالی  
خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

طالع

صفحہ	صاحب مضمون	فن	مضامین	پرچہ
۳	مولانا اشرف علی صاحبہ	سلوکیا طبیبہ عانی	تربیتہ السالک - -	۱
۱۱	مظلّم العالی	فقتہ	اصلاح انقلاب - -	۲
۱۵	"	فقتہ	امداد الفتاویٰ - -	۳
۱۹	"	فقتہ	حوادث الفتاویٰ - -	۴
۲۳	"	فقتہ	ترجمہ الرابع - -	۵
۲۷	"	تصوف	معارف العوارف جداول - -	۶
۳۱	"	تصوف	جلد دوم - -	۷
۳۵	مولوی حبیب احمد صاحب	فقتہ	تحقیقات المفیدہ - -	۸

المداد بابت ماہ  
شعبان ۱۳۳۲ھ میں  
غلطی سے حلویت  
القادی حلیہ  
کے سلسلہ کے  
۵۵ و ۵۶ کے  
پرچہ کے  
۲۱ سے  
صفحہ شریعہ  
۱۲

ہمارے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شریعہ کرتے کہ وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیں  
تو انشاء اللہ موجب فرید لطف کا ہوگا  
(ملکہ سکر)

حال - میں حضرت سے بہت شرمندہ ہوں کہ اب خط بھی روانہ برابر نہیں کر سکتا۔  
تحقیق - شرمندگی کی کیا بات ہے جب عذر ہے۔

حال - اس وقت میں حالت کیا لکھوں عجیب کشمکش میں ہوں میرے ذمہ تعلقات دنیاوی بہت زیادہ ہیں اپنی آمدنی بقدر ضرورت ملتی نہیں سبکی وجہ سے ہمیشہ ایک قسم کی پریشانی رہتی ہے دوسرا کوئی اور سنبھالنے والا نہیں سب اپنی خوشیں ہی میں ایسی حالت میں برا کر اپنے بھائیوں سے علیحدہ ہو جاؤں تو پریشانی تو کم ہو جاوے گی لیکن جمیت مانع ہے

تحقیق - میرے نزدیک تو کچھ حمیت کے خلاف نہیں اس وقت خدا کے سبب غریب اپنے قابو میں نہیں اور اس وقت جتنا چاہا خود صرف کیا جتنی وسعت دیکھی اوروں کی خدمت کی۔

حال - علاوہ اسکے کہ لوگ اسکو خلاف سمجھیں گے شرما بھی شاید منع ہو کیونکہ مجھ سے دو بھائی بڑے ہیں اور دو چھوٹے بڑے کو شرعاً بھی باپ برابر سمجھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

تحقیق - اگر کسی کا باپ بھی زندہ ہو تب جی ہی اسلام ہے۔

حال - اور چھوٹے گویا بیٹے برابر ہوں گے اور ان دونوں کی کفالت واجب ہے وقت اب کچھ حاجت مند ہونے لگے۔  
تحقیق - مگر کفالت کا طریق غیر اختیاری ہونے سے کلفت سے اور اختیار نہ ہونے سے راحت۔

حال - اسی وجہ سے ایسا بھی ہوتا ہے کہ بروقت لفافہ بھی نہیں رہتا کہ جناب کے پاس لکھوں چونکہ مبارک پور مکان کی متصل ہے اکثر مہمانوں کی کثرت رہتی ہے جس سے اور بھی انتشار خیال و جمعیت وقت رہتی ہے لہذا خیال ہو رہا ہے کہ اگر کچھ فاصلہ پر کوئی جگہ چھوڑ دوں۔

تحقیق - خیر وہ تو جب ہوگی جب ہوگی جب تک یہ نہ ہو یوں کہیں کہ مہمان کے آنے کے دن کھانا زیادہ نہ پکوانے جتنا ہو اسلئے رکھ دیا اور صاف کہہ دیا کہ اس سے زیادہ وسعت نہیں اسی کو سب ملے گا لیکن اس سے خود ہی سلسلہ کم ہو جائیگا۔

حال - وہاں کے لوگوں کو میری منفعت ایک درجہ میں شوق حوین میان میں بڑی آفت سے نجات پاؤں گا۔

تحقیق - جتنے تو صورت نکالی تھی۔

حال - نفس نہمان کا آہا گراں نہیں بلکہ ان کو انتظام میں بڑی دقت ہوتی ہے یہاں کھانگی کوئی



دکان نہیں اس کسی نہ کسی کے مکان پر پکوانا ہوتا ہے جو نہایت بار معلوم ہوتا ہے چونکہ آنے والے اپنے خوش  
 واقربا ہی جوتے ہیں اسلئے ان سے کچھ کہنا بھی مشکل ہوتا ہے۔  
 تحقیق جو میں نے لکھا ہے کچھ بھی شکل نہیں اگر نفس میں کبر ہو۔  
 حال جناب کے نزدیک یہاں چھوڑنے میں کیا مناسب ہے۔  
 تحقیق اس وقت تو سمجھ میں نہیں آتا۔

حال اسی کثرت تعلقات کی وجہ سے پابندی سے اپنا کام بھی نہیں کر سکتا۔  
 تحقیق میرے مشورہ پر عمل کرنے سے یہ مانع مرفوع ہو جائیگا۔

حال آخرت کا خیال ہر وقت دستگیر رہتا ہے مگر تاہم جس طرح جی چاہتا ہے عمل نہیں ہو سکتا کبھی  
 تو نہایت رغبت سے کام کرتا ہوں کبھی جی ہی نہیں چاہتا۔  
 تحقیق اس کے طرف التفات نہ کیا جاوے۔

حال اس وقت منہ و بات میں تو کبھی نفس و عقل میں منازعت ہو کر عقل غالب آتی ہے کر لیتا ہوں  
 اور کبھی بالکل جی نہیں چاہتا تو خیال کرتا ہوں جب میں نہیں چاہتا تو رغبت سے ادا ہو گا نہیں محض  
 ظاہری طریقہ سے ادا کر دے گا تو کیا کروں ایسے وقت کیا کروں۔  
 تحقیق کرنا چاہئے کہ یہ مجاہدہ ہے۔

حال کبھی دل میں نہایت کشش الی اللہ پیدا ہوتی ہے اور جی چاہتا ہے کہ کاش کوئی تعلق نہ ہوتا  
 مگر اسکی دعا سیر کرتا کبھی تردد میں گرفتار ہو گیا سب برابر ہو گیا۔  
 تحقیق یہ تلویحات سب پیش آتی ہیں غم نہ کریں عمل میں کوتاہی نہ کریں۔

حال قلب کو فرصت ہی نہیں ملتی کہ لی اللہ خوب توجہ ہو کثرت سے تو مدرسہ کا کام ہے پھر بوجوں  
 کی آمد و رفت پھر بعض خوشنواں قارب نے لڑکے کی نگرانی پھر مکان کے ترددات آنا جانا ان لغویات  
 میں تمام دن رات خراب ہوتا رہتا ہے کبھی خیال ہوتا ہے کہ شاید اس میں ہی ثواب ملے اللہ تعالیٰ  
 اسی خدمت کی برکت سے نجات دیں یہ بھی دین ہے مگر بد مزہ طور سے ایسے متعلق کیا کروں۔  
 تحقیق بس ۵ چونکہ برصغیر بہ بند و بستہ باش۔

حال ذکر بعد الموت معمولاً ڈیرہ ہزار سے اس قدر ذات کبھی جلد عبد جبر یا طہیمان یا العجبت کر لیا ہے

باقی تجربہ اکثر قصداً پہنچتی ہے آنکھ کھلتی ہے مگر کسل وغیرہ سے اٹھا نہیں جاتا کیا کروں۔  
تحقیق۔ بعد عشاء پڑھ لیا کریں۔

حال۔ قرآن شریف کی تلاوت مع مناجات مقبول کے کرتا ہوں کبھی ناغہ بھی ہو جاتا ہے اسکے علاوہ  
درود شریف استغفار وغیرہ جب ہو سکا پڑھ لیتا ہوں۔  
تحقیق۔ مضائقہ نہیں ہے۔

حال۔ بی بی سے تعلق ہے مگر ایسا ہے کہ وبال معلوم ہوتی ہے اکثر گھبراتا ہوں کہ بہت بڑا تعلق اور  
بھیڑ ہو گئی لیکن اسکے پاس جب رہتا ہوں تو محبت ہی بہت زیادہ معلوم ہوتی ہے ایک دفع بیمار تھی  
بہت سخت تو اندر سے جی چاہتا تھا کہ مر جاتی تو نجات ملتی مگر قصداً اس خیال کو دفع کرتا تھا کہ گناہ  
نیو۔ خیر اچھی ہو گئی۔

تحقیق۔ ہاں ایسا خیال ہی نہ کیا جاوے بعض اوقات یہ خیال درجہ بہت تک پہنچ کر موثر ہو جاتا ہے  
تو اس وقت نکل کا گناہ لازم آ جاتا ہے۔

حال۔ وہ مجھ کو بہت مانتی ہے چونکہ دیندار تیز دار لکھی پڑھی عقلمند بھی ہے اس لئے کلفت زیادہ نہیں  
یہ ہے درہ خدا جانے کیا ہوتا ہستی زبور تبلیغ دین کل دیکھ چکی اور اپنی توسع عامل ہی ہے۔  
تحقیق۔ بندہ خدا بسی نعمت سے جسکو حدیث میں خیر المتاع فرمایا ہے گھبراتے ہیں۔

حال۔ اب کون کون کتاب اسکو دیکھا دے۔  
تحقیق۔ مزید دوا عطا جتنے ہو سکیں دکھلائے جاویں۔

حال۔ تلاوت نماز وغیرہ کی پابند ہے میں نے کہا تھا کہ مولانا مظلہ سے مرید ہوگی کما کہ ابھی ذرا اور اپنی  
حالت درست کر لوں تب اسکے متعلق باب کیا کروں۔  
تحقیق۔ اس کی رائے صحیح ہے قبول کریں۔

حال۔ اب تک وہ میکہ میں ہے اسکے والد گھری کا کام کرتے ہیں جسکی آمدنی میں ہر قسم کی رقم رہتی  
ہوگی اس کے کھانے میں کیا احتیاط ہو سکتی ہے اگر اسکے کھانے کے اندازہ سے اسکے گھر والوں کی خدمت  
کیسی طرح سے یا اسی کے ذریعہ سے کھانے کے انتظام میں داخل کرادوں تو جائز ہو سکتا ہے۔

تحقیق۔ اس سے کیا ہو سکتا ہے۔



**حال۔** اس بات میں مجھے اکثر پریشانی ہے۔  
**تحقیق۔** اس آمدنی کی مفصل کیفیت لکھنا چاہئے۔  
**حال۔** میرے مکان پر چونکہ شرعی حرم نہیں ہے اسلئے اب تک سیکہ میں سے جہاں میں رہو گانا کوئی بات  
 یہی نہیں۔

**تحقیق۔** اپنے پاس کیوں نہیں بلا لیتے۔  
**حال۔** میں بہت چاہتا ہوں کہ ان تمام تعلقات سے کسی طرح سے نجات ملے جس سے یکسو ہو کر  
 اطمینان میں رہوں۔ مگر اب تک کوئی صورت نظر نہیں آئی شاید سیکہ مقدر میں ہی ہے اور اللہ تعالیٰ  
 کی مرضی اسی طرح رکھنے میں ہے۔

**تحقیق۔** میں اور لکچر چکا ہوں۔  
**حال۔** سب سے زیادہ گھبراہٹ مجھے اس بات کی ہے کہ مجھے قرضہ بھی لوگوں کا ہو گیا ہے۔  
**تحقیق۔** کیوں کیا۔

**حال۔** کتنا ہی چاہتا ہوں کہ اس سے سبکدوش ہوں مگر کامیاب نہیں ہوتا۔  
**تحقیق۔** اگر تنخواہ سے ادائیگی امید ہو اثاثہ زائدہ بیع کر دیں۔  
**حال۔** خیال رہتا ہے کہ خدا نخواستہ اگر ایسی حالت میں انتقال ہو گیا تو پھر کیا ہو گا خدا تعالیٰ سے  
 دعا فرما دیجئے کہ تمام پریشانیوں سے اللہ تعالیٰ نجات بخشیں اور خاص اپنے کام میں مشغول رکھیں۔  
**تحقیق۔** دعا کرتا ہوں اور اس کے ساتھ خوش تدبیری کی بھی دعا کرتا ہوں میرے خیال میں زیادہ  
 حصہ پریشانی کا اپنا خریدا ہوا ہے۔

**حال۔** کلام مجید پڑھتے وقت یہ خیال کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سن رہے ہیں اور کوئی کلمہ غلط پڑھا جائے  
 اور دوبارہ صحیح ہو جاتا ہے تو یہ خیال کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہ کلمہ صحیح ہوا اور غلطی صحیح ہوئی ہے  
 کیا سبب ہے کہ یہ توبہ کیونکر سستے والا غلطی کو ضرور بتاتا ہے اگر اس کو یاد ہے  
**تحقیق۔** کچھ جہاں نہیں بشرطیکہ اس شخص کی طبیعت میں کسی وقت یہ بات پیدا نہ ہو کہ غلطی یہی و درہر  
 موئی گزریا ہوتا ہے تو صورت کو اپنی سمجھ کی طرف منسوب کرنا بہتر ہے۔

**حال۔** حضور فردوسی کی ماست خرب ہو گئی کہ حضور کا نام مبارک زبان سے کیا بلکہ قہر سے نہیں

لکھ سکتا کیا کروں مجبور ہوں نہیں معلوم کیا سبب یہاں تک کہ شجرہ میں پڑھتا ہوں رع تھا تو ہی مرشدی شمش الہدی کے واسطے۔  
تحقیق۔ گول بات ہے مفصل لکھنا چاہئے آخر دل میں کیا آتا ہے۔ کیا کوئی ہاتھ پکڑتا ہے یا زبان کو روکتا ہے۔

(اس کے بعد یہ دوسرا خط آیا)

حال۔ گذارش یہ ہے کہ یہ سبب ادب کے دل گوارا نہیں کرتا۔  
تحقیق۔ پھر برائی کیا ہوئی جسکی فکر میں پڑ گئے۔

حال۔ پھر یہ دوسرا آتا ہے کہ دادا پیر سے لگا کر اور جناب سولہ صلی اللہ علیہ وسلم تک کسی صاحب کے نام لیتے میں کیوں ادب نہیں کرتے بلکہ فخر سمجھ کر خوشی خوشی نام لیتے ہوا سوجہ سے حضور کو اطلاع دی تحقیق۔ مشاہد اور غائب میں بعض آثار متفاوت ہوتے ہیں خصوص بعض طبائع کے اعتبار سے اسکا بھی کچھ حرج نہیں۔

۵۷

حال۔ حسب ہدایت والا تبلیغ دین بیان اخلاق و مہم کا مطالعہ کرتا ہے مگر وجہ انا تکبر معلوم ہوتا ہے حالانکہ طلبہ کا جوہ اٹھالیا کرتا ہوں ملنے والوں سے سلام میں ابتدا بھی کرتا ہوں خواہ ادنی ہوئی خواہی تحقیق۔ پھر تکبر نہیں اور جو اثر وجہ انا معلوم ہوتا ہے اس کے مقتضی پر عمل نہ کرنے سے اس کا بھی ازالہ ہو جاوے گا اور جب تک زوال نہ ہو وہ قابل ملامت نہیں۔

حال۔ غصہ بھی بہت زیادہ پریشان کئے رہتا ہے ہر چند کہ نفس کو کستا ہوں کہ خدا سے جل شانہ کی مشیت سے ایسا ہوا تو اس پر غصہ کرتا ہے گویا اللہ جل شانہ پر اعتراض کرتا ہے کہ اپنی خواہش کی خلاف ورزی سے غصہ ہوتا ہے مگر کچھ فرق نہیں پاتا ہوں۔

تحقیق۔ بس یوں ہی سمجھاتے رہتے اور اس کے مقتضی پر عمل نہ کیجئے انشاء اللہ تعالیٰ اسکا بھی ازالہ ہو جائے گا۔

حال۔ پندرہ چودہ سال سے میسر گھر میں یہ حالت ہے کہ رات کو خواب میں ایک شخص آتا ہے کبھی عورت کبھی مرد کی شکل میں کبھی پیٹا ملتا ہے کبھی کبھی کچھ دکھاتا ہے پچاسوں قسم سے طرح طرح کے کشتے دکھاتا ہے کبھی خود بخود ہنسنے کی آواز آتی ہے غرض کہ اس قدر تنگ کرتا ہے کہ سونا اور آرام کرنا دشوار ہے



پہلے تو کبھی کبھی ایسا ہوا کرتا تھا۔ اب دو تین ماہ سے اس قدر زیادہ ہے کہ حالت بہت خراب رہتی ہے اپنے گھروالوں سے زائد تو میری پریشانی بڑھتی ہے نہ معلوم کس قدر روپیہ پیسہ اُس کے دفع کرنے میں صرف ہوا مگر دن و رات چوگنا کا معاملہ ہے۔ بہت روز سے خیال تھا کہ حضور کو اپنی خرابی کی حالت تحریر کروں مگر ڈراما تھا کہ کہیں گندہ تعویذ والوں میں نہ شمار کیا جاؤں۔ تحقیق۔ تعویذ گندہ براہ ہے جو خلاف شرع ہو یا اسپرکیلیہ و اعتماد ہو جادو اور اگر منجملہ تدابیر عادیہ سمجھا جادو سے اور شرع کی موافق ہو کچھ حرج نہیں۔

حال۔ آج کل جیب بہت پریشانی ہوئی اور بڑی تکلیف دینے لگا تو حضور میں عرض کیا گیا حضور کی نچوڑ سے تشفی ہو جائیگی کہ یہ کیا بلا ہے اور اُس کے دفع کی کوئی تدبیر حضور ارشاد فرمائیں۔ تحقیق میں عامل تو ہوں نہیں تو کلا علی اللہ ایک تعویذ بھیجے دیتا ہوں۔ اُسکے گلے میں ڈال دیجئے اور سوئے وقت قل اعوذ برب الفلق و قل اعوذ برب الناس پڑھا کر سپردم کر دیا کریں اور وہ خود پڑھ لے تو اور ہی بہتر ہے۔

۵۸

حال۔ عرض یہ ہے کہ اس خاکسار کو ایک ہفتہ سے یہ خیال ہوا ہے کہ خداوند کریم کا اسکو اپنی فضل و کرم سے حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم کی امت میں پیدا کرنے پر اور حضور والا کی خادمی نصیب کرنے پر ہر روز ایک دو گنا شکر یا ادا کروں اور ایک سو درود شریف (ہر روز کے وظیفہ کے سوا) پڑھوں اور ایک روپیہ یا ہاتھ چار طلبہ میں جو بیاں عربی پڑھتے ہیں دس بندہ کا خیال جائز ہو یا نہیں۔ تحقیق۔ جائز ہے مگر کسی بظاہر نہ کیجئے۔

حال۔ حاضر خدمت ہو کر جس مرض کے متعلق عرض کیا تھا اُس مرض کا تدارک غرض البصر کا مطالعہ فرمایا تھا لیکن جبکہ یہاں آیا صرت ایک مرتبہ اُس کا مطالعہ کیا گیا لیکن ایک ہی مرتبہ دیکھنے سے بفضلِ الہی اُتنا نفع ہوا کہ مرض گیا تو نہیں لیکن جاننے کے قریب قریب ہو گیا۔ اب بفضلِ حضور کی دعا سے اتنا نفع ہو گیا ہوں کہ اگر تقاضا ہوا تو فوراً مغلوب کر لیتا ہوں تقاضا ضرور موتا ہے لیکن حضور کی دعا کی بڑت سے غالب ہو جاتا ہوں حضور دعا کریں کہ یہ تقاضا بھی خداوند کریم رفع کر دیں۔ تحقیق۔ اسکا رفع و زخمیافت ہو جانا ہی اسی پر موقوف ہے کہ ایک مدت تک اسپر عمل نہ ہو پھر رب جانتا ہے گو میلان بھی رہے۔

حال..... میں ایک لڑکی پڑھی لکھی ہوشیار ہے اس کے یہاں خط و کتابت ہونی اسکے بانیے صاف انکار کیا کہ..... کی عمر زیادہ ہے اور لڑکی کی عمر کم اس درمیان میں ایک بندہ خدا نے مشرف طریقہ سے کچھ حب کی تدبیر کر دی اب وہ عورت کہتی ہے کہ میں فلاں ہی سے عقد کرونگی گھر کے لوگ منع کرتے ہیں وہ اسی خیال میں غرق ہے کہتی ہے کہ عالم تو ملیں گے۔ اب مجھے اطلاع دی گئی کہ ایسا کیا گیا مجھے ناپسند ہوا کہ بلا اجازت ایسا کیوں کیا گیا کسی مسلمان کو خصوصاً ناقصات العقول کو پریشان کرنا کب مناسب ہے تقدیر کا حال معلوم نہیں ہوا اسکے تعلق یہ دریافت طلب ہے کہ ایسی تدبیر کرنا شرعاً کیسا ہے۔

تحقیق۔ درست نہیں۔

حال۔ اگر اس تدبیر سے عورت کو راضی کر لیا گیا تو شے بے فائدہ۔ درست ہو گا یا نہیں۔ تحقیق۔ درست ہو گا مگر قدرے توقف کے بعد کہ وہ عمل کا اثر جاتا رہے۔

حال۔ خیال باطلہ متعلق شہوت باکثرت ہوتے ہیں آج اس قسم شہوت کے گناہ میں مبتلا ہو گیا ہوں بعد فراغت جو پریشانی و پشیمانی طبیعت کو لاحق ہونی میں ہی جانتا ہوں اسی وقت تو یہ غلوں و دور کھت تو بہ ادا کی اور استغفار بکثرت کر رہا ہوں مگر چین نصیب نہیں اور یوں معلوم ہوتا ہے کہ ایمان سے خارج ہو گیا۔ حضرت! التجا ہے کہ غلام کی دستگیری فرمائی جاوے ورنہ میں ہلاک ہو گیا باوجود کھت ارض کے تنگ معلوم ہوتی ہے دل بے قرار ہے کوئی علاج ایسا فرمائیے جس سے تدافعی باسبق و زجر با بعد ہو جاوے بغیر وہ دستور کو علاج ہی کر رہا ہوں نیز عافرو میں کثرت پاک نور ایمان عطا فرماوے اور گزشتہ گناہ معاف فرماوے۔

تحقیق۔ سبحان اللہ کیا خوش کس خطا سمجھا ہے اختیاری مرض کا مجھے تدارک پوچھا جاتا ہے اور تدارک بھی تسلی کا کیوں صاحب آگ میں خود با تھ دیکر کسی طبیب کو خطا نہ لکھا کہ کوئی تدبیر کون کی بتلاؤ۔ میرا جی نہیں چاہتا کہ ایک حرف بھی لکھوں۔

حال۔ کچھ دنوں سے وہ کیفیت غلبہ اور جوش و غیرہ کچھ نہیں رہا۔ مگر مشورہ والا کے فیصل سے یہ اب بھی ہے کہ حق تعالیٰ کے ساتھ ایک یقین خاص جو پہلے نہیں پاتا تھا پاتا ہوں۔

تحقیق۔ ماشاء اللہ تعالیٰ حالت محمود ہے جوش مقصود نہیں اس کا فقر مقصود ہے جو بقصد تعالیٰ



حاصل ہے دعا کرتا ہوں۔

حال۔ میت کے واسطے دو رکعت نماز نفل کی نیت باندھ کر بنام نماز ہول قبر پر ٹھکر دیا کیجاتی ہے کہ اس میت کو عذاب قبر سے نجات ہو اور ثواب اس نماز کا اسکی روح کو بھیجا جاتا ہے آیا اس نماز کی کوئی سند ہے یا نہیں اور اسکو پڑھنا چاہئے یا نہیں پڑھنا چاہئے اور اگر اس نماز کی کوئی سند ہے تو اسکی پڑھنے کا طریقہ کیا ہے۔

تحقیق۔ اس نماز کی کوئی اصل نہیں بلکہ اس نام و قید کے میت کیلئے دعا کرتا یا جس عبادت بندہ دمالیہ کی توفیق ہو اس کا ثواب پہنچانا یہ البتہ ثابت ہے۔

حال۔ الحمد للہ تعالیٰ تمام معمولات پر دستور بلا تکلف جاری ہیں۔  
تحقیق۔ الحمد للہ۔

حال۔ واقعی۔ حضرت والا کی توجہ و دعا کا ثمرہ ہے ورنہ احقر کسی قابل نہیں۔

تحقیق۔ یہ سمجھنا بھی علامات قابلیت سے ہو اس نعمت پر شک کیجے کہ عجب سے بچایا۔

حال۔ عصر سے عشاء تک اکثر ایک خاص کیفیت اور محویت قائم رہتی ہے بوقت شہد یہ بات نہیں ہے حالانکہ اس وقت بالکل تخلیہ رہتا ہے۔

تحقیق۔ جہانغ کی خصوصیات جدا ہیں آپکی طبیعت اسوقت زیادہ متاثر ہوتی ہے جس میں فلو و مال کی آمد ہے اور تجھ کا وقت گو تخیل کا ہے مگر وہ وقت ہے تعلقات کی آمد کا تو مال کا اثر ہوتا ہے ورنہ اگر کا اثر ہوتا تو امر یا بعکس ہوتا۔

حال۔ گذارش۔ یہ ہے کہ رات کو دو تین بجے آنکھ کھل کر پھر نیند آجاتی ہے جسکا بیج ہے کیا کروں۔  
تحقیق۔ حج کی کوئی بات نہیں تہجد اسوقت پڑھ لیا اور جتنا ذکر ہو سکا باقی بعد نماز صبح کی کر لیا نفع میں کمی نہ ہوگی۔

حال۔ ذکر اللہ اللہ کے وقت جی چاہتا ہے خوب گریز یا رہی ہو مگر نہیں تو تاملیری حالت پر افسوس۔  
تحقیق۔ یہ افسوس بھی دل کا گریہ ہے جو نفع میں گریہ شیم سے کم نہیں۔

حال۔ چلتے پھرتے اللہ اللہ زیادہ یاد رہتا ہے پھر یاد کرتا ہوں تو استغفار پڑھتا ہوں۔  
تحقیق۔ دونوں کا ایک ہی حاصل ہے۔





کے بعد طلاق دیدیا یا بہتری کے بعد مگر کیا اور پھر یہ شوہر اول کے نکاح میں آگئی اب ابنت پہلی طلاق کا  
 کچھ اعتبار نہ ہوگا یعنی یہ از سر نو تین طلاقیں کا مالک ہو جاوے گا جس طرح اپنے نکاح اول میں تین عداق کا  
 مالک تھا مگر یہ امام صاحب کا قول ہے اور امام محمد سے ہمیں خلاف کیا ہے اور دونوں کی ترجیح میں  
 نے اختلاف کیا ہے، اللہ المختار و رد المحتار ج ۲ ص ۱۰۱

(تنبیہ) یہ دوبار تک رجعت طلاق رجعی میں ہے نہ میں نہیں تفصیل اسکی فقہ میں ہے اور  
 بقدر ضرورت بہشتی زیور میں بھی ہے ملاحظہ کر لیا جاوے نقطہ

ایک عام غلطی باب طلاق میں یہ ہے کہ بعض اوقات منکوحہ دفعہ ثانی کرتی ہے کہ شوہر نے مجھ کو طلاق  
 دیا ہے مگر کوئی گواہ دیتا نہیں کہ کبھی تنہا میں طلاق دینا بیان کرتی ہے اس وقت میں لوگ قسم  
 لے لیتے ہیں کہ اگر تو اس صورت میں طلاق واقع نہ ہونے کا حکم کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر بڑن  
 گواہوں کے عورت کے قول کا اعتبار کر لیا جاوے تو اس عورت کو جو طلاق تو خوب آزاد ہو جائیگی ذرا شوہر  
 ان بن ہوئی اور طلاق کا دعویٰ دہرا۔ اور بعض عورت کی بیکسی پر رحم کر کے اور قرآنِ مادیہ سے کلام  
 نیا رازہ عورت بمقابلہ شوہر کے کب جھوٹ بولنے کی ہمت ہوتی ہے یا یہ کہ عورت شوہر سے جدا ہونے کو  
 کب گوارا کرتی ہے اگر وہ طلاق نہ دیتا تو بھلا عورت کو ایسے دغوسے کی کیا ضرورت تھی طلاق واقع  
 ہونیکا حکم کر دیتی ہیں حالانکہ دونوں فریق کے استدلالات پھر میں فریق ثانی کا وٹا ہر ہے کہ اس کے  
 عداوت کا کثرت سے مشاہدہ کیا جاتا ہے بہت عورتیں بے باک بھی ہوتی ہیں اور جھوٹ بھی بولتی ہیں  
 اور شوہروں سے نفرت رکھنے دیاں ہی بہت ہیں اور فریق اول کا اس لئے کہ کوئی اس کے مقابلہ  
 میں یوں کہہ سکتا ہے کہ اگر عورت کی علی الاطلاق نکاح کر دی جاوے تو جس صورتوں میں شوہر  
 قصد اتھانی میں اس لئے طلاق دی کہ دعویٰ کے وقت انکار کر سکوں اور عمر بھر انکو پریشان کرور  
 تو عورتیں سخت قید میں انہیں میں گرفتار ہو جاوے گی یہ تو معارضہ ہے اور اس فریق کی دلیل کہ جواب  
 یہ ہے کہ یہ شبہ تو اسوقت کیا جاسکتا ہے جبکہ ہم حکم دین کہ طلاق واقع ہو گیا سو اس حکم کے لئے  
 بیشک گواہوں کی ضرورت ضرور ہو گواہوں کے ایسا حکم نہیں دیا جاسکتا۔ لیکن اگر حکم نہ دیا جاوے  
 کیونکہ غیب کی خبر تو اللہ تعالیٰ کو ہے بلکہ عورت کو یہ سہد بتلایا جاوے کہ اگر واقعی اس نے تیرے سامنے  
 طلاق دیا ہے تو تجھ کو اس سے علیحدہ رہنا چاہئے جس صورت میں رجعت ناجائز ہو اس سے بہتر نہ ہو نا

تو اس حکم میں پر مشتبہ واقع نہ ہوگا غرض حکم بالطلاق اور چیز ہے اور حکم بصون النفس بشرط طلاق اور چیز ہے۔  
ایک غلطی یہ ہے کہ بعضے لوگ ویسے ہی بطور ہزل کے منہ سے لفظ طلاق نکال دیتے ہیں مگر ان کا قصد طلاق دینے کا نہیں ہوتا تو بعضے لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ اس سے طلاق واقع نہیں ہوتا۔ سو سمجھ لینا چاہیے  
کہ اس صورت میں طلاق واقع ہو جائیگا کیونکہ تکلم تو بالقصد ہوا ہے گو اس کے ساتھ اس کے معنی کے واقع ہونے کا قصد نہیں ہوا بلکہ اس کے عدم وقوع کا قصد ہوا ہے سو یہ شرعیعت میں معتبر نہیں۔  
بعضے لوگ اس غلطی میں ہیں کہ یوں سمجھتے ہیں کہ غصہ میں طلاق واقع نہیں ہوتا یہی غلط فہمی ہے۔  
طلاق غصہ میں ہی ہو جاتا ہے۔ اور طلاق تو اکثر غصہ ہی میں ہوتا ہے۔ بعضے لوگ اس غلطی میں ہیں کہ یہ سمجھتے ہیں کہ اگر کوئی زبردستی سے کسی سے طلاق دلا دے تو طلاق واقع نہیں ہوتا۔ سو یہ بات بھی صحیح نہیں اگر اہل حق بھی طلاق واقع ہوتا ہے گو اگر اہل حق نے اسے پر مواخذہ ہو جیسے کوئی زبردستی کسی کو کسی سے پہلے دوسرے کو کیا اس ضرب کا اثر یعنی چوٹ نہ لگے گی اسی طرح لفظ طلاق کا اثر وقوع طلاق سے وہ بھی واقع ہو جائیگا۔ اسی طرح اگر منہ سے لفظ طلاق قصداً نہ کہے بلکہ ویسے ہی منہ سے بہا دے تو اکل گیا یا کوئی شخص الفاظ طلاق کے معنی نہ جانتا تھا کچھ اور مطلب سمجھ کر نہ کہے یا تو وہ دونوں صورتوں میں قصداً تو طلاق کا وقوع ہو گیا یعنی عورت کو جائز نہیں کہ اس سے تعلق زور و کار کے بلکہ مرد کو بقدرت رو کے اور اگر روکنے پر قدرت نہ رہے بلکہ اندیشہ جان کے تلف ہونے کا یا تاثر شدید کا ہو جس کا قتل ہو سکے تو پھر اس عورت پر گناہ نہ ہوگا لیکن اگر فرضاً عورت کو اس واقعہ کی اطلاع نہ ہو تو مرد پر یہ واجب نہیں کہ اس کو اطلاع کرے بلکہ یہی سمجھے کہ طلاق واقع نہیں ہوا۔

ایک غلطی یہ ہے کہ بعضے لوگ سمجھتے ہیں کہ بقیہ طور طلاق دینے سے طلاق نہیں ہوتا یا بدلتا منہ سے عورت کے طلاق نہیں ہوتا سو یہ دونوں باتیں بھی غلط ہیں دونوں حالت میں طلاق نہ ہوتا ہے تو بلا قصور و عیب ایسا سخت مذموم ہے بعضے لوگ سمجھتے ہیں کہ نشہ کی حالت میں مثل جنوں کے یہ نکاحات ہو جاتے ہیں اس حالت میں طلاق دینے سے طلاق نہیں ہوتا سو یہ بھی غلط ہے اس کا علم ہونا چاہیے کہ اس میں نہ ہوتا۔ البتہ اگر کسی حلال چیز کے کھانے سے صنعت مزاج کے نشیب ہو گیا اس نشہ کا حکم مثل جنون کے ہے کہ اس حالت میں طلاق دینے سے طلاق واقع نہ ہوگی بعض لوگ صرف طلاق ہی کو مدعا سمجھتے ہیں یعنی زوال نکاح کو صرف طلاق میں سمجھتے ہیں چنانچہ اسی بنا پر اگر کسی





متقی و علوم دینیہ سے واقف معین کئے جاتے ہیں نہادوں میں ہر کہ نہادوں کی روش کے مطابق بعض مسلمانوں کی انجمنوں اور مدرسوں وغیرہ کو مستول لی امداد اس میں ملک سنے دی جو اور کوئی فعل اس کا ایسا نہیں جو دین اسلام کی حقیقی خدمت کی جاسکے مگر ایک جماعت مسلمانوں کی جو کچھ ذاتی اغراض رکھتی ہو یا بعض قومی انجمنوں کیلئے مزید مالی امداد کی فکر میں ہو اس والی ملک کو جسکے اوصاف مذکور ہو چکے **حی الملة والدین یا صہ الملة والدین** کا خطاب مسلمانان ہندوستان کی طرف سے دینا چاہی جاتی ہے کیا اس جماعت کا فعل قابل تحسین ہے اور اس کا کیا نتیجہ ہوگا اسکی بحث و مزاحمت مسلمانوں پر یا اس میں سے بعض خاص لوگوں پر فرض ہے یا نہادوں کو جو روا۔

**الجواب۔** فی الدرا المختار ویکوہ تحریر و صفحہ بمالیں فید۔ اس سے حکم واقعہ کا ماحول ہو گیا یہ تو خطاب دینے والوں کے متعلق تحقیق ہے باقی اگر کوئی خطاب کہہ تو اسکی ذمہ امت فی اوقات سے یہ بہتر ہے کہ تاویل کر کے ساکت رہے کہ خود اہل اسلام میں فتنہ و تشویش نہ اور تاویل ظاہر ہے آخر ملت و دین کے کسی شعبہ کا تو احیاء و نصرت واقع ہے ہی۔ ۳۰ زیقعدہ ۱۳۳۲ھ

۱۶۵

**سوال۔** حضرت نے وعظ میں فرمایا تھا جسکا مطلب میں یہ سمجھا ہوں کہ مال قربانی یا اس کے عوض دوسری چیز قابل استعمال بدل کر کام میں لاسکتے ہیں۔ مگر روپیہ یا ایسی چیز جب کہ تیل کہ جسکو خود استعمال نہیں کرسکتے بلکہ اسکو جلا کر روشنی سے نفع اٹھا سکتے ہیں یا روپیہ سے کوئی اور چیز خرید کر نفع اٹھا سکتے ہیں ایسے تبادلہ کا استعمال جائز نہیں بلکہ وہ تیل اور روپیہ خیرات کیا جاوے اسکے مستحق اس سے کہ اگر تیل سرس لگایا جائے یا کسی چمڑے یا لکڑی کے دروازوں وغیرہ کے ٹٹنے کے کام میں لایا جاوے تو یہ تبادلہ استعمال جائز ہو گا یا نہ فقط۔

**جواب۔** نہیں کیونکہ یہ انتفاع اسکے بقا کی ساتھ نہیں ہے بلکہ یہ کمرب کرنٹ ہو گیا۔

**سوال۔** قربانی کے اہل چمڑہ خام سے چمڑہ پختہ کا تبادلہ برابر یا کچھ قیمت کی چیز نہ ہونے کی وجہ سے کہ اسے حرام یا جائز ہے یا نہیں اور ایسے تبادلہ کے وقت دونوں چمڑوں کی قیمت کا خیال کیا ہو یا نہ ضرور کیا کرتا ہے فقط سائل بالا۔

**جواب۔** جائز ہے مگر پختہ کے ساتھ قیمت کا شامل ہونا جائز نہیں فقط

**سوال۔** اس تبادلہ شدہ پختہ چمڑہ کو شل بڈل ہوتی وغیرہ اپنے گاہ میں دینا جائز ہے یا نہ فقط سائل



جواب۔ جائز ہے فقط۔

سوال۔ اور اگر وہ کسی وقت فروخت کیا جاوے تو کیا اُسکی قیمت خیرات کرنا چاہئے فقط سائل بالا۔

جواب۔ ہاں خیرات کرنا چاہئے فقط

سوال۔ اگر فوت شدہ چند غریبوں پر مال بیت یا خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے

قریبان کیسے تو اس کا کیا طریقہ ہے یا مثل دیگر شکر کار ہر ایک شخص کی طرف سے ایک ایک حصہ علیحدہ

مسی و قربانی کیا جاوے یا یہ حصہ ہر ایک شکر کار کو شریک کر دے فقط۔ سائل بالا۔

جواب۔ یہ سب ہی میں سب کو ثواب دینا درست ہے فقط۔ تاریخ بالا۔

سوال۔ مستوفی کی طرف سے قریبی کرنے کا کیا مرحلہ ہے آیا اپنی طرف سے ایک حصہ قربانی ایک اُس

مستوفی کو ثواب پہنچا دے یا مثل دیگر شکر کار زندہ کے اس کا نام حصہ پر قرار دیکر قربانی کر لے فقط۔ سائل

جواب۔ دونوں طرح درست ہے نقد یا بیع بالا۔

سوال۔ اگر کسی مستوفی کے ذمہ واجب قربانی رہی ہو تو کیا اس ثواب رسائی سے ساقط ہو جائیگی

فقط سائل بالا۔

جواب۔ نہیں۔ نقد یا بیع بالا۔

سوال۔ یا ایک حصہ مستوفی کے ذمہ سے یا یہ فقط سائل بالا۔

جواب۔ نہیں۔ جب تک کہ مستوفی نے یہ حصہ نقد یا بیع بالا۔

سوال۔ قربانی اپنی طرف سے کر کے ثواب بیت کو پہنچانے پر قربانی کرنے والے کو ثواب ملے گا یا

بیت کی طرف سے حصہ دے گا یا قربانی کرنے کا بھی ثواب قربانی کنندہ کو ملے گا فقط سائل بالا۔

جواب۔ یہ آخرت کے عاقبہ ہے۔ یہ سب نہیں اس کے تحقیق کے لئے قیاس اجتہاد کالی نہیں ہے۔

سوال۔ چاہئے اور نہ ملے نہیں نذر کی فقط تاریخ بالا۔

سوال۔ نہ بائع بچوں کی جانب سے قربانی کرنا ان کے باپ کے ذمہ واجب ہے یا یہ فقط سائل

جواب۔ نہیں فقط تاریخ بالا۔

سوال۔ اگر وہ بائع قربانی سے راند کوئی شخص کر لے کیا اللہ میاں اُس سے راضی ہو جائیگا یا

ثواب میں خیالاتی ہوگی فقط سائل بالا۔

**جواب** ان دونوں میں مقابلہ ہی کیا ہے کیا ثواب کی زیادتی خدا تعالیٰ کی رضا نہیں ہے فقط تاریخ  
**سوال**۔ اگر کوئی شخص سودی میں خریدار کو بغرض ثواب کم قیمت پر مال دیدے مثلاً ۲۵ روپے  
 کہ مال ۲۵ روپے میں دیدے تو کیا اس کی قیمت پر ثواب ملے گا۔ یا قیمت پوری لیکر اور پھر اس میں سے  
 کچھ معاف کر دے اس پر ثواب ملے گا فقط سائل بالہ۔

### جواب

دونوں عمل موجب ثواب ہیں رعایت فی للعاملین اور ابراہیم و معانی بھی اور ہر ثواب جو النفع ہے  
 فقط تاریخ بالہ۔

### سوال

قربانی کا چمڑا اگر شریک اپنے حصہ کے علاوہ دوسری شریک سے ان کے حصہ خرید لے تو پھر وہ  
 چمڑا خرید کنندہ شریک اپنے استعمال میں لاسکتا ہے۔

۱۷۶

### جواب

لا سکتا ہے۔

### سوال

اگر ایک شریک دوسرے شریک سے کھال قربانی خرید کر خود روخت کر دے تو کل قیمت  
 کھال خیرات کرنا ہوگی۔ یا کل قیمت اپنے مصرف میں لاسیگا یا بقدر اس حصہ کے جو خیرات  
 اپنے مصرف میں لاسکے گا اور باقی خیرات کرے۔ علی ابنازت وغیرا۔ رت فی التفسیل ص ۱۷۰

### جواب

ہاں ہی تیسری صورت ہے

### سوال

اگر غلام کھال قربانی کا تبادلہ بچہ چمڑا غیر قربانی سے جائز ہو تو بچہ چمڑا دیکر غلام چمڑا قربانی والے



جس شخص کے پاس تبادلہ میں پھنچے گا وہ شخص اُس قربانی کے چمڑہ کو فروخت کر کے اُس کے دام اپنے مصرف میں لاسکتا ہے یا نہ۔

## جواب

لا سکتا ہے۔

## سوال

اصلاح الرسوم کے آخر صفحہ پر گائے بھینس کا بچہ حصہ پر دینے کے معاملہ کو حرام لکھا ہے اور زکوٰۃ کتدہ کے وہ جانور ملکیت ہو جاوے تو وہ ملکیت خبیثہ اور اُس کی قربانی مردود نہیں ہے اب اس کے متعلق یہ سوال ہے کہ اگر وہ حصہ پر دیا ہوا جانور زکوٰۃ کتدہ کے پاس نہ رہے بلکہ اصل مالک بہت کتدہ کا حصہ خود خریدے تو کیا پھر بھی وہ جانور ملک خبیثہ قرار دیا جا کر قابل قربانی نہ ہوگا۔

## جواب

اس صورت میں اس غیر مشتری کے حق میں خبیثہ نہ ہوگا نہ فعل کا نہ ملک کا۔

## سوال

اور کیا بوقت خرید جانور منجملہ دیگر عیوب کے اُس حصہ وغیرہ کی جانچ خریدار پر واجب ہوگی۔

## جواب

ہاں جہاں شبہ قوی ہو۔

تمام شدتہ امتداد و الفتاویٰ

ہے اس اجرت میں اتنی زیادت کر دو خواہ ایک ہی سال کے لیے۔

سوال ضلع میں عہدہ کا رخ پانچ سیر پونے پانچ سیر کا تھا اب اس کا رخ پانچ سیر پونے چھ سیر ہوا چھ سیر  
سنا جا رہا ہے ہماری شریعت مقدسہ اس میں کیا حکم فرماتی ہے اس زیادتی کے ساتھ خریداجا کر یا نہ  
خریداجا کر اگر نہ خریداجا تو انکی نیت میں تو عہدہ خریدنے وقت یہی بات ہوتی ہے کہ اگر اس پر ہی تب نہیں گئے  
جو ارشاد عافی ہو تمہیں کیجائے۔

جواب فی الدبر المختار لا یسعر حاکم الا اذا تعدی الامر باب من القیامہ بعد با فاحسافیسعی  
بمشوہ اهل الرأ وقال مالک علی الوالی التسعیر عام الغلاء فی الاختیار ثلثه اذا سعر ونحو  
البائع ضرب الامام لو نقص لا یجیل للمشتري فی رد الحمار قوله لا یجیل للمشتري ای لا  
یجیل له الستاء بما سعه الامام لان البائع فی معنی المکره كما ذکره الزیلعی اقول وفيه ما مل  
لانه مثل ما قالوا فیمن صادره السلطان بمال ولم یعین ببع ماله فصار ببيع املاکه بنفسه  
یفذ بعه لانه غیر مکره علی البیع وھنا كذلك لان لا یبیع اصلاً ولذا قال فی هذا  
ومن باع منہم بما قدر الامام صح لانه غیر مکره علی البیع اھ لان الامام لم یأمره بالبیع  
وانما امره ان لا یشید الشمس علی کذا و فرق ما بینہما فقلت مل ۱۷ ج ۵ ص ۳۹۲ و ص ۳۹۵۔  
اس مجموعی عبارت سے معلوم ہوا کہ صورت مسئلہ میں جواز ممتد و فیہ ضرر ہو لیکن اخذ با مجاز میں گنجائش  
ہے اور اگر کوئی اعتیاد کرے تو اسکی ہمت ہو خلاصہ یہ کہ فتویٰ جواز پر ہے و اما اختار شق الجواز لضعف  
وہی او تقویٰ نہیں ہے۔ و بعض جوابی اختار شق التقویٰ لقوة ہمتہ۔ فقط

سوال۔ سائل ماہوار میں جو ارسال ہو کرتے ہیں وہ اگر ڈاک میں ضائع ہو جائیں تو مشتری بالغ سے  
بڑھ کر طلب کر سکتا ہے یا نہیں شرعی حکم اس باب میں کیا ہے۔

جواب۔ شرح صدر تو ہے نہیں لیکن قواعد سے رجحان اس طرف ہے کہ دوبارہ طلب کر سکتا ہے  
اور نہ ہی۔ تہ عمیہ ابو ستہ و کلا البائع لا للمشتري۔ قلمیر جمع العلماء و آخرین فقط

سوال۔ منہ ہونے میں نوٹ دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے یا نہیں اسی طرح دوسری رقم واجبہ  
ال فدیہ و مسلمہ وغیرہ۔

جواب۔ سب توبہ دی مال میں محض سائل ہی اسلئے نوٹ دینے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی اور یہی حکم ہے



دوسری رقوم واجب التملک کا۔ بلکہ ان صورتوں سے زکوٰۃ وغیرہ ادا ہو جاتی ہے (العت) یا تو جو مسکین کو نقد دے یا کوئی چیز از قسم مال اتنی قیمت کی دے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک زکوٰۃ غیر جنس سے بھی ادا ہو جاتی ہے اور (ب) یا مسکین کو نوٹ دیا اور اس مسکین نے اسکو نقد یا کسی جنس کے بدلے فروخت کر کے اس نقد یا جنس پر قبضہ کر لیا اب قبضہ کے وقت زکوٰۃ وغیرہ ادا ہوگی اور اگر یہ دونوں صورتوں میں نہوں مثلاً اس مسکین کے پاس سے وہ نوٹ ضائع ہو گیا یا اس نے اپنے قرض میں کسی کو دیدیا ان صورتوں میں زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی۔

**سوال**۔ اگر کسی مسکین کو زکوٰۃ وغیرہ میں نوٹ دیدیا اور اس نے اس کا نقد یا جنس لیکر قبضہ کر لیا مگر نوٹ لینے والے نے اس نوٹ پر بیٹہ لیا مثلاً فی روپیہ ایک پیسہ اور اسی طرح اگر کسی مدرسہ میں یا اور ہتھم نے اسکو نقد کر کے کسی مستحق طالب علم کو دیا اور نقد کرنے کے وقت اسی طرح بیٹہ لگا تو آیا زکوٰۃ میں پورا روپیہ ادا ہوا یا پیسہ کم روپیہ اور اگر اپنے رویر والیاں ہوا مگر معلوم ہے کہ جہاں نوٹ بھیجا ہے وہاں ایسا ہوا ہوگا تو احتیاط کی بات کیا ہے۔

**جواب**۔ اس صورت میں پیسہ کم روپیہ ادا ہوگا ایک پیسہ مثلاً اس شخص کو اور زکوٰۃ میں کسی مسکین کو دیدیا چاہیے اسی طرح جب قرائن سے اپنے غیبت سے بیٹہ لگنا معلوم ہو تب بھی فی روپیہ مثلاً ایک پیسہ اور بھی مسکین کو دیدے۔

**سوال**۔ گزارش یہ کہ ہماری یہاں قصبہ راندر ہیں بہتے توجوانوں کو کرکٹ یعنی گین بلا کھیلنے کا بہت شوق ہے اور دن بدن اسکا شوق زیادہ ہوتا جا رہا ہے اور یہ کھیل اہل یورپ کا ایجاد کردہ ہے جس کا تفصیل یہ ہے کہ وسیع میدان میں تیس چالیس قدم یا کم تا مد پر تین تین لکڑیاں گاڑ کر ایک شخص لکڑیوں کے قریب کھڑا ہوتا ہے جو ایک لکڑی سے جسکو بیٹ کہتے ہیں دوسری جانب سے آنے والی گیند کو روکتا ہے اور کسی دوسرے شخص دوسری طریقہ سے اسکو روکنے کی کوشش کرتے ہیں غالباً جناب کو اس کا تفصیل بخوبی معلوم ہوگی اس وجہ سے زیادہ لکھنا فضول خیال کر کے اصل مطلب عرض کرتا ہوں وہ یہ کہ آیا یہ کھیل ہر وجہ میں داخل ہے یا نہیں اور اس کا کھیلنا شرعاً جائز ہے یا نہیں اکثر اشخاص بغرض تفریح و ورزش جہانی کے خیال سے کھیل کرتے ہیں نیز ہمیں کسی قسم کی مالی یا بدنی امداد کرنا جائز ہے یا نہیں یہاں اس کھیل کی ایک انجمن ہے جس میں شرکاء چندہ دیتے ہیں اس کے ذریعہ سے اس ضروری سامان غیر خرید جاتا ہے ورنہ زکوٰۃ

شہر وکے جو لوگ مہمان آبا کرتے ہیں انکی ضیافت بھی اسی انداز سے ہو کرتی ہے جو جواب سے ممنون فرمادیں۔

**الجواب فی المشکوۃ قبیل باب اذ اب السفر عن علی رضی اللہ عنہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوس عربیۃ قرأ فیہ رجلاً بیدہ قوساً سبیتہ قال ما ہذہ وعلیکم بہذہ واشبہا ہا الحدیث**  
ترجمہ ابن ماجہ اس روایت سے معلوم ہوا کہ بلا ضرورت شدیدہ غیر مسلم قوموں کے آلات و زینتیں استعمال بھی مکروہ ہے اگرچہ حرمت کی کوئی دلیل نہیں اور اعانت ہر فعل کی اس فعل کے حکم میں ہے۔

**سوال**۔ زیر کا ایک بکس مودع بالاجر کے ذریعہ سے آیا جس میں سو روپیہ مال تھا مگر انہیں سے پچاس روپیہ کا مال راستہ میں چوری ہو گیا زید نے ہر چند کوشش کی کہ جو مال تلف ہو گیا ہے اس کا معاوضہ مل جاوے مگر مودع بالاجر نے کچھ نہیں دیا اب تھوڑے عرصے کے بعد زید کا ایک بکس مال کا جس میں پچاس روپیہ مال تھا اسی مودع بالاجر کے پاس گم ہو گیا ہے اب مودع بالاجر نے اس بکس گم شدہ کی فرست طلب کی ہے اب زید اپنے پچاس روپیہ سابق کو انہیں اس طرح وصول کر سکتا ہے کہ بجا پچاس روپیہ لکھ دے کہ میرا مال انہیں سو روپیہ کا تھا تو مودع بالاجر دید لگا یہ صورت جائز ہوگی۔

**الجواب**۔ جائز ہے۔ ۱۰ ربیع الثانی ۱۳۳۷ھ

**سوال**۔ بنکنگ کا کاروبار جائز ہے یا نہیں کوئی آدمی اگر کوئی بھاری کاروبار یا چار باغیچہ کھولنا چاہے تو کسی کمپنی سے وہ بند و بست کرتا ہے جتنے خرچ کی سال بھر میں اس کاروبار یا چار باغیچہ میں ضرورت ہوگی وہ کمپنی اسے دیتی جاگلی لیکن جتنی سال بھر میں اس باغ میں آمدنی ہوگی وہ سب کی سب اس کمپنی کو بھیجی ہوگی کمپنی مذکور اس جاکو فروخت کرتی ہے جتنا اس کمپنی کا خرچ سال میں ہوتا ہے چار بیچ وصول کر لیتا ہے اور کمپنی مذکور نے جو اصل روپیہ دیا تھا اسکا سود بھی اس سے لیتی ہے باقی روپیہ بچت رہ جاتا ہے تو اس باغیچہ والے کو بھیجتی ہے تو اس قسم کا بنکنگ کاروبار جائز ہے یا نہیں۔

**الجواب**۔ اس سوال کا حاصل تو صرف اتنا ہے کہ کوئی شخص ٹری تجارت کرنا چاہتا ہے اور سرمایہ اسکے پاس ہے نہیں اسلئے وہ کسی سے قرض سودی لیتا ہے اور اس تجارت میں اسکو جتنی آمدنی ہوتی جاتی ہے وہ آمدنی اس قرض خواہ کو دیتا رہتا ہے پھر آخر میں حساب ہونے سے اسکے پاس اگر اصل اور سود سے زائد کچھ رقم بچ گئی وہ اسکو واپس کر دیتا ہے پس اصل سوال تو اتنا ہے کہ اس کا جواب ہے کہ سودی قرض لینا حرام ہے باقی اس سوال میں جو مثال فرض کی گئی ہے اس میں علاوہ اصل سوال کے



دو امر قابل قرض ہیں ایک یہ کہ باغچہ چار کا خریدنا جائز ہے یا نہیں سو یہ ایک مستقل مسئلہ ہے اگر اسکو مقصود اچھا جاوے اور وال میں پوری حقیقت معاملہ کی ظاہر کی جاوے تو اسکا جواب ممکن ہو دوسرا امر یہ کہ اس مال کو قرض یعنی قرض خواہ بچتا ہے یا جائز ہے یا نہیں سو اس میں تفصیل یہ ہے کہ آیا قرض کا بچتا عقد کے اندر داخل اور شرط ہے یا اتفاق بلا جبر کے بر دیگر سے ایسا اتفاق ہو جاتا ہے شق اول پر یہ معاملہ قاسد ہے اور شق ثانی میں جائز ہے۔

**سوال** سود لینے اور سود دینے دونوں کی سخت ممانعت آئی ہے مسئلہ ذیل میں مقابلہ کون صورت روزگار کی اعتبار سے اختیار کیا جاسکتی ہے۔

ایک شخص مدرسہ میں کسی ریاست کے ملازم ہے والی ریاست نے ایک رقم کثیر سرکاری بنک میں جمع کر دی کہ اسکے سود سے اس مدرسے کے اخراجات چلتے ہیں گو دوسری مدرسے امداد آ جاوے مگر مستقل آمدنی سود والی ہو۔

ایک دوسرا مدرسہ دوسری ریاست کا ہے جس میں کوئی خاص آمدنی وقف نہیں کی گئی ورنہ خواہ یہ ریاست کی سرکاری خزانہ سے دی جاتی ہے جس میں محکمہ شراب کی بھی آمدنی شامل ہے جس سے ان کے ذکر ریاست کے لئے کتبہ آباد کیا گیا ہے انگریزی سے کرنا ضروری پڑی رہتا ہے اور وطن کو روپیہ نہ نہ کرنا سے جو وہ انگریزی عداوت میں ہے اور اسکو اپنی خواہ مخواہ خلیل حصہ کٹوا دینا پڑے جسکو والی ریاست اس پیشینہ وقت سے کچھ حصہ کے واپس کرے جسکی نسبت یہ طریقہ نہیں ہے کہ وہ بنکوں سے لیا جاتا ہے یا گھر سے۔ دیا جاتا ہے یہ یہ مجبوری اور روزانہ بنوٹ کی حاجت میں کون صورت قابل اختیار ہے۔

**الجواب** - دوسری کتبہ اس وقت علی۔

**سوال** - الامداد بابت ماہ سنہ النظر عشرہ نوٹ کے متعلق ایک شخص نے چھپ ہوا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نوٹ مال نہیں ہے اور اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی۔  
**ممبر** - تو اب یہ شبہ یہ ہوتا ہے کہ جسکے سوا نوٹ کے کچھ نقد نہیں ہے اسکا دیر سالی انداز سے زکوٰۃ واجب میں سولی چاہئے۔

**ممبر** - ہسی طریقہ سے یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ زکوٰۃ میں قدرہ سرب زکوٰۃ اک روٹا ہے اور مقررہ المیہ دینے والی حوصلہ سے اس سے زکوٰۃ ادا ہوتی یا نہیں۔

## حصہ ہفتم ترجیح الراجح از ۱۳۳۷ھ

(ملاحظہ ہو تمہید حصہ دوم ترجیح الراجح)

### فصل اول در تحقیق مضمون تظلیل غمام

خط مولوی محمد اسحق بردوانی

الامور ماہ ربیع الثانی ۱۳۳۷ھ صفحہ ۳۲ کے مضمون سے ہم نفل تظلیل غمام کے متعلق عرض ہے سید احمد رحمانی فی التہذیب النبویہ والاشار لمحمد ص ۱۹ میں حدیث ہجرت کے اس جلد کے تحت میں احتیاجاً بابت الشمس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وافل الویکرۃ حتی ظل علیہ بردانہ (۱) لکھا ہے ولایردان تظیل الغمام یعنی عن تظیل ابی بکر ان ذلک کان قبل البعثۃ ارضا صال النبوتہ صلی اللہ علیہ وسلم ولہ منقل احد قوع ذلک بعد البعثۃ - ۱۵ اس سے حضرت والا کی اول زمانہ کی پیروی تائید ہوتی ہے اور حدیث زکوان اگر ثابت بھی ہو تو ارماس قبل النبوتہ پر مجہول ہونا بظاہر چنداں مستبعد نہیں الجواب - ۱۰ اقمی اس میں یہی ایک احتمال ہے اور دوسری توجیہ بھی جو کہ اس رسالہ میں مذکور ہے محتمل ہے کہ باوجود اینکہ ہونیکے بھی آپکا سایہ ظاہر نہ ہوتا ہوا اور حر شمس محسوس ہوتا ہو جس سے توفی سے سے العین بہ ببرد کے حاجت ہوتی فقط -

### فصل دوم در تحقیق بعض مقامات الاقتصا

(ایک صاحب علم کا خط رسالہ الاقتصا کے جواب شدہ ستم نے متعلق میں نے اس شبہ میں جو سبب میں یہ لکھا تھا کہ غنیہ فقہ کو نہیں ملی ان صاحب نے تنبیہ کیا کہ جواب کے ذیل کی تقریر یہ ہے جو

جواب شبہ ستم

فرقہ دوم - حنفیت مراد یہاں فرقہ میں سے ایسا گروہ ہے جو اپنی آپ کو بطریق اولیٰ جانتا



امام ابو حنیفہؒ سے منسوب کرتا تھا جیسا کہ شرح مواقف کی عبارت سے بھی ظاہر ہے ورنہ جناب  
امام ابو حنیفہؒ صاحب کو تو جناب پر صاحبؒ اپنی اسی کتاب شریف غنیۃ الطالبین میں امام مسلم  
رہاتے ہیں اور ان کا اجتہاد عوام کی نفع رسانی کے لئے بیان فرماتے ہیں جیسا کہ ص ۱۱۱ پر غنیۃ الطالبین  
مطبع اسلامیہ لاہور فی باب الصلوۃ خطرہ عظیم و امرہا جہیم میں فرماتے ہیں کہ وقال لا فہم ابو حنیفہؒ  
لا یتئل الا سے ظاہر ہے ترجمہ اور فرمایا امام ابو حنیفہؒ نے کہ وہ (یعنی تارک صلوۃ) قتل کیا جاوے  
بلکہ قید کیا جاوے اور نیز امام ابو حنیفہؒ کے مقلدین فقہاء پر اور ان کے مختلف فیہ اجتہاد پر اپنے یعنی  
امام احمد حنبل کے مذہب والوں اور امام شافعی کے مذہب والوں کو انکار کرنے سے منع فرماتے ہیں کہ  
انکار نہ کیا جاوے اور اپنے مذہب کو اگر ترجیح نہیں دیتے گویا باہمی ایک سمجھتے ہیں (کمافی الحقیقت)  
جیسا کہ ص ۱۱۹ اور ۱۲۰ پر فی باب امر بالمعروف و نہی عن المنکر سے ظاہر ہے عبارت اس طرح  
شروع ہوتی ہے و اما اذا کان الشیء مما اختلفت الفقہاء فیدلہ ترجمہ لیکن جب ہو وہ چیز  
(بیان امر وغیرہ) ان چیزوں میں سے جن میں اختلاف کیا ہے فقہائے اہل گنجائش ہے انہیں اجتہاد  
کو جیسے پناہ عامی کا بنید کو تقلید کر کے ابو حنیفہؒ کی اور تکلیح کرنا عورت کا بغیر اذن والی کے جیسا کہ مشہور  
ہے ان کی مذہب میں تو نہیں ہے کسی کو ان میں سے جو امام احمدؒ و امام شافعیؒ کے مذہب پر ہے  
اس کا (یعنی مذکورہ اجتہاد و امام ابو حنیفہؒ کا یا ایسا ہی اور مختلف فیہ مسائل کا) انکار کرنا کیونکہ امام احمدؒ  
نے فرمایا ہے مروزی کی روایت میں نہیں ہے جائز فقیہ کو یہ کہ انھاد و لوگوں کو اپنی مذہب پر اور نہ سختی  
کرے ان پر الم ۱۲۰ نیز اگلے بیان سے اسکے اور زیادہ تصدیق ہوتی ہے کہ مرجعہ حنفیہ کے ساتھ ہی آگے  
آپ رہے تحریر فرماتے ہیں والمعاذ یہ جس سے فرقہ مرجعہ میں سے ایسا گروہ مراد ہے جو اپنے آپ کو بطریق  
افترار حضرت معاذ رض سے منسوب کرتا ہے (ایک وجہ تسمیہ مرجعہ کی جو جناب پر صاحب تحریر فرماتے  
ہیں کہ لانہما زعمت الہ یعنی انھوں نے زعم کر لیا کہ تحقیق ایک تکلیف دہی کیوں سے جب کہ لا الہ الا اللہ  
محمد الرسول اللہ اور کر لے بعد اسکے سب گناہ تو نہیں داخل ہو گا ورنہ میں ہرگز ۱۲۰ یہ حضرت معاذ  
کی روایت کی ہوئی اسی حدیث سے استدلال بطریقہ غلط مرجعہ نے کیا ہے جو اپنے اپنے انتقال کے  
وقت اقرا شہادتین کی بابت بیان فرمائی تھی جس سے وجہ نسبت کرنے کی آپ کی طرف (یعنی حضرت  
معاذ رض کی طرف ظاہر ہے) ورنہ حضرت معاذ رض اصحاب انسر و صلعم میں سے ہیں اور آپ کے اقتدا

(راست) بموجب حدیث شریف یا یصلوا فقد یتم اھتدایہ عین ہدایت ہے اور آپ کو مقتدی  
(راست) اہل سنت و الجماعت۔ تو یہ واضح ہو گیا کہ جناب پر صاحب ان ہر دو اصحاب کی اقتدا کرنا  
لغو (نعوذ باللہ) مرحبہ نہیں شمار فرماتے بلکہ مرحبہ کے ایسے گروہ بیان فرماتے ہیں جو بطریق افتراء  
اپنے آپ کو ان حضرات کی طرف منسوب کرتے ہیں اور اپنا نام مرحبہ حنفیہ مرحبہ معاذیہ قرار دیتے ہیں فقط

## فصل سوم متعلق فصل ہفتم حصہ سابع

خط

حضرت اقدس مظلہ العالی بعد آداب تسلیمات کے عرض ہے الامداد ماہ ذی الحجہ ۱۳۳۷ھ میں تین  
اعتراض در تحقیق بعض مضامین خطبہ ماثورہ و تفسیر بیان القرآن بندہ کی نظر سے گزری جی چاہا کہ  
بندہ کے نزدیک جو حق ہے ظاہر کر دوں لہذا بآداب عرض ہے کہ بیان القرآن میں جو لکھا گیا ہے بہت  
صحیح ہے اور راجح ہے ترجیح الراجح میں اس کا خلافت ظن حقیر میں راجح ہونا مناسب نہیں آئندہ مرضی

## جواب اعتراض اول

عبداللہ بن محمد العدوی راوی حدیث ابن ماجہ اگر چہ مطعون ہے مگر کثرہ اعمال ج ۲ ص ۵۲ میں اسی  
حدیث کو ہرمزق عن جابر نقل کیا ہے اور ہرمزق عن عن ام عبداللہ وہی اس لفظ سے روایت کیا ہے  
الجمعة واجبة علی کل قریۃ فیہا امام و ان لم یکن الا ربعة ۱۰ اور حافظ زین الدین عبد الرزاق  
المنذری شرح جامع صغیر نے اپنی کتاب جامع الاثر ص ۱۱۱ (قلمی) میں ہرمزق عن ابی سعید الخدری  
اس لفظ سے روایت کیا ہے ان اللہ یتب علیکم الجمعة فی مقامی ہذا فی شہری ہذا فی عامی  
ہذا الی یوم القيامة من ترک ما من غیر عذر مع امام عادل او امام جائز فلا جمع اللہ  
شملہ ولا یورک لہ فی امرہ الا ولا صلوة لہ الا ولا حج لہ ولا زکوۃ لہ ولا صدقۃ لہ۔  
ثم قال وفيہ موسیٰ ابن عطیة الباہلے لم یترجم وبقیۃ رجالہ لقات قال العینی فی عمد  
القاری ص ۳۶۸ ج ۳ والعجب من هذا القائل انه يستدل على عدم اذن السلطان لاقامة  
الجمعة بالایماء ویترک ما دل علی ذلك حدیث جابر الخدری ابن ماجہ وفيہ من ترک



فحیاتی او بعد ماتی الہ ورواہ البزار ایضاً ورواہ الطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر  
مثله فان قلت فسنن ابن ماجة عبد اللہ بن محمد العدوی و فی سنن البزار علی  
ابن زید بن جلدان وکلاهما متکلم فیہ قلت اذاروی الحدیث من طرق ووجہ  
مختلفة تحصل لہ قوۃ فلا یمنع من الاحتجاج ولا سیما اعتضد بحديث ابن عمر اور  
صاحب فتح القدیر نے بھی حدیث ابن ماجة کو معض احتجاج میں پیش کیا ہے جیسا کہ روایہ  
ابن ماجة وغیرہ اقول فہذا الحدیث لہ اصل معتد بہ فیصر علیہ الاعتقاد واللہ اعلم

### جواب اعتراض دوم

خطب ماثورہ میں خطبہ کلح سیدتنا سیدۃ النساء فاطمۃ الزہراء رضی اللہ عنہا کے متعلق یہی  
ذرا تشدد ہے اس حدیث انس رضی اللہ عنہ اور خطبہ بلغہ کو علامہ قسطلانی نے مواہب مدنیہ ج ۲ میں  
ابو الخیر قزوینی حاکمی اور ابن عساکر اور ابن شاذان سے نقل کیا ہے اور زرقانی نے حدیث جلد ۲ میں  
کہا ہے ثم حدیث انس هذا قال ابن العساکر غریب فیہ مجهول واقوۃ الحافظ فی اللسان  
واشارة صاحب المیزان الی انہ کذب مردودہ کیف ولہ شاهد عندنا متبانی باسناد  
صحیح عن ابن بريدة النخعي والله اعلم

### جواب اعتراض سوم

تفسیر بیان القرآن پر اعتراض سوا کا جواب یہ ہے کہ بیان القرآن میں جو کچھ ارجح نہیں  
کے باب میں لکھا گیا ہے بالکل صحیح اور راجح ہے اس لئے کہ مرجع تفسیر انشائا ہن میں تفسیر کے  
قول میں ایک فرش کی طرف اور یہ اختیار ابو عبیدہ کا ہے کما ذکر ابن حبان فی تفسیرہ اور دوسرا  
حور عین کی طرف کما اختارہ الزجالی و بہ اس سبب فی تفسیرہ و ذکر لہ وجوہاً ثلثاً فی حادی  
الارواح بما لا یغنی ولا ینفع مگردون اعتباروں سے تمیز ہی نسبہ فی الکشاف و فرش و فرج  
نصبت حتی ارفعت او مرفوعة علی الامرة و قبل ہی استاء لان المرأة یعنی اعترفت  
بالقراش مرفوعة علی الارامی قال اللہ تعالیٰ و ازواجہم فی الخلاء علی الارامی

اور حضرت لقمان نے جواب دے بیٹے کو کہ میں نے فرمائی ہیں اُن میں یہ بھی ہے کما میرے بیٹے عمل کی استطاعت  
(کاملہ) بدون یقین نہیں ہوتی اور آدمی بقدر اپنے یقین کے عمل کرتا ہے اور کوئی عمل کرنے والا (عمل میں) کوتاہی  
نہیں کرتا جب تک کہ اُس کے یقین میں قصور نہیں ہوتا پس یقین سب علوم میں افضل ہے کیونکہ وہ زیادہ داعی الی  
عمل ہے اور جو چیز زیادہ داعی الی العمل ہوگی وہ زیادہ داعی الی العبودیت ہوگی اور جو چیز زیادہ داعی الی العبودیت  
ہوگی وہ زیادہ داعی ہوگی اہتمام حق ربوبیت کی طرف (غرض یقین ایسی چیز ہے) اور پورا حاصل اللہ تعالیٰ کے  
یقین اور علم (رکھنے) کا (حضرت) صوفیہ علماء زاہدین کو حاصل ہو پس اس سے اُن کی فضیلت اور اُن کے  
(اس) علم کی فضیلت ظاہر ہو گئی اس کے بعد میں ایک مسئلہ کی صورت قائم کرتا ہوں جس سے صاحب  
عبادت اُس عالم زاہد کا جو اپنے صفات نفس کی معرفت رکھتا ہو اُس کے غیر سے افضل ہونا صاف معلوم  
کر سکتا ہے (وہ مسئلہ یہ ہے کہ) ایک عالم (غیر صوفی) ایک مجلس میں داخل ہوا اور بیٹھ گیا اور اُس نے اپنے  
لئے ایک مجلس حبیبیں وہ بیٹھے گا ایسی ممتاز تجویز کی جیسا اُس کے دل میں باعتبار تبادول علم کے اپنا اعتقاد ہے  
(یعنی وہ اپنے کو رتبہ اور علم میں جس درجہ کا سمجھتا ہے اُسی درجہ کی بیٹھنے کی جگہ تجویز کر کے وہاں بیٹھا مثلاً صدر  
پر یا اُس کے قریب) پس (اسی اشارہ میں) اُس کے ابتداء میں سے ایک آنے والا آیا اور اُس سے اوپر  
(کی مجلس) میں بیٹھ گیا پس (اس صورت میں) وہ عالم (سخت) منقبض ہو گا اور دنیا اُس کی نظر میں سیاہ  
ہو جائیگی اور اگر اُس کو کچھ قدرت ہوتی تو یہ اُس آنے والے پر ضرور حملہ کرتا پس یہ ایک عارضی مرض ہے جو اس  
شخص کو پیش آیا اور اسکو یہ بھی خبر نہیں کہ یہ کوئی علت غائضہ ہے اور یہ ایسا مضر ہے جو محتاج معالجہ ہے  
اور نہ وہ اس مرض کی نشان میں کچھ غور کرتا ہے اور اگر غور کرتا تو اُسکو معلوم ہو جاتا کہ یہ ایک نفس ہے جو اپنے  
جہل سے ابھرا اور ظاہر ہوا ہے اور اُس نفس کا جہل بوجہ اُس کے کبر کے ہے اور اُس کا کبر بوجہ اپنے کو دوسروں کے  
اچھا سمجھنے کو ہے کیونکہ انسان کا یہ سمجھنا کہ میں دوسرے سے بڑا ہوں یہ کبر ہے اور اُس کا اس امر کو درجہ فعل  
کی طرف تظہور میں لانا یہ تکبر ہے پس جب وہ منقبض ہوا تو یہ ایسا فعل ہو گیا جسکے سبب وہ تکبر کا مرکب ہو گیا  
سو جو شخص صوفی عالم زاہد ہو گا وہ اپنے کو دوسرے مسلمانوں سے کسی چیز میں ہی ممتاز نہ بنا دے گا اور اپنے کو  
کسی ایسے رتبہ امتیاز میں نہ سمجھے گا جسکے سبب وہ اپنے کو کسی مخصوص ممتاز مجلس کے ساتھ ممتاز کرے اور  
اول تو وہ ایسے امر سے منقبض ہی نہ ہو گا (اور اگر اُس کے لئے فرض بھی کر لیا جاوے کہ وہ اس قسم کے واقعات میں  
مبتلا ہو جاوے اور (باقضائے بشریت بوجہ اُس کے نقص و زہر کے ناقص ہو نیکی) یہ اُس دوسرے نفس

فی الاصل و بعد  
یعنی انہ و لو تفکر عالم  
و علمیت حجت و بدینہ  
یعنی نظام



اس مقدمہ اور تر رفع کے سبب منقبض ہونے کا وجہ تو (بجز بھی اس کو اس غیر زاہد عالم سے یہ فرق ہو گا کہ) یہ اس  
 انقباض میں نفس کو او اس کے طور کو دیکھے گا اور یہ سمجھے گا کہ یہ ایک بیماری ہے اور یہ بھی سمجھے گا کہ اگر نفس  
 کی بات سننے میں اور اس کے منقبض ہونے میں ڈھیلا پن اختیار کیا جاوے تو یہ اس شخص کا حالی گناہ ہو گا  
 پس (یہ باتیں سمجھ کر) وہ شخص فی الفور اپنے اس مرض کو حق تعالیٰ کے سامنے پیش کرے اور حق تعالیٰ سے  
 اپنے ظہور نفس کی تمکات کرے اور (حق تعالیٰ کی طرف) اچھی طرح توجہ کرے اور اس ظہور نفس کی جڑ قطع  
 کر دے اور نفس سے مستثنی ہو کر قلب کو حق تعالیٰ کے سامنے پیش کرے اور اس شخص کا مرض نفس کو دیکھ کر اس کے  
 علاج کی تلاش میں مشغول ہو جائے اس شخص کو اس امر سے غافل کر دے کہ وہ اس شخص کے بارہ میں فکر کرے جو  
 اس سے اوپر بیٹھ گیا ہے اور (بلکہ) بعض اوقات یہ شخص اس پر بیٹھنے والے کی طرف مزید تواضع دے گا  
 کی ساتھ متوجہ ہو جائے گا تاکہ گناہ موجودہ کا کفارہ ہو جاوے اور اس کے مرض موجودہ کا علاج ہو جاوے  
 پس اس (مثال مفروض) سے ان دونوں شخصوں میں (کہ ایک زاہد ہے ایک غیر زاہد) فرق ظاہر ہو گیا  
 پس جب حیرت حاصل کرنے والا عبرت حاصل کرے اور اپنی حالت کا جو کہ اس مقام میں ہوئی تنقید کرے تو  
 وہ اپنے نفس کو عوام خلق اور طالبان مناصب خیرہ کی طرح پائے گا جو کو نہ فرق ہو اس شخص میں اور دوسرے  
 لوگوں میں جن کو علم نہیں (پس اسی فرق کے لئے ضروری ہے علم و عمل باطن) اور اگر ہم کثرت سے اس سوال  
 کی صورتیں قائم کریں جو ناہرین کی فضیلت کو اور غیر زاہدین کی کمی کو واضح کر دیں تو (کلام تطویل کے سبب)  
 موجب سلال ہو جاوے گا (اس لئے ہم نے ایک ہی مثال پر اکتفا کیا) اور یہ صوفیہ کے ابتدائی علوم میں سے ہے۔  
 تو ان کے علوم نفیہ و احوال شریعہ کی نسبت تو تیرا کیا خیال ہو گا۔ اور اللہ تعالیٰ درستی کی توفیق دے  
 والا ہے۔ **باب چہارم صوفیہ کے حالات کی شرح اور ان کے**  
**طرق کے تعداد میں** ہیکو خبردی شیخ عالم ضیاء الدین ابو احمد عبدالوہاب بن علی نے انھوں نے  
 کہا خبردی ہیکو ابو الفتح عبدالملک بن ابوالقاسم ہروی نے انھوں نے کہا خبردی ہیکو ابو نصر عبدالعزیز بن  
 محمد زیاتی نے انھوں نے کہا خبردی ہیکو ابو محمد عبدالجبار بن محمد جراحی نے انھوں نے کہا خبردی ہیکو ابو العباس  
 محمد بن احمد محبوبی نے انھوں نے کہا خبردی ہیکو ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ تربندی نے انھوں نے کہا حدیث  
 بیان کی جیسے مسلم بن حاتم انصاری نے انھوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے محمد بن عبداللہ انصاری  
 نے اپنے باپ سے انھوں نے روایت کی علی بن زید سے انھوں نے سعید بن المسیب سے انھوں نے

کہ حضرت انس بن مالک نے فرمایا کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ای بٹیا اگر تجھ کو اسپر قدرت ہو کہ تجھ پر ایسی حالتیں صبح و شام گندے کہ تیرے دل میں کسی کی طرف سے کہ دورت نہ تو یہی کریں بھی ارشاد فرمایا کہ ای بٹیا اور یہ میرے طریقہ کی بات ہے اور جو شخص میرے طریقہ کو زندہ کرے گی اُس نے (گویا) بھگو زندہ کیا اور جس نے بھگو زندہ کیا وہ جنت میں میرے ساتھ ہوگا پس صوفیہ ہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے اس طریقہ کو (کہ دورت نہ رکھنا ہے) زندہ کیا ہے اور کینہ و دورت سے سیتہ کا صاف ہونا یہ ان (صوفیہ) کی وضع کارکن (اعظم) ہے اور اس سے انکا جو ہر پاکیزہ ہوا ہے اور ان کی فضیلت ظاہر ہوئی ہے اور یہ حضرات جو اس طریقہ کے زندہ کرتے پر قادر ہو گئے ہیں اور اس طریقہ کے حق واجب کا اہتمام کر سکے ہیں یہ صرف ان کے زہد فی الدنیا اور اہل دنیا و طالبان دنیا کیلئے اُس دنیا کے ترک کر دینے کے سبب سے ہے کیونکہ منشا کینہ اور دورت کا دنیا کی محبت اور رفاہ عند الناس کی محبت ہے اور صوفیہ ان سببوں سے بے رغبت ہیں جیسا بعض نے کہا ہے کہ ہمارا یہ طریق صرف اُن لوگوں کے لائق ہے جنہوں نے اپنی ارجح سے مزلیوں کو صاف کر دیا ہے سو جہان کے قلوب سے دنیا و جاہ کی محبت ساقط ہو گئی تو اُن پر صبح و شام ایسی ہی حالت پر گزری کہ اُن کے دلوں میں کسی کی طرف سے غبار نہیں پس قائل کا یہ قول کہ انہوں نے اپنی ارجح سے مزلیوں کو صاف کر دیا ہے یہ اس قائل کی طرف سے غایت تواضع کی طرف اشارہ ہے اور اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اپنے نفس کو کسی مسلمان کے مقابلہ میں بھی ممتاز نہیں دیکھتا بوجہ اسکے کہ وہ خود ہی اپنے نزدیک حقیر ہے اور اس وقت کہ دورت و کینہ کا دروازہ بالکل مسدود ہو جاتا ہے اور (ایکبار) مضمون چل رہا تھا تو ہمارے ہمراہیوں میں سے بعض فقراء نے یہ کہا کہ میرے قلب میں یہ بات واقع ہوئی ہے کہ اس بقولہ کے کہ انہوں نے اپنی ارجح سے مزلیوں کو صاف کر دیا ہے یہ معنی ہیں کہ مزلیوں سے اشارہ ہر نفوس کی طرف کیونکہ وہ (نفس) مثل مزلیوں کے ہر پلید و ناپاک چیز کا قرار گاہ ہے اور اُن کا صاف ہونا نور و روح سے ہے جو کہ اُن (نفس) تک پہنچتا ہے کیونکہ صوفیہ کی روحیں مقامات قرب میں ہیں (اور اسلئے منور ہیں) اور ان کا نور (بوجہ مجاہد کے) نفوس تک پہنچتا ہے اور نفس تک روح کے نور پہنچنے سے نفس پاک ہوتا ہے اور اُس سے امر مذموم یعنی کینہ اور غبار اور حقد و حسد دور ہوتا ہے پس گویا وہ نفوس نور و روح سے صاف کر دئے جاتے ہیں اور مضمون (فی نفس) صحیح ہے اگرچہ قائل نے اپنے اُس قول سے یہ مراد نہیں لی (بلکہ مزال سے مراد خود اوصاف فرمید ہیں) اللہ تعالیٰ نے اہل جنت کے وصف میں فرمایا ہے اور اُن کے دلوں میں جو کچھ کہ دورت تھی وہ بچنے



نکال دی سب بھائی بھائی ہو کر تختوں کے اوپر آنے والے بیٹھے ہوں گے ابو حفص فرماتے ہیں ایسے قلوب  
 میں کمورت کیسے رہ سکتی ہے جو اللہ کے تعلق سے باہم متکلف ہو گئے اور اس کی محبت پر متفق ہو گئے اور  
 اسکی ہود پر مجتمع ہو گئے اور اس کے ذکر پر بالوس ہو گئے بیشک یہ وہ قلوب ہیں جو سادس نفوس سے اور  
 ظلمات طبائع سے صاف ہیں بلکہ وہ نور توفیق سے سرمہ لگائی ہوئے ہیں پس باہم بھائی ہو گئے ہیں۔ سو  
 (عام) خلائق کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ کے قولا وفعلا و حالاً زندہ رکھنے کے اہتمام سے جو امر  
 مانع ہے وہ ان کے نفوس کی صفات (ذمیمہ) ہیں پس جب نفوس کے اوصاف بدل گئے تو حجاب ہر نفع  
 ہو گیا اور متابعت صحیح ہو گئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہر شے میں موافقت واقع ہو گئی  
 اور اس وقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے (بہی بندہ کی ساتھ) محبت واجب ہو گئی (جیسا کہ) اللہ تعالیٰ نے اسکا  
 وعدہ فرمایا ہے آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت کرے ہو تو میرا اتباع کرو اللہ تعالیٰ تم سے محبت  
 کرے گا (۱۱ اشارہ میں) اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متابعت کو پروردگار کی ساتھ بندہ  
 کی محبت کرنے کی علامت ٹھہرائی ہے اور رسول کے حسن متابعت پر بندہ کی جزا اسکی ساتھ اللہ تعالیٰ کی  
 محبت کرتے کو قرار دیا ہے پس لوگوں میں جسکا حصہ متابعت رسول میں زیادہ ہو گا اسی کا حصہ اللہ تعالیٰ  
 کی محبت فرماتے میں زیادہ ہو گا اور تمام طوائف اسلام میں صوفیہ حسن متابعت پر (سب سے زیادہ) فائز  
 ہوئے ہیں کیونکہ انھوں نے آپ کے اقوال کا بھی اتباع کیا کہ ان کو جس امر کا حکم فرمایا تھا اس کا اہتمام کیا  
 اور جس امر سے منع فرمایا تھا اس سے باز رہے (جسکو) اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور رسول جو (حکم وغیرہ) دیں تم  
 اسکو لو اور جس چیز سے تمکو رکھیں رک جاؤ پھر انھوں نے آپکا اپنے ان اعمال میں بھی اتباع کیا یعنی کوشش  
 اور محنت کرنا عبادت میں اور تہجد پڑھنا اور نفل روزے اور نمازیں وغیرہ اور اس متابعت فی الاقوال  
 والافعال کی برکت سے ان کو آپ کے اخلاق کے ساتھ تعلق نصیب ہوا یعنی حیا اور علم اور درگزر اور  
 عفو اور رحم اور شفقت اور مدارات اور خیر خواہی اور تواضع اور راسی طرح) ان کو آپکا ان احوال سے حصہ  
 ملا یعنی خشیت اور وقار اور ہیبت اور تعظیم اور رضا اور صبر اور زہد اور توکل پس یہ حضرات جمیع اقسام  
 کے جامع ہوئے اور انتہائی درجہ پر انھوں نے آپ کی سنت کا احیا کیا عبد الواحد بن زید سے پوچھا گیا آپکی  
 رائے میں یہ فیہ کون دگ میں انھوں نے فرمایا جو لوگ اپنی عقلوں سے فہم سنت پر قائم ہیں اور اپنے قلوب  
 سے اس سنت پر ثابت ہیں اور اپنے شر نفوس سے اپنے مالک کی پناہ لینے والے ہیں پس یہ لوگ صوفی ہیں

افطار کرتے اور (حدیث میں) وارد ہوا ہے کہ افضل صیام مسیہ بھائی واؤد علیہ السلام کا روزہ ہے کہ ایک روز روزہ رکھتے اور ایک روز افطار کرتے اور اسکو صالحین میں سے ایک جماعت نے پسند کیا ہے تاکہ حالت صبر اور حالت شکر کے درمیان میں رہے اور بعض اہل طریق وہ ہوتے ہیں جو دو روز روزہ رکھتے اور ایک دن افطار کرتے یا ایک دن روزہ رکھتے اور دو دن افطار کرتے اور بعض وہ ہوتے ہیں جو پیر اور جمعرات و جمعہ کو روزہ رکھتے تھے اور بعض نے کہا ہے کہ سہل بن عبد اللہ ہر پندرہ دن میں ایک بار کھاتے تھے اور رمضان میں صرف ایک بار کھاتے تھے اور افطار خالص پانی سے کرتے تھے بوجہ (موافقت) سنت کے اور حضرت جنید سے حکایت کی گئی ہے کہ وہ ہمیشہ روزہ رکھا کرتے تھے اور جو وقت اُن کے پاس اُن کے (طریق) بھائی (مہمان) آتے تو اُن کی ساتھ افطار کرتے اور فرماتے کہ بھائیوں کا ساتھ دینے کی فضیلت روزہ کی فضیلت سے کم نہیں ہے مگر اتنی بات ہو کہ ایسا افطار علم (قوا طریق) کا محتاج ہے کیونکہ اس افطار کا داعی کبھی حرص نفسانی ہوتی ہے نہ کہ موافقت (اخوان) کی نیت اور حرص نفس کے ہوتے ہوئے نیت کا محض موافقت (اخوان) کے لئے خالص کرنا دشوار ہے اور میں نے اپنے شیخ سے سنا ہے فرماتے تھے کہ مجھ کو کئی سال ہو گئے ہیں کہ میں نے کوئی چیز ابتداء اور استعمار نفس کی غیبت سے نہیں کھائی (یعنی یوں کھانا شروع ہونے کے بعد گواہیں رغبت پیدا ہو گئی ہو مگر یہ نہیں ہوا کہ خود نفس نے اول استدعا کی ہو اور اسکی وجہ سے کھائی ہو بلکہ مسیہ پاس کوئی چیز لائی جاتی ہے میں اسکو اللہ تعالیٰ کا فضل و نعمت اور فعل سمجھتا ہوں اور حق کی موافقت اُس کے فعل میں کرتا ہوں (اور کہا لیتا ہوں) اور حضرت شیخ ممدوح نے یہ بھی ذکر فرمایا کہ اُن کا ایک دن کھانے کو جی چاہا اور وہ شخص حاضر تھا جسکا معمول تھا اُن کے پاس کھانا لانا وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اُس کو ٹھری کا دروازہ کھولا جس میں کھانا تھا اور میں نے ایک انار کھانے کے واسطے لیا پس ایک بلی آئی اور (میری) ایک مرغی کو جو کہ وہاں موجود تھی پکڑ لیا میں نے (داں میں) کہا کہ آ رہے ہیں کے بارہ میں جو میں نے تصرف کیا ہے اُس پر میری یہ سزا ہے اور میں نے شیخ ابو السعد درجۃ اللہ کو دیکھا کہ وہ دن میں کئی کئی مرتبہ کھاتے تھے جو وقت بھی کھانا حاضر کیا بوجہ اُن میں سے کچھ کھا لیتے اور تم سمجھتے تھے کہ اُن کا یہ طعام کو تناول کر لینا حق تعالیٰ کی موافقت ہے کیونکہ ان کا حال ترک اختیار تھا اپنے کھانے میں اور پہنچنے میں اور اپنے تمام افعال میں اور ان کا حال فعل حق کے ساتھ وقوف

فی اصل کو  
در افطار صحیح  
و موافقت  
در نیت



کرنا تھا اور اس باب میں اُن کی ابتدا کی حالت بھی ایسی تھی کہ وہی حالت نا درہوتی ہے یہاں تک کہ منقول ہے کہ وہ کئی کئی روز بے کھائے رہتے تھے اور اُن کے حال کی نہ کسی کو خبر ہوتی تھی اور نہ وہ اپنے نفس کے لئے کچھ تصرف کرتے تھے اور نہ کسی شے کے تناول کا سبب بنتے تھے مثلاً ایسے وقت کسی ایسی جگہ چلے جاویں جہاں احتمال کھلانے کا ہو (اور وہ ان کے پاس صدق پہنچانے میں حق تعالیٰ کے فعل کے منظر رہتے تھے اور ایک مدت دراز تک ان کے حال کی کسی کی اطلاع نہیں ہوئی پھر اللہ تعالیٰ نے اُن کا حال ظاہر فرما دیا اور ان کے لئے احباب اور تلامذہ کو کھڑا کر دیا اور وہ لوگ کھانوں میں تکلف کرتے اور ان کے پاس راستے اور وہ اس میں حق تعالیٰ کا فضل اور موافقت سمجھتے میں نے اُن کو یہ فرماتے بھی سنا کہ ہر روز مجھ کو صبح اس حال میں ہوتی ہے کہ سب سے زیادہ محبوب چیز مجھ کو روزہ ہوتا ہے (یعنی ہر روز روزہ رکھنا چاہتا ہوں) اور حق تعالیٰ میرے روزہ کے محبوب سمجھنے کو اپنے فعل سے توڑ دیتا ہے (یعنی کچھ کھانے کو بھیج دیتا ہے) سو میں حق تعالیٰ کے اس فعل میں اسکی موافقت کرتا ہوں (یعنی روزہ نہیں رکھتا اور یا تو اسی احتمال سے صبح کو نیت پختہ نہ کرتے ہوں گے اور یا ان کے مذہب میں نفل روزہ کی قضا واجب نہ ہوگی) اہل واسطہ میں سے بعض اہل صدق کی حکایت ہے کہ انھوں نے بہت برسوں تک روزہ رکھا اور ہر روز قبل غروب آفتاب کے افطار کر دیتے بجز رمضان کے اور ابو نصر سراج نے کہا ہے کہ اس فعل پر ایک قوم نے انکار کیا ہے بوجہ مخالفت علم (یعنی شیعہ) کے اگرچہ نفل ہی روزہ کیوں نہ ہو (کیونکہ جو اتمام کو واجب نہیں کہتے وہ بھی اس عادت کو خلاف سنت اور ناپسند ضرور کہتے ہیں) اور دوسرے بعض نے اسکو مستحسن سمجھا ہے کیونکہ ایسا فعل کرنے والے کا مقصود اس سے ایک تو نفس کو سزا دینا ہے بھوک کی اور دوسرے یہ کہ روزہ سمجھنے سے متمتع نہ ہو (کہ اسکو اتنا بھی حظ نہ ہو) اور مجھ کو اس میں یہ (شبہ) واقع ہوا کہ اس شخص نے اگر یہ قصد کیا ہے کہ روزہ سمجھنے سے متمتع نہ ہو تو روزہ سمجھنے سے متمتع ہونیکا عدم سمجھنے سے متمتع ہو گیا (اور اگر اس متمتع کی نفی بھی کیجاوی تو پھر اس نفی سے متمتع ہو گیا) اور اس میں تو تسلسل ہو جاوے گا (جو کہ محال ہے لہذا یہ توجیہ صحیح نہیں) اور موافقت شیعہ کے زیادہ لائق روزہ کو پورا کرنا ہے (چنانچہ) اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور اپنے اعمال باطل مت کر دیکر (پھر یہ کہ ان بعض اہل صدق کے اس فعل کی کیا توجیہ ہوگی سو بات یہ کہ اہل صدق کی اُن کے افعال میں کچھ نہیں ہوا کرتی ہیں اس سے اُن سے معارضہ کرنا نہیں اور صدق ہمیشہ محمود ہے خواہ کسی طرح ہوا اور صاحب صدق اپنے صدق کی پناہ میں جو خواہ وہ

فی القاموس خفر  
یخفر اجاروند  
دائرة کفرہ و کفرہ  
والاسم الخمر  
بالضم والفتحة  
مشترک ۱۲۰

تصرف کرے (مترجم کہتا ہے کہ فیصلہ شرع کے خلاف اس وقت ہی جبکہ روزہ کی نصیحت کی ہو ورنہ محض بھوکا رہنا جائز ہے اور غروب کے قبل کھا لینا اسلئے تھا کہ دیکھتے واسلئے غیر روزہ دار کو روزہ دار نہ سمجھیں) اور بعض کے کہنا کہ جب تو صوفی کو نفل روزہ رکھتے دیکھے تو اسکو تم سمجھ کیونکہ اس روزہ کی ساتھ کچھ دنیا ہی شامل ہو گئی ہے (خواہ ریا خواہ عجیب کہ صوفی مبتدی ہنوز اس سے خالص نہیں ہوا) اور بعض نے کہا ہے کہ جب کوئی جماعت ایسی ہو کہ وہ اوضائع میں متفق ہوں اور ان میں کوئی (مبتدی) مرید ہو تو (اول) اسکو روزہ کی ترغیب دین پھر اگر وہ ان کی موافقت نہ کریں تو ان لوگوں کو چاہئے کہ اس شخص کے افطار کا اہتمام کریں اور اس کے لئے تکلف ایسا کریں (گو دل نہ چاہے) اور اس کے حال کو اپنے حال پر محمول نہ کریں (کیونکہ کجا مبتدی کجا غیر مبتدی یہ تو اس صورت میں ہے جب اس جماعت میں کوئی شیخ نہ ہو ویسے ہی باہمی مناسبت کے سبب جمع ہو گئے) اور اگر کوئی جماعت شیخ کے ساتھ ہو تو وہ لوگ اس شیخ کے روزہ کی ساتھ روزہ رکھیں اور اس کے افطار کے ساتھ افطار کریں بجز اس شخص کے جسکو شیخ اس کے خلاف حکم دے اور منقول ہے کہ بعض اہل طریق نے ایک جوان کے سبب جو ان کی صحبت میں رہتا تھا کئی سال تک روزہ رکھتا کہ وہ جوان ان کو دیکھے اور ان کا طریقہ اختیار کرے اور ان کے روزہ سے روزہ رکھے اور ابوالحسن مکی سے حکایت کی گئی ہے کہ وہ صوم دہر رکھتے تھے اور بصرہ میں مقیم تھے اور رونی صرف شب جمعہ میں کھاتے تھے اور ان کی غذا ہر مہینہ میں صرف چار دانق ہوتی تھی (ایک دانق مسدس ہوتا ہے درہم کا اوسم تقریباً چار دانق چار پائی سکرا رائج سے ہوتا ہے پس چار دانق قریب تین آنہ کے ہوا اگر ایک مہینہ میں چار جمعہ ہوئے تو ایک دانق میں تین پیسے ہوئے پھر مہینہ کے بعد اسقدر) یہ اپنے ہاتھ سے پوست خربا کی رسی بناتے اور اسکو فروخت کر دیتے (اسی دام میں کھانے کا مذکورہ سامان کرتے) اور شیخ ابوالحسن بن سالم کہتے تھے کہ میں ابوالحسن مکی پر یامون نہیں ہوں مگر یہ کہ وہ افطار کریں اور کھا دیں اور غالباً ان شیخ ابن سالم نے ان ابوالحسن مکی پر اس صوم دہر میں کسی شہوت خفیہ کا شبہ کیا ہے کیونکہ وہ لوگوں میں (صوم دہر کے ساتھ) مشہور ہوئے تھے (اسلئے ابن سالم وجہ ان سے یہ سمجھے کہ اب وہ افطار کو بوسوسہ معقو ط جاہ کے ناپسند کرتے ہیں)

۱۵ فی القاموس تقلب فی الامر تصرف فیہا کیف شاد ۱۲ منہ ۱۵ فی الاصل بحیثۃ بعسفة الجرو و ترجمت بجد علی الانتشار نقرا من قولہ یتما و قولہ یتکلفوا و قولہ ولا یجملوا ۱۲ منہ -

۱۵ فی الاصل فان لم یسا عدوہ الا و انظارا ان یکون فان لم یسا عدوہم لکن یکن التوجید بان الساعد من الجاہلین فکنی بعدہ مسا عدوہم عن عدوہ مسا عدوہ ہم و عدوہ ترجمت ۱۲ منہ -



اور بعض نے کہا ہر کہ بھی کوئی بندہ اللہ تعالیٰ کے لئے اخلاص نہیں کرتا مگر وہ یہ چاہتا ہے کہ کسی کنوئیں میں رہے جو پہچان نہ جائے یعنی مشہور نہ ہو تاکہ ایسے اقبال مذکور کے امثال سے محفوظ رہے) اور ابھر طحا کے تعلق مضمون ہر کہ جو شخص حاجت سے آزاد کھانا کھا لے گا وہ حاجت سے نادم کلام بھی زبان سے نکالے گا۔ اور منقول ہے کہ ابو الحسن قنسی اپنے اصحاب کے ساتھ حرم میں سات روز ہر کہ کھانا نہیں کھایا ان کا کوئی ہمارا ہی استیجا کرتے ہر چلا گیا اور خرزہ کا ایک چھلکا دیکھا اسکو لیکر کھالیا ان کو کسی آدمی نے دیکھا اور ان کے پیچھے ہو لیا اور ان لوگوں کا ٹھکانا معلوم کر کے چلا گیا) اور کچھ امداد کے طور پر لایا اور قوم کے سامنے رکھ دیا شیخ نے فرمایا ہر جرم تم میں سے کس نے کیا ہے (کہ اس شخص کو اپنے حال کی اطلاع دی اس شخص نے کہا کہ میں نے خرزہ کا چھلکا پایا تھا اور اسکو کھالیا تھا) باقی قصدا میں نے حال سے اطلاع نہیں دی) شیخ نے فرمایا تو یہی وہ اپنے جرم کی ساتھ بھی اور اپنی اس امداد کے ساتھ بھی (یعنی اسکو کھانے یہاں سے رخصت) اس نے کہا میں اپنے جرم سے توبہ کرتا ہوں انھوں نے فرمایا کہ خیر توبہ کے بعد کچھ کوئی بات نہیں۔ اور مثل ایام بھیض کے روزہ کو مستحب سمجھتے تھے اور وہ ایام بھیض تیرہویں اور چودھویں اور پندرہویں تاریخیں ہیں مروی ہے کہ آدم علیہ السلام جب زمین کی طرف اتارے گئے تو ان کا بدن اثر معقب سے سیاہ تھا جب اللہ تعالیٰ نے ان کی توبہ قبول فرمائی تو ان کو ایام بھیض کے روزے رکھنے کا حکم دیا پس ہر روز کے روزہ کے ساتھ ان کا ایک ایک ثلث بدن سفید ہوتا گیا یہاں تک کہ صیام ایام بھیض سے ان کا تمام جسم سفید ہو گیا اور نیز مستحب کہتے ہیں شعبان نصف اول کے روزہ کو اور اس شعبان کے نصف اخیر کے افطار کو اور شعبان اور رمضان میں اتصال بھی کرے تب بھی کچھ حرج نہیں (یعنی پوری شعبان کا بھی روزہ رکھے) لیکن اگر پہلے سے روزہ نہیں رکھا تھا تو پھر رمضان کے ایک دو روز قبل رکھے (کہ حدیث میں نہیں آئی ہے) اور بعض مثلاً پورے جب کے روزہ کو بوجہ کراہت مشاہدہ رمضان کے مکروہ کہتے ہیں اور نیز عشرہ ذی الحجہ اور عشرہ محرم کا روزہ مستحب ہے اور اشہر حرم میں سے جمعرات و جمعہ و ہفتہ کا روزہ مستحب ہے حدیث میں وارد ہوا ہے جو شخص کسی حرام مینے میں سے تین دن کا روزہ رکھے جمعرات اور جمعہ اور ہفتہ تو وہ روزہ سے سات سو برس کے فاصلہ پر دور ہو جاوے گا +

عن فی القاسوس الرقی ما استعین به ۱۲ منہ -

## تحقیق (۱۱)

النظامیہ بابت نو مبرکتہ میں ہشتی زیور کی جلا کا سلسلہ شروع کیا گیا ہے۔ اس سلسلہ کی تہدی عبارت یہ ہے ہشتی زیور کے متعلق جو جلسہ حضرات علماء فرنگی محل کا ہوا تھا انہیں میں ہی شریک تھا مجھے بعض اخبارات کی تحریروں سے یہ اندازہ ہوا کہ عوام تو عوام خاص میں ہشتی زیور کے ان امور پر مطلع نہیں ہیں جو ہشتی زیور کو پایہ اعتبار سے گراتی ہیں میرا دعویٰ ہے کہ ہشتی زیور میں مسائل و عقائد کا ایک حصہ نہ تو اس حیثیت کا نہیں ہے کہ قابل عمل بن سکے اور کچھ حصہ ایسا ہی ہے کہ جو عورتوں اور خاص کر انہیں سے دو شیزہ لہیوں کے پڑھانیکے ناقابل ہے بلکہ آپ کو بہت سے ایسے مسائل ملیں گے کہ جن کا کم سن لڑکے پڑھانا نازیبا ہے اور اگر ہم چند باتوں میں اپنی دعوے کو ثابت کر دیں تو غالباً جناب مولوی اشرف علی صاحب خود ہی اپنی کتاب کو تفسیر سورۃ یوسف - مراۃ العروس - نبات النعش - اخبار شہر شہر کے - کی طرح ان کتب میں درج فرما دیں کہ جنکے دیکھنے سے نقصان ہوتا ہے۔

## تنقید

قبل اسکے کہ ہم اس مضمون پر تنقید کریں ہم کو یہ بتلانا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ معترض صاحب نے اپنے رسالہ کا نام ہشتی زیور کی جلا رکھا ہے جس میں زیور اور جلا کی تناسب کو مد نظر رکھا گیا ہے۔ لیکن انہوں نے غلطی ہمیں یہ کی ہے کہ جلا اسے زیور کو کوئی نقصان نہیں پہنچاتا بلکہ اس سے اسکی آب و تاب بڑھتی ہے اور اسکی قدر و قیمت میں اضافہ ہوتا ہے حالانکہ معترض کا مقصود یہ نہیں جو ہمیں اس سے معترض صاحب کی قابلیت کا اندازہ ہو سکتا ہے کہ وہ کس قابلیت کے شخص ہیں۔ مگر ہم اس نام سے نیک فال بیٹے ہیں اور حق تعالیٰ بخیر کرتے ہیں کہ وہ معترض کے رسالہ کو ہشتی زیور کی آب و تاب اور اسکی قدر و قیمت میں اضافہ کا ذریعہ بنا کر اسکو مزید مقبولیت عطا فرما دے۔ اسکے بعد ہم اس مضمون پر تنقید کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس میں چند امور بحث طلب ہیں۔

(۱) انہوں نے کہا ہے ہشتی زیور کے متعلق جو جلسہ حضرات علماء فرنگی محل کا ہوا تھا انہیں میں ہی شریک تھا اہل اولیاء وہ فقہ ہے جسکو فرنگی محل کے عالم مدرسہ نظامیہ کا قصور اس اوٹا کے مجتہد نے



بجای سبھاں اور حمد کی لکھا ہے شاید اسکی وجہ یہ ہو کہ چونکہ اس رسالہ کا مقصد لوگوں کو تعلیم دین سے محروم کرنا ہے اس لئے وہ تسمیہ تمکید کا مستحق نہیں ہر شایا معلوم نہیں کہ یہ جبکہ کس غرض سے استعمال کیا گیا ہے شاید یہ مطلب ہو کہ لوگوں میں عالم فرنگی محل ہوں۔ سنی میری بات مانو۔ مگر یہ غلط ہے معترض صفا برگز عالم فرنگی محل نہیں ہیں علماء فرنگی محل اس وقت کتم عدم میں مستور ہیں اور اس وقت جبکہ علماء فرنگی محل ہونے کے مدعی ہیں ان میں ایک بھی عالم ہمارے کا مستحق نہیں ہر ہم اس مدعی کی تفصیل صفحات ۱۲۷ میں کر رہے ہیں۔ ثالثا معترض نے چند متحد الاغراض اشخاص کی خانہ ساز جلسہ کو علماء فرنگی محل کا جلسہ کہا ہے مگر یہ غلط ہے کامر فی الصفحات السابقہ۔

(۲) انھوں نے لکھا ہے مجھے بعض اخبارات کی تحریروں سے یہ اندازہ ہوا کہ عوام تو عوام خواص ہیں بستی کسان امور پر مطلع نہیں ہیں جو بستی زویہ کو پایہ اعتبار سے گرتے ہیں۔ آہ آہ کیا یہ بیان بالکل صحیح ہے اور واقعی بات یہ ہے کہ بجز ان لوگوں کے جن کو حسد و عناد نے نظر بند کر رکھی ہے اور اس لئے ان کو معذرت اور وجود نظر آتے ہیں۔ یا یوں کہو کہ ان کو اشیاء علی غیر ماہی علیہ دکھائی دیتی ہیں کوئی بھی ایسا نہیں ہے جسکو بستی زویہ میں وہ امور نظر آتے ہوں جو اسکو پایہ اعتبار سے گراتے ہیں۔ مگر تعجب کی بات یہ ہے کہ ان کا یہ اندازہ بعض اخبارات کی تحریروں پر کیوں موقوف رہا کیا اس سے پیشتر ان کو اسکی حقبت علامہ شائدہ لخواص و العوام کی اطلاع نہ تھی یہاں ہیں ایک دلچسپ اور مناسب حال معترض حکایت یا آتی ہے (حکایت مخرم کے زمانہ میں ایک شاعر شہر حلب میں آیا وہاں اکر اس نے دیکھا کہ شہر میں ماتہ بپا ہے یہ دیکھ کر اس نے کسی سے پوچھا کہ یہاں کون مر گیا ہے ذرا اُسکے مختصر حالات بتلا دو تاکہ میں اسکا مرثیہ لکھ کر کچھ قسم وصول کروں اُس نے جواب دیا کہ تو کوئی دشمن اہل بیت معلوم ہوتا ہے تجھے خبر نہیں کہ یہ جناب امام حسین علیہ السلام کا ماتم ہے جبکو زید نے شہید کر دیا تھا اس پر شاعر نے ایک نہایت لطیف جواب دیا جسکو ہولانا روم قدس سرہ نے ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔

گفت آرسے لیک کو دور یزید	کے بدست میں غم چہ دیر اینجا رسید
چشم کو ران آن خسارت را بدید	گوشش کراں آن حکایت را شنید
خفتہ بود ستید تا کنوں سٹھا	کہ کنوں جامہ دریدید از عزا
پس عزایر خود کنید اسے خفتگاں	زاں کہ بد مرگست این خواب گراں





سمجھتے ہیں علماء دہلی و علماء فرنگی محل سے مقابلہ کی روایت وضع فرماتے ہیں۔ اس قسم کے جواب اگر ہوں گے تو اس کے جواب الجواب کے واسطے علامہ عصر مولانا احمد رضا خاں صاحب قبلہ مدظلہ کافی ہیں۔ ہم صاف کہتے ہیں کہ ہم اپنے اکابر کے طرز پر اس قسم کی باتوں کا جواب خاموشی سے دیں گے۔ آم۔

## تنقید

قبل اس کے کہ ہم اس مضمون پر تنقید کریں ہم یہ بتا دیتے ہیں کہ ہم کو یہ معلوم نہیں ہے کہ وہ کون حضرات ہیں جن پر معترض صاحب اس قدر غضبناک ہیں کہ اپنے غصہ کے جوش میں انھوں نے اپنی اس تہذیب کو بھی بلا سئے طاق رکھ دیا جس کے وہ یا ان کے ہوا خواہ مدعی ہیں اور ذاتیات پر حملے شروع کر دئے جس کو وہ مذہب جانتے ہیں۔ اور یہ ہم یہ جانتے ہیں کہ اس غیظ و غضب کا سبب کیا ہے اس لئے ہماری تحریر کو ان حضرات کی حمایت پر معمول نہ کیا جائے بلکہ ہم جو کچھ لکھیں گے وہ ایک مستقل اور جداگانہ کلام ہو گا۔ اس گزارش کے ہم معترض صاحب کے مضمون پر تنقید کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس مضمون میں چند خدشے ہیں۔

(۱) وہ خود دریدہ دہنی سے کام لیتے ہیں لیکن اگر ان کے مقابلہ میں ہمار کوئی اس سے کام لے تو خفا ہوتے ہیں نہیں معلوم کہ یہ سندن مجتہد صاحب کے کن دلیل مشن سے استنباط کیا ہے۔  
(۲) نیز وہ خود ذاتیات پر حملہ کرتے ہیں لیکن اگر ان کا مقابلہ ان کے جواب میں کیا کرے تو ناہن ہوتے ہیں معلوم نہیں کہ کون سے اصل شرعی، ہکا باختر ہے۔ ہم اپنے دونوں دعووں کے ثبوت میں معترض کی اس عبارت کو پیش کرتے ہیں جو کہ ہمارے ایک مکرّم نے حکم النظامیہ بابت ماہ فروری ۱۹۰۴ء سے نقل کر کے بھیجی ہے (وہی ہذا)

گو، س کے (یعنی زوال غلط فہمی دربارہ واقعہ خواب کے) ہم کو مولانا کی ذات سے امید بہت کم ہے جب میرٹھ کی ایک مطبوعہ تحریر سے جس کے کچھ جملوں کی نقل ہم ذیل میں درج کرتے ہیں ظاہر ہوتا ہے (اس کے بعد عبارت اور عودہ نقل کی ہے اس کے بعد لکھا ہے) تاہم حکیم الامت کے خود مستختہ خطب کی جسے جرات ہوتی ہے کہ شاید مرصیان ملت پر کچھ رحم آجائے۔ اور ایسے بڑے امیر اس سرگرم وقت صرف کیا کیا

# مسلمان ضرورتاً جو کریں

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امداد و مصلیا۔ ابابعد مسلمانوں کی خیریت میں گذارش ہے۔ کہ ہمارے پاس ایک مبرا  
مذہب شاعت آیا ہے جسکو ہم بلفظہ شائع کرتے ہیں۔ اس کے متعلق مختصر بات لکھا جاتا ہے۔ کہ یہ کو ظاہر  
سیدنا ابوبکر کے تفصیلی خیالات کا علم نہیں ہے۔ مگر یہ بات کہ یہ جو حضرت ابوبکر صدیقؓ کی جہاد منقولہ  
مراحدہ سے دیکھنے سے معلوم ہوا۔ وہ یہ ہے کہ حضرت سید الدین اور اس کے جہاد مذہب شیعہ کے  
فرقوں میں کا ایک خاص فرقہ ہے۔ اس فرقہ میں اور شیعہ مامیہ میں اس میں تو  
ماق ہے کہ ائمہ اثنا عشر کی امامت کا اقرار فرمیں۔ اور جو دینی بات میں سے کسی ایک کو بھی  
مذہب الطاعۃ نہ ماننے کا۔ خواہ وہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہتا ہو یا نہ ہو۔ ہرگز دوسرے نہیں سکتا  
اور بھی جہاد میں نہیں جاسکتا۔ بلکہ ضال و ضل ہے اور ابداً آباد کئے سے روزی میں رہے گا (چنانچہ  
اسی مہول کی بنا پر شیعہ مامیہ اثنا عشر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین: خصوصاً غنی راشدین  
الموتین مثل عائشہ صدیقہ و حفصہ رضی اللہ عنہا وغیرہ۔ کی فریاد و فتن اور ابداً آباد کیلئے  
کے لئے جہاد وغیرہ وغیرہ کہتے ہیں۔ کبریت کہتے ہیں انہوہم ان یقولون الا  
ما نزلنا من فرقان میں یہ اختلاف ہے۔ کہ مامیہ مامیہ کہتے ہیں کہ وہ مامیہ میں طاعت نہیں جانتے  
کہ امامت اثنا عشر طاعت ائمہ واجب نہیں مانتے۔ بخلاف سنی مامیہ مامیہ مامیہ مامیہ مامیہ  
کہ وہ مامیہ کے سوا انہیں ائمہ کو بھی منتر ضل الطاعۃ مانتے اور ان کے نہ ماننے۔ ان کو کہہ فرماتے ہیں  
میں سنیہ تکفیر اسلام میں دونوں گروہ متفق ہیں۔ کیونکہ اتنی بات دونوں فرقے مانتے ہیں  
میں ان کو نہ ماننے کا فرقہ ہے۔ مگر اسکی تفصیل میں تھوڑا سا اختلاف ہے۔ جو یہ کہ حامی سید الدین









نقل مرسلہ  
 اِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ وَمَنْ يُتَعَزَّ غَيْرَ الْاِسْلَامِ  
 دِيْنًا فَلَنْ يُّقْبَلَ مِنْهُ

## اخواننا المسلمین ایدکم اللہ تعالیٰ

تسلیم۔ گذارش یہ ہے کہ یہ بات مسلم و متفق عینہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ  
 ہونے کے پہلے تمام عالم شرک و کفر کی تاریکی میں پڑا تھا۔ اسلام نے آئے ہی کلمہ طیبہ لَا اِلٰهَ اِلَّا  
 مُحَمَّدٌ سَوَّلَ اللّٰهُ کے نور سے کفر و شرک کی تمام تاریکیوں کو کا فور کر کے عالم کو منور کر دیا۔  
 کلمہ طیبہ دین اسلام کی بنیاد مستحکم ہے۔ قرآن مجید اور نبی اکرم کی احادیث متواترہ سے ثابت ہے  
 کہ جس نے بخلوس دال و حقانیت سے کلمہ طیبہ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ کہ تو وہ جہنم  
 جنت ہوگا۔ اور بلا قیل وقل وہ مسلمان ہے۔ اور کلمہ طیبہ بالاجمل عیاری تعالیٰ شانہ کی توحید  
 مستحکم اساس ہے۔ بارگاہ ایزدی تک پہنچنے کے لئے شاہراہ اور دین اسلام میں داخل ہونے کا  
 دروازہ ہے۔ اس باب میں کسی فرقہ کو کسی قسم کا اختلاف و اعتراض نہیں ہو کیا سنی اور کیا شیعہ  
 دونوں فریق اس بارے میں متفق ہیں۔

## برادران ایمانی و اخلا و روحانی

بمفاوآ کر میرا قریب الساعۃ و الشوق القصر ان دنوں قیامت کی بات ہو کہ جس کلمہ  
 طیبہ نے اپنی روحانی طاقت و تجلی کے ذریعہ سے ہم کے مختلف اقوام (۱۲۸) کروڑ نفوس کو شرک و کفر  
 کے عمیق گڑھے سے نکال کر توحید کی بلندی پر لا بیٹھا یا اور ان کے دلوں سے شرک و کفر کی تاریکیوں کو  
 دور کر کے روشن کر دیا توحید کا بول بالا اور عالم میں دین اسلام کا اُجالا کر دیا۔  
 آہ۔ آہ۔ آج سنا جاتا ہے کہ وہی کلمہ طیبہ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ کے

۵  
 یہ چیزیں صحیح ہیں۔  
 شیخ محمد باقر صاحب  
 مکتبہ عربیہ اسلامیہ  
 بیروت  
 ۱۳۲۹ھ





بحر

۱۔ بعد میں تحقیق کلام میں نجات پانے والے مومنین کے آقاوں کا بندہ و مملوک ہر وقت آل محمد کی امداد و تائید پر بھروسہ اعتماد رکھنے والا نصر عزیز اور فتح مسبین کی طلب میں اپنے قاتل و لکھ امر صاحب العصر جو اپنے آپاے کرام کی زندگی کے وارث ہیں ان کی طرف دعا و ناری کرنے والا۔ ابو محمد  
عبد بنیامین لدین ابن داعی امام المستقلین سابع الرا سبوع۔ سابع من ابدع المطلقین علم الامام  
القدس بن المقدس فی علی غرقات المحدثین مولانا محمد برہان الدی والی۔ ہون میں اپنے سے پہلے کے  
دعا و ابداء کی پیروی کرتا ہوا ان کے قدم بقدم چھنے کی کوشش کرتا ہوں اور ان کی رہنمائی کی  
اقتدار کرتا ہوں جس دین حق کی طاقت ان بزرگوں نے دعوت کی ہے میں بھی دعوت کرتا ہوں اور جس  
راہ صدق کے وہ سالک تھے میں بھی اسی راہ کا سالک ہوں۔ میں محکوم و رد کار عالم کی توحید کی  
طرف اور اس سے ادب و راندہ ہدی اور ان کے دعا کرام کی پیروی و اطاعت کی طرف بدلتا ہوں اور  
میں تمھارا سچا خیر خواہ ہوں بصیرت کے ساتھ میں تم کو خدا کی طرف بدلتا ہوں اور میرے اتباع سبحان اللہ  
اور میں مشرکین سے نہیں ہوں۔ بیشک میری نماز۔ اور میرا زہد۔ اور میرا جینا۔ میرا ماضی و میرا ورور کار کے  
سے ہے کہ جس کا کوئی شرک یا کفر نہیں اور اسی کا مجھ کو حکم دیا گیا ہے۔ و نیز مسلمان ہوں۔

ایضاً رسالہ ہذا کے

صفحہ ۳۲ کی چھٹی سطر سے صفحہ ۳۴ کی پہلی سطر تک بارہ سطروں کی عبارت اور ترجمہ مندرجہ ذیل ہے  
وہو هذا

وهو هذا

معنا المومنين) واخواني المحسنين الوقيين بعهد الله واما انهم والموتين كتابهم  
يا ايها النصارى اعلموا حسن الله توفيقكم وسر دعائكم في طريقكم ان اول المعارف في  
الدين توحيده رب العالمين - وانتهى طاعة العابدين وعناية خشية المتقين  
وعبادته - انه هو الذي دعى اليه كل قس من الناس نام وادعاه كل  
مؤمن من قلوبهم - ثم ولا علم احدا بقول بيزانوس ميرتالا الخنثى او معتقدا  
بما يدعيه من شريكه غير موقين ولا محتوذين بموته بل در الفنى وحيد هم

عنہم فتیلاً ولا یهدی لذلک غیر طائفة اهل الحق سیرا۔ وذلک ان توحیداً العبد  
للمعبود لا یكون الا بمعرفۃ ما بینہ و بینہ من الحدود۔

## مستورہ بالا عبارت میں طاہر سیت الدین نے اپنے اتباع بھروں کو خطاب کر کے کہتے ہیں کہ

اے ایمان والوں کی جہالت میرے باروہ بالوہ تہذیب کی پہلی معرفت پروردگار عالم کی توحید  
ہے۔ اور تحقیق یہ عبادت گزاروں کی طاعت کا غنمی اور پرہیز گاروں کے خوف و خشیت کا انتہا اور  
مالک مقربین کی عبادت ہے۔ اور توحید ہی کی طرف ہر قائم نے دعوت کی ہے۔ اور اسی توحید کا ہر فرقہ  
اسلام نے دعویٰ کیا ہے۔ ہر شخص توحید کا قائل ہے اور اس کے ظاہر و باطن کا معتقد ہے۔ حالانکہ یہ  
توحید کے شرائط کو پوری نہیں کرتے اور نہ توحید کے حقوق کی بجا آوری کرتے ہیں اس لئے ان کی توحید  
ذرا بھراؤن کو کام نہ آئے گی توحید کا استحضار ایک ہی مبادی سے اہل الحق کو ملتا ہے یعنی بھروسے  
والسہون الذین یشہدون بکلمۃ الاخلاص وہہدکافۃ اهل الجہادۃ والسندۃ  
وکلمۃ الاخلاص ہی التي قال فیہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم من قاہا  
مخلصاً دخل الجنة وہی لا تقبل منہم وتود علیہم لا یفرق الا بالرسول وحده  
مذکورہ بالا عبارت کا حاصل یہ ہے کہ تمام اہل سنت و الجماعت کا یہ ایمان ہے کہ توحید کے  
کلمہ اخلاص ان سے قبول نہیں کیا جاسکتا۔ اور کل ان پر واپس کیا جاتا ہے کہ ان سے اوپر مارا  
جائے گا جس کلمہ طیبہ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے باعث دخول جنت فرمایا ہے۔ طاہر سیت الدین  
کا یہ کہنا کہ فرقہ اسلام کے کسی فرقہ کی توحید کام نہ آئے گی۔ یہ قول مستند مشکوٰۃ۔ یہ قول کہ کربلا  
سیت الدین نے تمام مسلمانوں کو مشترک بنا دیا۔ اہل سنت و الجماعت کا کلمہ طیبہ مل قبول نہیں  
ملکہ ان کے منہ کے اوپر مارا جائے گا اس قول سے یہ مطالبہ ہوتا ہے۔ تمام مسلمان فی الحقیقت مسلمان ہیں  
بلکہ سستی ہونے کی وجہ سے وہ وہاں استہادہ ہیں۔ یہی سب باتیں فرماتی ہیں

مشہور ہے کہ اسلام کے سب سے پہلے ہیں سنی و شیعہ۔ طاہر سیت الدین نے کہہ دیا  
عبارت سے اہل سنت و الجماعت کو صراحتہ مشترک و کافرا بنادیا۔ یہ کہ اہل سنت و الجماعت

اس شخص نے اپنے  
پیروں کو توحید کا  
کلمہ دیا ہے



کی نہ توحید ان کو کام آئے گی۔ اور نہ کلمہ طیبہ ان کا قبول ہوگا۔ جو جسکی توحید برابر نہیں وہ مشرک ہے  
اور جس کا کلمہ طیبہ قبول نہیں وہ کافر ہے۔ اور مشرک و کافر کا ٹھکانہ جہنم ہے۔

اب رہے شیعہ برادران وہ بھی اس سہلہ سے نہیں بچے

طاہر سیف الدین کی تصنیف ضواء نور الحق المبین کے صفحہ ۱۰۷ کی پہلی سطر عبارتیں  
سطر کی عبارت تک ملاحظہ ہو۔ **وَهُوَ هَذَا**

فقول ! ان الحسب الذی امرکم اللہ الی الاعتقاد امر بہ احد طرفیہ بایدا یکم ہو انکم  
واقبل عہد امامکم الذی یدعوکم الیہ و یمید بکم والطرف الاخر الذی بین اللہ  
منتهی حد ودعالم النفس و هو رسول ربکم الموبد بروح القدس المحال من عالم الذل  
محل الشمس وان امام زمانکم محمد من الدین محل الرسول فہو فی وقتہ منتهی حد ودعالم  
الطبیعت و مطرح اشعة عالم العقول فمن زعم ان معرفتہ لنبیہ او وصی نبیہ او امام  
زمانہ تکفیه دون معرفتہ داعی او اند منہل عن قصد السبیل و بقاء بالعذاب الازل  
و کانت تہماد تہ اللہ غیر مقبولۃ لان اسبابہ بجمیع الحدود غیر موصولة۔

مذکورہ بار عبارت میں طاہر سیف الدین رقم طراز ہیں کہ جس جبل سے تمسک کی تمکو خدا نے رغبت  
دلائی ہے۔ اُس جبل کا ایک طرف (سرا) جو تمہارے ہاتھ میں ہے وہ سرا میں تمہارا بھائی اور  
تمہارے امام کی جس کی طرف وہ تمکو دعوت کرتا ہے اُس امام کا کثرین بندہ اور دوسرا سرا جو خدا  
ہاتھ میں ہے وہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اور امام وقت کہ جو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم  
کے قایم مقام ہیں اور امام وقت اُس جبل کا ایک سرا ہے تو دوسرا سرا میں ہوں۔ اب جو کوئی دیکھ  
ستی یا شیعہ) یہ خیال کرے کہ بنی اکرم کی معرفت یا دوسری حضرت علی یا امام وقت کی معرفت داعی وقت  
کی معرفت کے سوا کافی ہے۔ تو وہ شخص سیدھے راستہ سے بھٹک گیا گمراہ ہوا اور دردناک عذاب کا  
مستحق ہوا۔ اس نے جو خدا کی وحدانیت کی شہادت دی تھی قبول نہو گی۔ کیونکہ اس کا سلسلہ  
تمام حدود سے متصل نہیں ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ اگر کوئی شخص خصوصاً شیعہ بنی اکرم صلی اللہ  
علیہ وسلم اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور امام وقت کی معرفت و طاعت کرے اور میری طاعت نہ کرے  
خدا داعی وقت پنا تسلیم کرے تو وہ گمراہ ہے اور دردناک عذاب کا مستحق ہے کیونکہ اُس کا سلسلہ





في دأري غية صائم بضل الناس ويكذب على مولاه ومفترياً ظالماً فكان قول الله جل  
 ذكره عليه دليل أن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا أنه ازدادوا كفراً بين الله  
 ليغفر لهم ولا يهديهم سبيلاً - حملاً لله بهذا آية من فتنه الصماء وإن غويت بدلت  
 عما صماء ومن مغناط وجر ينغر بمقالة وأهية ونجم - وعلى مولاه بمن ساعده عليه  
 باطله هجم - كلف الله بموايلكم أيد يصر عنكم وأيد يذكركم عنهم - ثم اظفركم عليهم ومكنكم  
 منهم وهذا أبو عظمهم أحسنه وقوله السديد إلى الطيب من القول وهذا أن  
 صراط الحميد (يعني المحمدين العائدين بأسرهم إلى حرم الدين في زمن الداعي مولانا  
 زين الدين علم الهدى المهتمدين) ومن رجل - افتري على الله كذباً وقال أوحى لي  
 ولم يوح اليه شيء وزعم أن له اتصالاً بالآلاء فام عليه صلوات الله الحى ريعي المجدوع  
 الشيطان الذي ترى للندس في زرى العلماء في زرى) وغلط كل حسن من القول وسقى حتى  
 فتن به رط من العلماء الراشدين إلى أن تبين الرشيد من الغنى محى الله آية الليل و  
 جعل آية النهار من داعيه المؤيد مبصرة وكان الله ولياً بان يؤيده ونصره و  
 صده ستر الرجل فرقه الذين كانوا مستجيبين ورجعوا إلى مولاهم ثابتهن وهم  
 من حقهم منيبين - ثم ذكر رجلاً من أهل الهند ادعى في عصر آخر دعاة اليمن مولانا  
 محمد بن الداعي الحسن أن له اتصالاً بصاحب العصر سلام الله عليه يومسطة حتى يرسله  
 إليه فاعتز به بعض الناس وسلموا إليه النذور والصلوات والخيال وزعم أنه يؤيد  
 إلى آلهام عليه السلام وهو به طمع عظام الدنيا في مهديه افتري من إعطاء مائة  
 وأظهرت به مساويه وقبلى بابطال فريته الداعي يوسف منصوص الداعي محمد كما  
 أمره مولانا واحد فتبين في الناس افتراءه وأمرهم بإطراحه ورفضه وأبوابه  
 حتى تاب الرجل وتاب ودخل ساجداً الباب فاستخند بامتحانات فصرق فستر  
 الداعي يوسف كرهه بأخراجه إلى عليه وجبر إلى أن قال قس فغير بدع أيضاً  
 في زماننا النفاق إلهي ليس له حق وأنت قول كل قول مخلق (يعني شيطان عصاة  
 في الزمان الذين يزين دهرق) ينسب إلى محمد بعض الدعاة الخطا من أجهل

الفصل في الذكراه رضي الله عنهم ورضوا عنه وأبوهم له من طوبى يدل  
على بالاعمال والأضائل أو تعلق بقول من قضاكم وإن تصعبوا إلى مقالة حشوها  
بضلالة وشوها من غنى وضلالة ورجل من عرفتم حال أبيه وحال قلب الله تعالى ما  
أحسن أجده يا أيها الذين آمنه إن جاءكم من فاسق فنبهوا عليه فأصوبوا أقواله  
تعالى وإن الذين اتبعوه ما فهم إلا طغاة وعن شيب يرجع ذو دين وتقوى  
المخرج بظاهر حاله إذا تحقق باطن حاله أن الذين آمنوا إذا هم طغاة من الشيطان  
تذكروا أقامهم مبصرون وأخواتهم مبررات في الغي لا يفترون

واضح ہے کہ یہ ہفت الہین کے رسالہ خصوصاً نور الحق المبین کی مذکور بالا عبارت کا حال یہ ہے کہ تمام فرق اسلام خصوصاً اہل سنت و اجماعت مشرک و کافر ہیں اور ہر ایک کو عذاب سے مستحق ہیں کیونکہ اہل سنت و اجماعت کی توحید اور کچھ نامہ آسمانی کی یہ بات تو سب سے شریف توحید کی پوری نہیں کی اور یہ توحید کے حقوق کی بجا آوری کی یہ بات توحید کے قبول ہونے کی وجہ سے توحید و رسالت دونوں سے یہ خالی میں۔ لہذا یہ محض مشرک و کافر کے لئے ہے۔ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ توحید و رسالت کے دو جزوئے استراب ہے۔

توحید کا سلسلہ طاہر مہیت الدین نے اس طرح تیا ہے کہ بندہ اپنے رب کی معرفت کرے اور اس  
مقبول اور وحی حضرت علیؑ اور امام وقت کی معرفت کرے اور میری اس معرفت کرے تو وہ  
فی حقیقت توحید کرنے والا بنتی ہے

اور جس نے خدا کی وحدانیت اور رسول مقبول کی رسالت اور حضرت علی کی ولایت اور ائمہ علیہ السلام کی ولایت کی ولایت کا اقرار کیا اور محکمہ اعلیٰ الوقت پر اس کا صداقت ادا کیا تو اس کو اسلام اور رسالت و ولایت کا اقرار اس کو ذرہ بھر کام نہ آیا۔ وہ تو یہ رسالت و ولایت کی شہادت بنا کر بالاسے طاق رکھ دے سب فرق اسلام کیا کشتی اور کیا شہر و دیوں پر وہ نہایت دیر سے بیٹھ رہا ہے۔ کافر ہیں۔ کیونکہ میں صاحب العصر کا ہمتیہ ہوں اور رسول مقبول کا جملہ ائمہ علیہ السلام کے ساتھ برابر کا بیٹھنے والا ہوں۔ خدا کی وحدانیت کی شہادت یہی ہے کہ علی علیہ السلام کے بعد نہ ہوگا۔ یہ فرق اسلام کے تمام پیروں پر مشہور اور ائمہ معصومین جو کہ میرے بعد رہیں گے وہ میری امت ہیں۔



نیا نہیب قائم کر کے میری طاعت سے لوگوں کو بھٹکا۔ ہمیں وہ سب فی الواقع کجراہ ہیں ان میں سے  
(۱) پہلے جعفر جو بھرہ شیعہ تھے پھر سنی ہو کر ۱۲ لاکھ کوکر اولیہ وہ سو اس شناس۔ قرآن واد ونبو اور  
شیعیان مصاحب ابلیس اور قرین (ہم پیالہ وہم اواس) تحت نمبر ہے امیر شیعہ بن۔ دشمن  
آل محمد۔ فتنہ پرواز ہے۔

واضح ہے کہ مذکور الصدر بزرگ پہلے شیعہ بھرہ تھے بعد میں ان سنتی الجماعت کا طریقہ  
اختیار کر کے ۱۲ لاکھ انفس کو اپنے حلقہ اثر میں لائے جو آج کل شہ پاپسن لڑکی، احمد پور۔ مسعود  
بیرتوچ۔ گودرہ۔ وومر۔ پنج محل۔ ناسک۔ حمزہ۔ تونہ بچی۔ اور اس کے لطاف و کائنات  
ہو دو قری فری میں پھیلے ہوئے ہیں۔ یہ سب سنی مذہب ہیں ان بزرگ کا ہزار سندس راز پر  
گہرات میں ہے۔

(۲) دو سرا مدعی۔ عدو اللہ کافر۔ وہ اور اس کے اتباع جنہی۔ راتہ بہ راتہ خدائے  
سیماں ہے۔

واضح رہے کہ یہ بزرگ سیماں بن جن سیماں فی بھرہ لے رہی ہیں۔ ان کے اتباع بھی زور  
تیمبر زور دکن۔ تین۔ میں کثرت سے آباد ہیں۔ ان کے مہر اور دکان حضرات بشیر حرم بزرگ  
عیب جی صاحب۔ جناب حیدری صاحب۔ ہرانیس یکم صاحبہ زبیرہ۔ سی نکیر صاحب اور  
بین بدر لدین صاحب بن وغیرہم ہیں۔

(۳) تیسرا فرقہ عویہ کابانی۔ بیمار دل۔ وادی بلاکت و ضلالت میں سرگرداں و پریشان  
مفتی۔ ظالم۔ جھوٹا۔ کافر۔ فتنہ پرواز۔ اندھی اور بہری جماعت کا سر دار (علی ابن ابیہم)  
(۴) چوتھا۔ ایک مرد مفتی کذاب مدعی وحی۔ مدعی اتصال امامی۔ سند شیعہ کہ جو عام  
کے بھیس میں لوگوں کو نظر آیا اہد بڑے بڑے علماء و شیعہ میں ڈال دیا۔ ہیبت اللہ اعلم

(۵) پانچواں۔ ہمارے وقت کا مدعی۔ کذاب۔ شیطان وقت۔ مرتد۔ مارق۔ عاشق۔ عبد الحسین  
جو ۲۷ سال پہلے محمد ربان الدین طاہر سیف الدین کے والد کے حضرت بھرہ جماعت سے ملگ ہو کر  
پنے سماع کے لئے ناگیو کے قریب منمدی باغ نامی مقام پر سکون بنایا اور ایک نیا فرقہ قائم کیا۔ انکے  
اتباع۔ بہن۔ ناگیو۔ او جس۔ کپڑوچیس رہتے ہیں۔ الغرض مذکورہ اشخاص اسی باب میں۔ اہل

اتباع سب کے سب جہنم کے ایندھن ہیں۔ سبب یہ ہے کہ میری اطاعت سے سب کے سب  
موتیں ہیں اگرچہ وہ توحید و رسالت و ولایت کے قائل کیوں نہ ہوں۔

## عرض و فریاد

اب ہم سب انگریزوں کے ہاتھوں میں تھیں۔ ہم تو مل محمد و آل پاک و صحاب کرام رضی اللہ عنہم  
اسلامی ریاست (کیا مستی گیا شیعہ) کے تمام سرطین و منوک و امرا و نوابان و وزرا و آل  
کا ان رول اسلامیہ کی خدمات عالیہ میں عرض پرداز ہیں کہ کورہ طیبہ و اسلام مسلمین کی حق  
و حمایت کے لئے دینی خیریت سے کام لیں۔ و خسر و توجہ مبذول فرما کر والی ہند سرکار عالیہ  
حضور و انسرا کے بالقابہ کی حضرت میں۔ دل شکن۔ دل آزر۔ مخل اتحاد و اتفاق قیتم  
و بغاوت کی جزو بنیاد و مفسدانہ حملہ اور باغیانہ چوٹ کہ جو طاہر سیف الدین شیخ ابواسمیر نے تمام  
مسلمین و شیعہ پر کی ہے اسکی شکایت رفع کریں اور حضور و انسرا کے صاحب بالقابہ سے اس  
باغیانہ و مفسدانہ حملہ کی چارہ جوئی کریں تاکہ طاہر سیف الدین اور ان کے فرمایان اس عقیدہ  
سے توجہ کریں اور کنگریاں محمد کاچہ اسلام کی طاہر سیف الدین کی تلمیحات و شجاعت کے بد  
ستے صفات و شفاف ہو جائے۔ اسی طرح ہر ریاست و سلطنت اسلامیہ اپنی اپنی سطنت کے  
آئین و قانون کے موافق اس باغیانہ حملہ کے بذریعہ عدالت داد دیں۔

اسی طرح علماء شریعت و فضیلت ملت بیضا اور علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل کے  
مصدق حضرات مجتہدین کرام و نوابان ائمہ صومین نظام کی حضرت مطہر میں گزارش ہے  
کہ بقاء و حدیث شریف اذا ظہرت البدع فی امتی فیظہر العلم علیہ اپنا علم بنی ہر فرما کر  
اس بدعت شنیعہ کے تلافی میں ایک مادی دقہ ہی فروگذاشت نہ کریں۔ کیونکہ طاہر سیف الدین  
تھے بے وجہ مذکورہ بالا ہادیان اسلام کو سب دشمن کر کے بڑے القاب سے یاد کیا ہے۔ اور ان کے  
اتباع اور ان کو کافر و مشرک و دوزخی ٹھہرایا ہے۔ لہذا طاہر سیف الدین کے مقابلہ و احیہ باطلہ  
کی بدلائل تردید فرما کر مسلمانوں کے دلوں سے طاہر سیف الدین کے شجاعت کو دور کریں اور طاہر اور



ان کے اتباع سے توبہ کرائیں۔ اگر توبہ نہ کریں تو ہونا آؤ کریمہ و من کریمت فاولیٰ ہفت ہفتہ  
فتویٰ جاری کر کے تمام مسلمانوں کو اطلاع فرمائیں۔

اسی طرح بنگال - الہ آباد - پنجاب - برما - ریاس - بھٹی و ناگپور - وغیرہ گورنمنٹ سرکار  
کے کونسل کے ارباب آراء صاحبہ و مذاہرہ بعد از یہ کہ انہیں صلیب صاحبان کی خدمت میں ہی  
عرض ہے کہ یہ معزین ہی اپنی اپنی سرکاری کونسل میں استفسار کریں کہ شیخ ابوالہرط سید الدین  
نے جو ساڑھے چھ کروڑ مسلمان اور ۲۰ لاکھ کروڑ مسلمان کے عقیدہ کی توبہ کی بلا سبب  
کر کے دل آزاری کا ایسا جرم کیا ہے کہ جس سے صلح و آشتی اتحاد و اتفاق میں فصل آنے کا سخت  
خوف ہے۔ اس خطرہ اور ہولناک واقعہ کے دفع کے لئے اور آئندہ پھر کبھی طاہرہ سیف الدین  
اور ان کے اتباع ایسا گناہ کرنے کی جرأت نہ کر سکیں کیا انتظام کیا اور اس کے انسداد  
کے لئے کوئی تدبیر سوچنی ہے اور کس بہت سے اس نام نہاد بغاوت کی اٹھان کا کیا ارادہ ہے  
ہے تاکہ (۹) کروڑ مسلمان کی نسلیں ناپ ہو جائے اور اس ہندوستان میں بال  
برابر فصل نہ آنے پائے۔

اسی طرح ہر ریاست و سلطنت کے ممبران صاحبان پر واجب ہے کہ اپنی اپنی سرکاری  
عرض کر کے اتحاد و اتفاق کی بنیاد کو مضبوط کرنے کے لئے کوشش کریں اور یہ شرعاً ان دنوں  
طاہرہ سیف الدین کی تصنیف کی وجہ سے پتہ چلا ہوا ہے ایک سر دفع ہو جائے اور ہر جاگہ ہر جاگہ  
میں اتحاد و اتفاق بنا رہے۔

اور اسے براہِ دلان اسلامی جس طرح ہادیانِ برحق کہ جنکو طاہرہ سیف الدین نے  
پڑ ہے القاب سے یاد کر کے دوزخی بنایا ہے وہ سب بارگاہِ جمیع الدعوات میں طس ہر  
سیف الدین کے دل شکن دل آزار مظالم کی ہیں اسی طرح ہم سب فکر اپنے بادشاہ  
عادل کرم گستر کی سرکار میں طاہرہ سیف الدین کے باغیانہ و سفیدانہ حملہ کی چارہ جوی کریں کہ  
جس حملہ نے ہمکو مشرک و کافر و زنی اور ستی عذاب شدید پڑایا ہے۔ تاکہ گورنمنٹ و یہ  
اس کا انسداد کرے اور طاہرہ سے قانونی طور پر انتقام لے لے اور دینی اصول کے حقیق  
توبہ کرائے۔

یہ وہ زمانہ ہے کہ خود سرکار عالی اور دیگر حکام سلطنت اور ارباب عقل و فلسفہ اور ہر عقل و تمیز والا شخص بھی چاہتا ہے کہ رعیت کا بہ فز و بشر امن و اطمینان - صلح و صلاح اتحاد و اتفاق سے زندگی بسر کرے۔ خصوصاً اخیر کے سارے چار برس کے واقعہ جنگ کے سبب صلح پسند قوم بین الاقوام کے اصلاح اور اتحاد و اتفاق کو خاص اپنا مدعا سمجھیں اور اب بھی فرض عین جانکر اسی آرزو میں سرگرم ہے کہ عالم کے تمام اقوام میں صلح و صلاح قائم ہو جائے ہر قوم اطمینان اور سکون سے اوقات بسر کرے۔

سوا ایسے وقت اور ایسی حالت میں بلاوجہ بلا ضرورت اس زمانے غرور و تکبر کے نشہ میں چکھوڑ ہو کر اپنی علیت جتانے کے گھنٹے میں کتاب ضواء نور الحق المبین کے وسیع ناہان کے ذریعہ سے اپنے خیالات فاسدہ اور حسد و کینہ کو ظاہر کر دیا۔

## استقدر لکھنے کے بعد یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ تمام

برادران اسلامی کو معلوم ہو جائے کہ بلاد گجرات کے تمام مسلمانوں نے بڑے بڑے شہروں میں دس سے چالیس ہزار کی مقدار میں جمع ہو کر باہم مشورہ کر کے فوجداری دفعہ (۹۶) دفعہ (۱۵۳) دفعہ (۷۱) اور دفعہ (۵۰۵) سی کے مطابق سرکار عالی سے چارہ جوائی کی ہے۔ اس باب میں کہ ضواء نور الحق المبین تصنیف طاہر سیف الدین کو ضبط کر کے دریا برد کر دے تاکہ یہ کتاب اور اس کا مضمون نابود ہو جائے اور مصنف کو ان کے کئے کی سزا ملے۔

اسی طرح ہندوستان کے بڑے بڑے شہر اور چھوٹی چھوٹی بستیوں کے مسلمانوں پر واجب ہے کہ دین اسلام کی توہین اور سبھین کی تفسیح کو گواہ نہ کریں اور اس کے انعداد کے لئے شہر شہر اور گاؤں گاؤں کے مسلمانہ ذکورہ انات کو جمع کر کے مجمع عام میں باہم مشورہ کر کے شہر کے حاکم کے ذریعہ سے اپنے افسر اعلیٰ کی سرور میں مسطورہ بالا ضواء نور الحق المبین کی عبارت کو پیش کر کے فوجداری دفعہ (۹۶) کے مطابق چارہ جوائی کریں اور رسالہ ہذا میں طاہر سیف الدین ملنے جو تمام سستی و شیعہ کے دینی اصول اور عقائد



کی توہین کر کے شیعہ اور سنی کلموں کی تکفیر کی اور دل آزارانہ اور ان کے  
جذبات مشتعل کر دیئے ہیں اور ایک دوسرے میں توہین و تہلیل  
و فتنہ و فساد برپا ہونے کا یہ ایک ذریعہ بنا دیا ہے۔  
اُس کے لئے فوجداری دفعہ (۱۵۲) (۱۱۱) اور  
(۵۰۵) سی کے موافق طاہر سیدنا نبی

مقدمہ دائر کریں۔ تاکہ تادم

کے ۲۳ کروڑ طرسل

سنی اور

چھ کڑے

مسلمان شیعہ کو عادل و منصف کو نمٹ کی سرکار سے اُن کی خطا و مہم  
اور توہین کی داد ملے۔

المشاہد

ولی محمد اسماعیل سرماوہ ساکن ریاست جونا گڑ  
کاٹھیاواڑ

(مطبع امداد الملک نج تھانہ بھون بامہا فتم فی قریۃ)

# ضروری اسلحہ

ہم نے کلام مجید میں ترجمہ و تفسیر حضرت مولانا مظلوم العالی کا اشتہار دیا تھا۔ اور اپنے یہاں شکی قیمت کی فہرست کھولی تھی جسکی بنا پر بہت سی قیمتیں شکی وصول ہو گئیں تھیں۔ مگر چونکہ مشیت حق سبحانہ مشیت عبد پر غالب ہے۔ اس لئے جو کچھ ہم چاہتے تھے۔ کہ وقت موعود پر قرآن شریف خریداروں کی خدمت میں پہنچا دیں۔ وہ نہ ہو سکا۔ اور جو سی سبب نہ چاہتے تھے۔ یعنی تاخیر از وقت موعود وہ ہوا۔ اور گو یہ تاخیر اس لئے غیر اختیاری تھی۔ کہ کاغذ کی گرانی ناقابل برداشت حد تک پہنچ گئی تھی۔ اور اس کا مقصد یہ تھا۔ کہ ہماری خریدار ہمارے ساتھ پیسے سے زائد ہمدردی کرتے۔ اور خریداروں کی تعداد میں اضافہ کی کوشش کر کے گرانی کی سخت رکاوٹ کو دور کرتے اور اس طرح اعانت کا خیر کا ثواب حاصل کرتے۔ مگر بجائے ہمدردی کے بعض خریدار اس غیر اختیاری تاخیر کو مطیع کی بددیانتی پر محمول کر کے دو قسم کے گناہ میں مبتلا ہوتے ہیں۔ ایک بدگمانی دوسرے ناحق دل آزاری مسلم کیونکہ وہ اپنی خیرات میں دشمنی اور سب و شتم سے کام لیتے ہیں جس سے قلب کو سخت تکلیف ہوتی ہے۔ پس نظر خیر خواہی جملہ خریداران کو اطلاع دیجانی ہے کہ مطیع کا مقصود ہرگز یہ نہیں ہے کہ وہ کسی کی رقم مارے۔ اور لوگوں کو ضرر پہنچائے بلکہ اس کا مقصود سراسر مسلمانوں کو حتی الامکان دینی و دنیوی نفع پہنچانا ہے۔ اور تاخیر حقد رہی ہوئی ہے یا خدا نخواستہ آئندہ ہو۔ تو اس کا منشا مطیع کی بددیانتی نہیں بلکہ اس کا بڑا سبب ایک غیر اختیاری امر ہے جسکی تفصیل یہ ہے کہ جس وقت مطیع کلام مجید کا کام شروع کیا گیا ہے۔ اس وقت کل مصارف مطیع کا تخمینہ چھ ہزار تھا۔ اور اب کاغذ کی گرانی کے سبب صرف کاغذ کے تخمینہ میں سولہ ہزار کا اضافہ ہو گیا ہے۔ اور اس کا لازمی نتیجہ تاخیر ہے اب جو حضرات ہم پر اعتماد کریں۔ اور ہماری بیان کو صحیح سمجھیں۔ جسکے غلط سمجھنے کی کوئی وجہ نہیں۔ وہ اپنی رقم مطیع میں جمع رکھیں۔ اور دوسرے خریداروں کو دیکھ کر کہ گرانی کاغذ کی نقصان کی تلافی فرمادیں۔ تاکہ وہ کلام مجید جسکے لئے مسلمان چشم براہ ہیں۔ اور نہایت بے صبری کے ساتھ اسکے مطیع کا اشتہار کر رہے ہیں۔ جلد سے جلد مطیع ہو کر اپنے خریداروں کے دلوں اور انکھوں کو ٹھنڈا کرے۔ اور اس طرح ان کو شش کرتے والے حضرات کو علاوہ حصول مقصود کے اجر آخرت کا ایک بہت بڑا حصہ ملے۔ اور جن حضرات کا بیڑہ ایمان نہیں ہے۔ وہ حضرات اپنی رقم واپس لے لیں۔ درخواست واپس پر ان کی رقم ان کے پاس پہنچ جائیگی۔ لیکن اگر انکے درخاست کی فوراً تعمیل نہ ہو سکے۔ تو گھبراتے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ ان کو صبر کے ساتھ تھوڑا سا انتظار کرنا چاہیے کیونکہ بعض چڑچڑیے سبب قدرے تاخیر ہو جاتا۔ ایک ایسا امر ہے جس سے بچنا ہمارا ایمان سے باہر ہے۔ نیز جو حضرات ہاپسی رقم کی درخواست کریں انکو نہ رعبے کہ درخواست مندرج ہو۔ کیونکہ سبب شتم کا نتیجہ بجز ناحق آزاری کے اور کچھ نہیں۔ آخری صفائی کے ساتھ یہی ظاہر کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ کہ قرآن شریف کے مطیع کا کام جاری ہے۔ مگر کلام اللہ بوجہ کتابت میں آچکا ہے۔ کتابت تفسیر سولہ پارہ تک ہو چکی ہے اور آگے جو رہی ہے۔ نو پارہ مطیع ہو کر مکمل ہو چکے ہیں۔ اور یکس کے لئے امکانی کوشش کیا جا رہی ہے۔ جسے موجودہ حالت۔ اسکو دیکھ کر خریدار واپسی و عدم واپسی رقم کے متعلق اپنے لئے بہتر راہ قائم کر سکتے ہیں۔ اور بہتر ہو کہ وہ بجای اسکے ہاپسی رقم کی درخواست کر کے مطیع کلام مجید میں ایک اور ڈال انکے پاس۔ مگر خریدار ہمارے فرما کر اسکے جلدی مطیع ہونے میں اعانت فرمادیں۔ اس وقت جو صاحب خصل قیمت ادا کریں گے۔ اس سے بڑھ کر قیمت ہمیں یہ رستم گو قیمت سابق سے زیادہ ہے مگر موجودہ گرانی کے لحاظ سے سہی کم ہے۔



# اصول مقاصد رسالہ اور ضروری اطلاعیں

(۱) رسالہ ہذا کا سود متعزیز کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔

(۲) اس رسالہ کو منظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔

(۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔

(۴) یہ رسالہ ہر قسمی مہینے کی تیسری تاریخ کو، نثر راشد تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔

(۵) کسی ماہ کا رسالہ مع روح کے اثر ہائی چیز سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت

اس سے بھی بڑھ جائیگا قیمت سالانہ بیچا ہے۔ اس میں بوجہ گرائی کا غصہ کی گئی ہے۔

(۶) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادائیگی فرماتے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں

رسالہ وی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ دلیو کا اضافہ کر کے بیچا کا دلیو ہوگا۔ اس سال سے کا دلیو ہوگا۔

(۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے

یا وی پی کی اجازت نہ دیئے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔

(۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریداریوں گے ان کی خدمت میں کل پرچے ابتدائی

رجسٹر سے بھیجے جاویں گے اور ابتدائے خریداری سمجھے جائیں گے۔

(۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوینی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا وی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی ضابطہ

وسط سال میں بند کرنا چاہیں گے تو بتایا قیمت واپس کر دی جاوینی۔

(۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں (جماعت انتخاب تالیفات) مقیم خاندان نقاد تھانہ بھون میں

معاونت فرما کر شکر فرمائی رہے گی۔

(۱۱) ادارہ کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔

(۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی بتائیں گے۔

نہیں خریداری ضرور اکمڈ لکریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

رفیق احمد اللہ داد و المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع منٹو

دیکھو اس مسئلہ  
چونکہ رسالہ ہذا  
مطبوعہ منٹو  
چونکہ منٹو  
دیکھو منٹو  
دیکھو منٹو

حسب زبانه

٤٨٦  
قال الله تعالى

رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

وَمَا يَزِيدُهُ إِلَّا عِلْمًا عَظِيمًا

امتنان لایزال برست بر مطلوبیت یادک معلوم و امداد و محدث کمال است بر مندرجیت قبیه  
فصل در ارشاد و صحیحه شهریه ملقبه به

# الامداد

مثابه شعب علمیه متنوعه سلسله و دواره

یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقائد و حوادث الفقاوی فی ما يتعلق بابسواح الجدیة تربیه السالک  
فی الاحوال الخاصة من السلوک الرفیق فی سوار الطریق فی الاحوال العامة من موقوفات خیرات مکتوبات  
خیرات فی القواعد المختلفة من عقیدة و معارف العوارف فی سلوک صلاح القلاب فی الفقه کمال آن  
اقادات سلسله حضرت امام اشرف علی صاحب الهدایة است باجل آن از افاضات حضرت شیخ العرب العزمی  
انج الشاه امداد الشریک تصحیف حیرت تبرک نام بین ذر سابعی است که از تحقیقات دایره کرامات فصل است

عکس بابت ماه شوال المکرم ۱۳۳۴ هجری جلد

از مطبع امداد المیطل مع تحف شایهون جلوه نمودن گرفت



ایں صحیفہ کا پیش امداد نام یافت امداد المطابع انتظام

فہرست مضامین سالہ الامداد بابت ماہ شوال المکرم ۱۳۳۴ھ

— — — — —

ببرکت و عار حکیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہم العالی

خاندانہ امدادیہ تھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

صفحہ	صاحب مضمون	فن	مضامین	نمبر
۳	حضرت مولانا اشرف علی صاحبہم العالی	فقہ	امداد الفتاویٰ - - -	۱
۱۱	مولانا اشرف علی صاحبہم العالی	سلوک یا طب روحانی	تربیتہ السالک - - -	۲
۱۹	مولانا اشرف علی صاحبہم العالی	تصوف	معارف العوارف جلد اولی -	۳
۲۳	مولانا اشرف علی صاحبہم العالی	تصوف	مولانا اشرف علی صاحبہم العالی جلد دوم -	۴
۲۷	مولانا اشرف علی صاحبہم العالی	فقہ	اصلاح انقلاب - - -	۵
۳۱	مولانا اشرف علی صاحبہم العالی	فقہ	ترجیح الرابع - - -	۶
۳۵	مولوی حبیب احمد صاحب کتب انوی	فقہ	تحقیقات المفیدہ - - -	۷

ہمارے ناظرین

اگر ہم ہر چہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک ٹکڑا یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں  
تو ہمارا شکر موجب عریضہ کاف ہوگا (ببرکت سالہ)

# تمت بعد امداد الفتاویٰ از ۱۳۳۴ھ

(ملاحظہ ہو تہمت دومہ ثانیہ)

## سوال

کیا تحقیق ہے علماء کی اس باب میں کہ آذان ثانی جمعہ کا فعل جو عند المنبر یا بین یدی الخطیب لکھا ہے آیا مراد اس سے مطلق قرب ہے خواہ بالمعنی المتبادر یا عام اس سے اور خواہ مع المحاذاة یا عام اس سے وفیدونا و متمم مفیدین۔

## الجواب

اذا کتب کی عبارت تو محتمل و جہین کو ہے مگر جامع الرموز کی عبارت صحیح ہے قرب متبادر و محاذاة میں وہی فذلک بین یدی ای بین الجہتین المسامتین لیمین المنبر والا مام و یسارہ قریباً منہ و وسطاً باسکون فی شمل ما اذا اذن فی زاویة قائمة او حادة او منفرجة حادثة من خطین من ہاتین الجہتین اہ قلت تحدث القائمة اذا کان المؤذن حذاء وسط المنبر (بالحرکة) والمنفرجة والحادة اذا کان فی غیر حذاء و صورتہا هكذا۔ و قلت دلیل ذلك کذا التواتر



## سوال

ایک شخص ایک ماٹو گرام بنا چاہتا ہے جس کا نقشہ حسب ذیل ہے دریافت طلب یہ ہے کہ اس مہر کے چوتھے درجے میں کیا آیت قرآنیہ لکھی ہوئی ہے۔ اور کس متن و درجوں میں مرزی میں اخبار روزہ بصیغہ



حیدرآباد و کن درج ہیں اس میں کوئی امر آیت قرآنیہ کی تو ہیں کا تو نہیں ہے اگر ہے تو کس آیت یا حدیث کی بنا پر ہے اگر مرزی یا غرض چینی جاپانی یا اطالوی زبان میں خاص اُن کے حروف میں کوئی عبارت



لکھ کر نیچے آیت قرآنیہ لکھی جائے تو اس میں کوئی مضائقہ ہے یا نہیں۔ دوسرا امر یہ ہے کہ اس مانوگرام کو اخبار کے بیرونی طباق اور دوسری خط و کتابت کے لفاظیات پر چھپوایا جاسکتا ہے یا نہیں اسلئے کہ طباق اور لفاظیات مثل موقوفہ کے حفاظت سے نہیں رکھے جاتے ہیں بلکہ ان کو چاک کر کے روی میں پھینکا جاتا ہے ایسے صورت میں اگر لفاظیات طباق وغیرہ پر اسے چھپوایا جائے تو کیا کوئی حرج شرعی لازم آتا ہے اگر آتا ہے تو کس آیت یا حدیث کی بنا پر

### الجواب

فی الدر المختار بساطا وغیرہ کتب علیہ الملک اللہ بکیرہ بسطہ واستعمالہ لا تعلیقہ للزینۃ الی قولہ قلت وظاہرہ انتفاء الکراہۃ بجمہ تعظیمہ وحفظہ علی اولادہ ووزین بہ اولادہ۔ ہاں یکتب علی المرام وحید المرام کذا یجوز فی رد المحتار قولہ قلت وظاہرہ المکن الذی جلد فی بعض السمن ای ظاہر قولہ لا تعلیقہ للزینۃ قولہ یجوز فی رد المحتار قولہ فی فتح القدیر وتکرر کتابۃ القرآن واسماء اللہ تعالیٰ علی الدرہم والمہاریب واجد لان وما یفرش اہل اصنام۔ اس روایت میں دلالت ہے اس مانوگرام کی کراہت پر اور ظاہر ہے کہ آیت لکھنے کی کوئی ضرورت ہی نہیں ہے جسکو بیچ مخطور کہا جائے۔

### سوال

ہمارے یہاں جتنے سینے والے ہیں سب نے یہ مقرر کر رکھا ہے کہ جو کوئی سٹاگر دے اسے اس شاگرد سے دس روپیہ کی مٹھائی لیکر سب سینے والوں کو تقسیم کرے چاہے وہ خوشی سے دی یا ناراضی سے دے مگر ضرور لینا چاہئے یہ روپیہ لینا جائز ہے یا نہیں۔

### الجواب

اس طرح جائز نہیں البتہ اگر یہ پھر جاوے کہ اتنے روز تک اور اتنے وقت تک سکھانے کی اجرت ہم دس روپیہ یا دس روپیہ کی چیزیں گے اس طرح جائز ہے پھر اتنے دنوں سکھانا پڑ لگا مگر پھر یہ روپیہ یا چیز اس شخص کی ملک ہوگی تقسیم کرنا واجب نہیں بلکہ چونکہ دوسرے کا مانگنا ظلم ہے اور تقسیم اس ظلم کی اعانت ہے اسلئے تقسیم کے جواز میں بھی شبہ ہے۔

### سوال

(۳) تبلیغ الدین کے صفوئہ کی (خرابی چارم) میں ہو کہ اکثر ظالم و فاسق کی مدح کیجاتی ہے اور وہ

اپنی تعریف سے خوش ہوتا ہے تو فاسق کو خوش کرنے والا مداح بھی عاصی و نافرمان ہوا۔ حدیث میں آیا ہے کہ فاسق کی تعریف سحر حق تعالیٰ کا عرش کا نپ اٹھتا ہے حضرت حسن رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ فاسق کی بقا عمر کا دعائو بھی فاسق ہے الہ سواب ارشاد فرمادیں کہ اس توجیہ سے کیا فاسق کا معالج بھی فاسق ہوگا۔

## الجواب

اصل یہ ہے کہ کافر سے محبت ناجائز ہے اور رحمت و مہمردی جائز ہے۔ پس مع کا منشا چونکہ محبت ہے اسی طرح حسن کے نزدیک دعا کا منشا بھی۔ اس لئے اس سے منع کیا جاوے گا اور معالجہ کا منشا رحمت ہے اس لئے جائز ہے فقط۔

## سوال

قرآن شریف میں جو خداوند کریم نے فرمایا ہے والمحصنت من الذین اولوا الکتاب من قبلکم۔ یعنی اس آیت شریف سے اہل کتاب کی عورتوں محصنہ سے نکاح جائز ہے حالانکہ اہل کتاب کا شرک جیسے ابن اللہ کتنا وغیرہ اور غلو فی البدعات شرکیہ ثابت ہو چکی تھی۔ باوجود اہل کتاب کے ان خرابیوں کے پھر بھی ان کی عورتوں سے نکاح جائز رکھا گیا۔ تو اب بھی ان کتابیہ عورتوں سے نکاح جائز ہوگا یا نہیں اسوقت تو اور بھی یہ لوگ خراب ہو گئے ہیں۔ جب ان سے نکاح جائز ہوا مرزائی عورتوں اور رافضی اور بدعتی جو شرک کے درجہ کو پہنچے ہوئے ہیں ان کی عورتوں سے بدرجہ اولیٰ جائز ہونا چاہئے حالانکہ فقہاء ان سے نکاح کو منع کرتے ہیں بوجہ خارج الاسلام ہونے کے۔ امید ہے کہ جناب والا وجہ اللہ جواب فی عنایت فرمادیں میں کئی روز سے اس شب میں مبتلا ہوں شفاء العی السوال فقط

## جواب

شرعیہ میں مقرر ہے کہ کافر اصلی اور کافر مرتد کے احکام اور پھر کافر اصلی میں اہل کتاب یعنی معتقدین کتاب سماوی (کہ عامل بکتاب مادی) اور غیر اہل کتاب کے احکام مختلف ہیں اس مقدمہ سے سبب جہات رفع ہو گئے یعنی اہل کتاب کا جو شرک منقول ہے وہ مانع نکاح کتابیہ نہیں ہوا اور مرزائیوں وغیرہم پر جب کفر کا فتویٰ ہوگا اس سے وہ مرتد قرار پائیں گے فحصل الفرق بینہما۔ اور اس شرک سے اہل کتاب کو عامل بکتاب نہ رہیں گے مگر معتقدین کتاب تو ہیں۔ البتہ جو باوجود اس قوم میں سے ہونے کے کسی کتاب سماوی



کے اعتقاد کا التزام نہ رکھیں جیسے آج کل بعض کی حالت ہو گئی ہے اس کا حکم اہل کتاب کا ہے نہ ہوگا۔

### سوال

زید ایک پابند شرع آدمی ہے اسکے خصیعتیں بڑھ گئی ہیں اور متعدد مرتبہ تجربہ ہوا ہے کہ دائرے نشتر دلوانے سے اچھا ہو جاتا ہے مگر چونکہ علاج کرنا خود فی نفسہ ضروری نہیں ہے اور ستر عورت فرض - علاوہ انہی ڈاکٹری دوا کی نجاست غیر نجاست کا علم نہیں ہے اور پھر یہی ضروری ہے کہ نشتر کے بعد کئی روز تک جس و حرکت پڑا رہنا ہوگا جس سے نماز و جماعت کا ترک ہوگا۔ تو ایسی حالت میں زید اگر نشتر دلا دے تو شرعاً مواخذہ ہے یا نہیں اور خصیعتیں کے جب مست تدریجاً ترقی پذیر ہے۔ زید ایسی حالت میں علاج کرے یا نہ کرے علی اللہ چھوڑ دے اس مسئلہ کی ضرورت پیش آتی ہے فقط۔

### جواب

مقصود اس تقریر سے اگر یہ ہے کہ خود اس حکم کے ثابت ہونے ہی میں مشغول ہو اور اس حدیث و امارت اس کے عدم ثبوت کی قراردی ہے تب تو جواب اس کا کتب فقہ میں مصرح ہونے سے ظاہر ہے اور اگر باوجود تسلیم نقل کے خود اس منقول کے صحیح ہونے پر اس کے خلاف دلیل ہونے کا شبہ کیا ہے تو یہ سوال مستدل پر ہو سکتا ہے اور قلعہ من حیث المقدس مستدل نہیں پس اس پر یہ سوال کرنا اس کے خلاف مقصد ہے چھو کر کہ وہ اگر استدلال کرتا ہے اس میں متبرع ہوتا ہے اور تبرع پر ماہ التبرع لازم نہیں مگر باوجود عدم زہم کے تبرع عرض ہے کہ ستر عورت بیشک فرض ہے مگر جمیع احوال میں نہیں بلکہ ان میں سے ضرورت کی حالت مستثنیٰ ہے اور یہ ضرورت شرعیہ نہیں یعنی التامیم تبرک بلکہ طبعی و عادی ہے جبکہ شریعت مقدسہ کا نہیں کہ حدیث کے سبب اعتبار کیا ہے۔ اور طبعی و عادی ہونا اس کا معنی موقوف علیہ الصلوۃ یا دارۃ الخالۃ نہ ہونا ہے بلکہ اس طرح سے ضرورت من حیث العادۃ و عدم ضرورت من حیث الشرع میں کچھ تمافی نہیں دیتا قرآن نے عداوی بالحرام کو بھی جائز کر دیا ہے اور اس پر عمل کرنے کے بھی گنجائش ہے۔ اجتہاد بات کا اشارہ سے بھی نماز پڑھ سکے گا اس کو اہل فتویٰ سے تحقیق کر لیجئے۔ قواعد سے تو یہ غبار میں بھی نہیں ہوگا فقط۔

### سوال

ارض عشری و خراجی متعذر دار الاسلام ہے یا غیر دار الاسلام میں بھی عشری و خراجی ہے۔  
جواب۔ فی رد المحتار باب امرکاز تحت قول در المختار فی ارض خراجیۃ ارض عشریۃ نہ بعد ش

فیہ ما نصہ شرأیت بعین ما قلته فی شرح الشیخ اسمعیل حیث قال یحتمل ان یكون احترازا  
عما وجد فی دار العرب فان ارضها لیسیت ارض خراج او عتد الخ ج ۲ ص ۲۷ مصریہ سنہ ۱۲۹۲ھ

## سوال

خادم کو بوقت مطالعہ تفسیر بیان القرآن ایک شبہ و قہقہہ ہو جائے جسکے دفع کے لئے ملتی ہوں امید کہ دفع  
فرما کر تفسیری بحثی باب و نحو ہی ہندہ ج ۲ ص ۱۸ اس ۸ تو اس آیت میں عام لوگوں کو خطاب ہے ۱۱۔ اور  
معالم میں ہے وروی عن سعید بن جبیر عن ابن عباس (رضی اللہ عنہ) قال غزوہ نامع معاویہ  
نحو الروم فرمزا بآلکلف الذی فیہ اصحاب الکلف فقال معاویہ رض لو کشف لنا عن هؤلاء  
فنظرنا الیہم فقال بن عباس رضی اللہ عنہ لقد منع ذالک من ہو خیر منک فقال لو اطلعت  
علیہم لولیت منہم فراراً فبعث معاویہ رض ناساً فقال اذہبوا فانظروا فلہما دخلوا الکلف  
بعث اللہ علیہم رجلاً فاحترقہم اہ بلفظہ ونحوہ فی الکشاف پس اس روایت سے مفہوم  
ہوتا ہے کہ محی طیب یا حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم تھے یا عموم خطاب میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
بھی شامل تھے فیلزم بانفیتم عنہ صلی اللہ علیہ وسلم فقط۔

## الجواب

تا وقتیکہ اس روایت کی سند ثابت نہ ہو جیت نہیں آئے آپ کی معروبہ کا لازم نہ آنا اب بھی ثابت  
رہا اور مقصود اس عبارت سے لزوم ہی کی نفی ہے نہ کہ لازم کا امتناع یا موجب کسی مخدور کا ہونا پس اگر  
کسی دلیل صحیح سے یہ عیب ثابت بھی ہو جاوے تو منجملہ لوازم طبعیہ بشریہ کے ہو گا جیسے موسیٰ علیہ السلام  
کی شان میں ہے ولی مدبراً ولم یعقب۔ مگر ممکن کا وقوع بھی لازم نہیں فالمرید لعلیہ دلیل  
ولا دلیل ہنا نقیبت لزومہ۔

## سوال

ہبشتی زلور باب جن باتوں سے کفر و شرک ہوتا ہے اس کا بیان (اگر کسی کو دور سے پکارے اور  
یہ سمجھے کہ اُس نے سن لیا تو یہ کفر ہے) کسی سے کیا مراد ہے آیا شخص مردہ مراد ہے یا زندہ۔ مردہ یہاں  
نہیں کہہ سکتے کیونکہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اگر قریب جا کر پکارے تو جائز ہے۔ اور اگر زندہ پکارنا کفر ہے  
تو مع حوالہ تحریر فرمائیے۔



## جواب

مطلب یہ ہے کہ جس جگہ سے عادت سننا متمنع ہے اسی جگہ سے پکارنا یا اعتقاد علم مغیبات جیسے عادت اہل غلو کی ہے۔ اس مطلب کو ان الفاظ سے تمثیلاً ادا کر دیا فقط۔

## سوال

خادم کو امداد الفتاویٰ کے ایک مسئلہ میں کچھ شبہ ہے نیز ایک مسئلہ اور دریافت کرتا ہے لہذا دست بستہ عرض ہے کہ جواب یا صواب سے معزز فرمایا جاوے۔

(۱) فتاویٰ امداد یہ جلد اول ص ۸۲ میں حدیث ابوالدین بن ابی تاول میں مرقوم ہے اور اس احقر کا مسلک ان سب دعویوں سے قطع نظر کر کے یہ ہے کہ آپ کا کلام فرمانا خصوصیات میں سے ہو سکتا ہے اور صحابہ کا کلام رسول کے ساتھ تھا اور کلام مع الرسول مفید صلوٰۃ نہیں الہ اور ص ۸۱ میں مرقوم ہے اور دوسری حدیث عبداللہ بن مسعود کی نجاشی کے پاس سے آنے کے وقت نقلتایا رسول اللہ ﷺ نسلم علیا فی الصلوٰۃ قال ان فی الصلوٰۃ شغلان۔ یہ حدیث شریف نبی عن الکلام کے متعلق مرقوم ہے بظاہر ان دونوں قولوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے۔ چونکہ سب کلام مع الرسول صلی اللہ علیہ وسلم جائز ہے تو پھر حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قراہ روحی نے حضرت عبداللہ بن مسعود کے سلام کا جواب کیوں نہیں دیا۔ یہاں پر یہی کلام مع الرسول ہے۔

## جواب

چونکہ یہاں کلام مع الرسول فی الصلوٰۃ نہیں تھا بلکہ کلام الرسول علیہ السلام تھا۔ اس لئے شہر کی یہ تقریر صحیح نہیں بلکہ تقریر یہ ہونا چاہئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام اگر مفید صلوٰۃ تھا تو حدیث ابوالدین میں کیوں نہ تھا اور اگر مفید صلوٰۃ نہ تھا حدیث بن مسعود میں کیوں تھا۔ اور جواب اس کا یہ ہو سکتا ہے کہ کلام لا اصلاح الصلوٰۃ کا غیر مفید ہونا خصوصیات میں سے ہے اور حدیث ابن مسعود میں یہ اصلاح صلوٰۃ کے لئے نہ تھا فقط۔

(۲) قطب الاقطاب حضرت مولانا گنگوہی نور اللہ مرقدہ کا ایک فتویٰ مولوی عاشق الہی صاحب میرٹھی تذکرۃ الرشید جلد اول میں ارقام فرماتے ہیں وہ یہ ہے کہ اگر مقتدی اپنے پہلے سلام کو امام سے پہلے ختم کرے تو مقتدی کی نماز فاسد ہو جاوے گی۔ اکثر لوگ اس سے غافل ہیں یعنی والد اور سرور کو سنا

اس عبارت میں اور در مختار کی اس عبارت میں تعارض ہے۔ ولوائتہ قبل امامہ فتکلم جازوکرہ  
قلو عرض مناف لفسد صلوٰۃ الامام فقط در مختار ج اصٹ مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی  
صاحب در مختار کے قول سے ثابت ہوتا ہے کہ نماز فاسد نہیں ہونے کی قول فیصل اس بارہ میں کہلہ فقط

### جواب

یہ ہی شبہ مجھ کو بھی ہوا تھا اور ہے میرا گمان یہ ہے کہ حضرت نے کراہت فرمایا ہو گانا قلیں نے فساد  
نقل کر دیا۔ اگر خود جامع تذکرہ سے تحقیق کیا جاوے شاید وہ کچھ زیادہ تفصیل لکھ سکیں فقط۔

### سوال

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ جو طلبہ اور مدرس مدرسہ اسلامیہ کے بیمار ہو جاویں ان کو  
ایام بیماری کی تنخواہ یا وظیفہ لینا جائز ہے یا نہیں۔

### جواب

ظاہر یہ سوال متعلق حیدہ کے ہے سوال یہ ہے کہ ایسے اموال میں کسی تصرف کا جواز و عدم جواز  
معطین اموال کی اذن و رضا پر موقوف ہے اور مہتمم مدرسہ معطین کا وکیل ہوتا ہے پس وکیل کو جس  
تصرف کا اذن دیا گیا ہے وہ تصرف اُس وکیل کو جائز ہے جو جس مہتمم نے مدرسہ کو مقرر کیا ہے اگر اُس  
مہتمم کو معطین نے اس صورت کے متعلق کچھ اختیارات دیے ہیں اور مہتمم نے اُن مدرسہ سے اُس اختیار  
کے موافق کچھ شرائط کر لئے ہیں تب تو ان شرائط کے موافق تنخواہ لینا جائز ہے اسی طرح جو اختیار اُس  
کے متعلق مہتمم کو دیئے گئے ہیں اُن کے موافق اُس کا دینا لینا بھی جائز ہوگا اور اگر تصریحاً اختیارات و شرائط  
نہیں مقرر ہوئے لیکن مدرسہ کے قواعد و معروفہ میں تو وہ بھی مشل مشروط کے ہونگے اور اگر نہ صحیح ہیں اور نہ  
معروفہ ہیں تو دوسری مدارس اسلامیہ میں جو معروفہ ہیں اُن کا اتباع کیا جاوے گا اور اگر یہ آمدنی کسی د  
بامداد کی ہے تو اس کا حکم دوسرا ہے فقط

### سوال

استدلوا علی عدم جواز من القرآن المجید للحدث بقوله تعالى لا یمسہ الا المطہرون۔  
والحال انه محتمل التفاسیر کما ذکرہ فی التفاسیر فاذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال ولما  
مدیث لا یمس القرآن الا طاهر فهو ضعيف لا یحکم به وکن للحدث لا یمس المصحف



الاعلیٰ طہارۃ کما جزم بذلک فیہما النووی وابن کثیر علی ان بعضہما قال ان المراد بالظاهر المؤمن واطاھر من النجاسة الحقیقیة والمروی عن ابن عباس والشعبي والبخاری وداود جواز غسل المصحف للحديث والجمهور اتفاقاً علی عدم جواز غسل المصحف للحذر من ان یرفع بجمهور دلیل۔

### جواب :

الیس اتفاق الجمهور علامة تكون الحديث له اصل قوى وان طرأ علیہ الضعف بعرض السند وان اشتغلتہ فی التفصیل فعلیکم بالرجوع الی احیاء السنن۔

### سوال

کافر کے حقوق کیسے ادا کئے جائیں ہاں نہیں بلکہ غیبت وغیرہ ہو۔

### جواب

اگر وہ ملجاوی تو معاف کر لئے جاویں ورنہ اس کے لئے دعائے ہدایت۔

### سوال

وضو میں بصورت گینے ہونے بال ڈارہی کے جلد میں جہاں سے بال جیتے ہیں پانی پہونچانا چاہئے یا صرف بالوں پر مسح کر لینا چاہئے اور مسح بالوں کے لئے نیا پانی لینا چاہئے یا کہ جو پانی منہ دہونے کے واسطے لیا ہے اسی پانی سے منہ پڑانے کے بعد مسح کر لینا چاہئے۔

### جواب

جو کھان بالوں میں سے نظر آتی ہو اس کا دھونا تو فرض ہے اور جو نظر نہ آتی ہو مثلاً ڈارہی گھنی ہو اس میں تفصیل ہے کہ جو ڈارہی چہرہ کی حد تک اندر ہے اس کا دھونا فرض ہے اور جو لٹکی ہے اس کا دھونا فرض نہیں بلکہ اولیٰ ہے فی الدار المختار وغسل جمیع النجیة فرض یعنی عمیاً یضاً علی المذہب الصحیح انفتی بہ المرجوع الیہ وباعد اھذہ الروایة وجوع عنہ کما فی البدائع ثم لا خلاف ان المسترسل لا ینجب غسلہ ولا مسحہ بل ین وان التحقیقة التي تری بشرقها یمجب غسل ما تحتها کذا فی النہر۔

(باقی آئیہ)

حال۔ وعظ الغضب دیکتا تھا وہ بھول آیا اب ارشاد ہو وہ دیکھا کروں۔  
تحقیق۔ ضرور بلکہ ہمیشہ اس کے دیکھنے کا سلسلہ رہے چند روز تک۔

حال۔ حضور والا ہمیشہ بھی اسکی درخواست کرتی ہیں کہ حضرت مولانا مرشد تاجرت فرماویں تو ہم بھی  
ذکر حقیقہ ہو سکے کر لیا کریں۔  
تحقیق۔ بلا ضرب و بلا جہر۔

حال۔ بعض دن کسی نماز یا کئی نمازوں میں بے انتہا طبیعت گھبراتی اور الجھتی ہے گو عادتہ نماز پڑھ تو  
لیتا ہوں لیکن سمجھ میں نہیں آتا کہ کیا پڑھا سوچے سے بعد نماز عجیب شرمندگی اور ندامت ہوتی ہے کہ ایسی  
نماز سے کیا فائدہ لاؤ پھر پڑھوں تو کیا ایسا کر لیا کروں۔  
تحقیق۔ نہیں بلکہ ایسے موقع پر کچھ نوافل زیادہ عدد میں کسی وقت پڑھ لئے۔  
حال۔ ہر وقت استغفار کا حکم ہوا تھا چنانچہ الحمد للہ کہ ہر وقت زبان پر جاری رہتا ہے مگر اکثر اوقات  
خیال کام کی جانب رہتا ہے اور محض الفاظ زبان پر جاری رہتے ہیں  
تحقیق۔ کافی ہے۔

حال۔ جب خیال آگیا تو اس کے مفہوم پر بھی نظر ہو جاتی ہے  
تحقیق۔ کام کے وقت اسکی ضرورت نہیں۔

حال۔ تشہد میں کیا خیال کیا جائے مثلاً التحیات لله والصلوات والطیبات حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم کا قول ہے اور اسلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ کا قول ہے اور اسلم  
علینا وعلی عباد اللہ الصالحین پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے یا اللہ لا الہ الا اللہ واشہدان محمد عبدہ  
ورسلہ اپنا قول خیال کرنا چاہئے یا اور کوئی طریقہ ہے۔  
تحقیق۔ سب اپنی طرف سے خیال کرنا بہتر ہے۔

حال۔ ایک روز اش سے نوافل میں خیال ہوا کہ نماز ستر دن پہر دو ایک ہی ذات کے لئے ہیں پھر  
جیسی ترتیل و قوافل کا خیال جبری میں رہتا ہے اب سہری میں کیوں نہیں رہتا بس اس روز نے قوافل  
کا لحاظ سہری میں بھی ہونے لگا  
تحقیق۔ یہ علم نافع مبارک ہوا اللہ تعالیٰ سب امور میں ایسے ہی خوش فہمی عطا فرماوے۔



حال۔ مگر ایک سخت مرض میں مبتلا ہوں اگر کوئی شخص آجا دیو یا آہٹ بھی سن لیتا ہوں تو پھر لحاظ میں رہتا علاوہ انہیں اگر اور کوئی شخص پاس کھڑا ہو کر پڑھنے لگتا ہے تو اسکی نماز کی طرف خیال جانے لگتا ہے کہ یہ شخص عابدی پڑھ رہا ہے اور جہری نماز میں تو الفاظ پر خیال کر کے کبھی رقت بھی ہو جاتی ہے مگر مری میں نہیں ہوتی ہاں جتنی دیر تک تلفظ و قواعد کا لحاظ رہتا ہے شوق و ذوق رہتا ہے۔  
تحقیق۔ یہ اثر طبعی ہے جو موجب نقص نہیں البتہ اس پر امور اختیار میں عمل نہواور ترتیل اور اختیاری سے اس کا اہتمام رہنا چاہئے گو یہ کلفت سہی فقط۔

حال۔ اسی حصے میں (یعنی حاسدین کی اذیت کے تردد میں) تھا کہ ایک روز حضرت حاجی صاحب کو خواب میں دیکھا فرمایا کہ یہ دقیق مجھے ہی پیش آتی تھیں اور تعلیم لطافت کی نسبت میں نے مستفاد کیا فرمایا کہ ہاں جی ہاں یہ سب حجاب ہو پھر میں کشف کی نسبت کچھ دریافت کیا اُس کا جواب یاد نہیں رہا میری بابت ختم نہیں ہونے پائی تھی کہ ایک صاحب دوست نے اگر حضرت کو اپنی طرف مخاطب کر دیں خاموش ہو گیا بعد ختم سوال جواب اُن کے جو مجھے یاد نہیں رہا میں نے حضرت سے کہا کہ حضرت اگر مولانا صاحب ہوئے اور اس طور سے درمیان میں کوئی بات کرنے لگتا تو مولانا صاحب اسکی پوری جہت سے اس بات کے کہنے سے میرے حضرت بہت ہنسے اُس کے بعد خاموش ہو کر بیٹھ رہے پھر میری آنکھ کھلی گئی اسکی تعبیر سے ضرور مشرف فرمایا گیا۔

تحقیق۔ حضرت کی مقامی زیارت اور مقامی بشارت اور تحقیق علمی و تصدیق حالی جو اس ناکارہ کے متعلق ہوئی آپ کے لئے یہ سب نہایت برکات و دربرکات ہیں اور سب واضح الدلائل ہیں۔

حال۔ یک مقابل گزارش ہے کہ احقر کو بقصد خلافت عالی کا خیال لگا رہتا ہے اور ادھر کشش بھی ہوتی ہے اسی طرح جناب الا کا لیکن نبی کریم علیہ التحیۃ و التسلیم کا تو اکثر اوقات خیال نہیں رہتا۔ اور نہ ادھر کشش ہوتی ہے اور کبھی زیارت سے مشرف نہوا اور نہ چند ان اسکی جستجو ہے۔ زیارت کے نہونے پر چنانچہ حسرت نہیں لیکن اسکی تلاش و جستجو ہونے پر البتہ بیحد غم اور حسرت کے غرض کہ جیسے اور لوگوں کو باطبع اس کا خیال ہے احقر کو نہیں۔

تحقیق۔ بالکل غلط وہم ہے اگر حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم عالم ظاہر میں تشریف رکھتے تو کیا اس دوست کے اشتیاق سے زیادہ نہ ہوتا یا اگر یہ دوست اشتیاق والا عالم ظاہر میں نہوتا تو کیا اُس کی قبر کا ہتیا

قربنوی سے زیادہ ہوتا موازنہ کا یہ طریقہ ہے۔

حال۔ اس وقت باعث تصدیق ضروری یہ ہے کہ کل یعنی منگل کے دن سے احقر کی حالت دس بجے دن سے خراب ہو گئی ہے اس سے قبل جو ایک قسم کا ذوق و شوق اور ایک طرح کی دل میں سوزش تھی اور اس سے طبیعت بھی بہت خوش رہتی تھی وہ سلب ہو گئی اور اب معاصی کی جانب طبیعت رغبت کرتی ہے اور تین مرتبہ کبیرہ گناہوں کے مرتکب بھی ہوئے ہیں اسوجہ سے سید پریشان ہوں کہ کچھ علاج فرمائیے مجھ کو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ میرا دل سیاہ ہو گیا ہے اور مجھ کو مردود ہونے کا ہی خیال آتا ہے کہ خدا نہ کرے نعوذ باللہ میں راندہ درگاہ ایزدی ہو گیا مجھ کو کل سے سید درجہ کی پریشانی ہے کہ بہت جلد کچھ علاج فرمایا میں تباہ ہوا جاتا ہوں اور اپنی حالت پر افسوس بھی بہت ہوتا ہے کل سے اطاعت خداوندی میں دل ہی نہیں لگتا کچھ سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ کیا کروں جناب کو کل سے اسوجہ سے اطلاع نہ کر سکا کہ یہ بات قانون کے خلاف ہے کہ ایک ہفتہ میں دو پرچہ دیئے جاویں مگر مجبور ہو کر جب اسکے علاوہ کوئی چارہ نہ آیا تو جناب ہی کو اطلاع کرتا ہوں کہ کچھ تجویز فرمادیں زیادہ بجز پریشانی اور افسوس کے کیا عرض کروں اور میرے لئے دوائے علم و عمل و اصلاح ظاہر و باطن فرمادیں۔

تحقیق۔ نسخہ کے اجزاء۔

نمبر ۱۔ اپنے ارادہ و ہمت سے افعال اختیار یہ میں کام لینا۔

نمبر ۲۔ جب کوئی لغزش ہو نفس پر میں رکعت نفل کا جرمانہ۔

نمبر ۳۔ تربیۃ السالک کا مطالعہ۔

نمبر ۴۔ لاحل کی کثرت پر نیت اپنی عز اور درخواست حفاظت۔

نمبر ۵۔ بلا ضرورت کسی سے نہ ملنا اور نہ بولنا۔

نمبر ۶۔ میرے پاس بیٹھنے کے لئے کوئی وقت نکالنا بجز وقت بعد عصر اور ہمراہی ماستہ کے کہ ان وقت میں مجھ کو گرانی ہوتی ہے اور یہی اس طریق میں طالب کو نصیب ہے اور اس قانون میں ضرورت کی حالت کا استثناء بھی اسی حکم لکھا ہے۔

حال۔ آنحضرت کی برکت سے اخیر شب میں اکثر تم گناہے گاہے وہ بھی نفل اور تسبیح تہلیل اور تسبیح اسم ذات دو ضربی اور بوقت فرصت اسم ذات یک ضربی معمولی۔ ذکر یک ضربی میں اکثر سرور کوشش کے



کیفیت ہو جاتی ہے بعد نماز عصر اکثر پیر سے کوکل جاتا ہوں ہنرہ زار دیکھ کر اور ویسے ہی کالات جاتا۔  
باری تعالیٰ شانہ خیال کر کرے اختیار دیتے ہیں اللہ سبحانہ ہی اللہ سبحانہ ہی پھر یہ خیال جاتا ہے کہ حضرت صاحب  
سلمہ نے تو جھکوا ہم فوات بتدایا ہے یہ اپنا اجتہاد دیکھیں اس خیال سے اللہ اللہ کہنے لگتا ہوں ورنہ جی ہی اکثر  
ایسا ہے کہ سبحان اللہ سبحان اللہ استحضار کالات عز شانہ کے وقت کروں۔

تحقیق۔ ماشا اللہ تعالیٰ بہت اچھی حالت ہے خدا تعالیٰ ترقی فرماوے جس حالت میں سبحان اللہ  
کہنے کا تقاضا ہوتا ہے ہمیں یہی کلمہ کیا کیجئے یہ اجتہاد نہیں ہر اگر ہر وقت کا معمول سبحان اللہ مقرر ہوتا  
تو ہمیں اجتہاد کا احتمال تھا۔

حالی۔ سجد اللہ تعالیٰ جناب کے صحبت برگزیدہ کی برکت سے اللہ کے نام لینے کی توفیق ہوئی جاتی ہے  
جسکا چرچا آباد اجداد میں بھی نہ تھا گو نام کسی شریف النسب قوم کی طرف منسوب ہیں۔  
تحقیق۔ یہ وہم ہے افتخار و ادب شرافت کا اسکی اس مضمون میں کیا ضرورت تھی یہی واقعہ ہیں کے  
حال۔ نماز تہجد بوجہ تنہا ہونے کے آنکھیں کھلتے جس سے اس دولت سے محرومی رہتی ہے جیسا کہ کوئی  
دل نیم شبی کا مزہ چک کر کہتا ہے

۱۲

نہ جاگنے میں ہر لذت ہر شے سونے میں فرہ جاتا ہے پچھلے پہر کے رونے میں  
جس سے افسوس ہوتا ہے کہ جب ہمیں یہ حالت ہے تو مکان پر کیا لگت ہوگی مگر اس مقام متبرک پہنچنے  
کا شرف اور ندامت اور افسوس سے شک شوقی ہو جاتی ہے۔

تحقیق۔ نہیں اسکا تذکر ضروری ہے ورنہ سونے کی جگہ بدستایا ہے وہ انکا کوئی اور نظام کر دیا  
حال۔ اللہ بڑے بڑے حضرات کو حضور کے ساتھ جو تعلقات اور قنایات ہاں کو دیکھ کر اپنے کو یہی  
معلوم ہوتا ہے کہ تو منافق ہے۔

تحقیق۔ یہ وہم فاسد ہے محبت طبعی اختلاف خصوصیات طبائع سے مختلف ہوتی ہے جو غیر اختیاری  
ہے اسی لئے نہ وہ کوئی کمال عبادہ انسانی کی کوئی نقص۔

حال۔ اصل حال قلب حصول اطمینان پیکر اسی مقام احسان رضا باری عز اسمہ کے لئے کوئی  
تنبیہ ذکر شغل عمل ارشاد فرماویں۔

تحقیق۔ چونکہ طالب صاوق ہوا اسلئے مجھ کو بھی صدق و خلوص کے ساتھ خیر خواہی سے سچی بات

عرض کر دینا چاہئے کہ جو مقاصد آپ نے لکھے ہیں واقعی مقاصد صحیحہ ہیں مگر غالباً ان الفاظ کی تفسیر میں اس قدر غلطیاں ہو رہی ہیں کہ ان کی تحقیق سب سے اول ضروری ہو جس کے لئے مکاتیب تجربہ سزا کا فی ہے ضرورت بالمشافہ طے ہونے کے ہے اور بدن اس کے یہ ضرر ہے کہ ممکن ہو ان کی تفسیر میں غلط ہو اور حصول پر ہی عدم حصول کا یا عدم حصول پر حصول کا وہم ہو جائے۔

حال۔ حالت ذکر میں بے قصد بعض جگہ گوشت متحرک ہوتا ہو اس کی کیا وجہ ہے۔  
تحقیق۔ ذکر سے حرارت ہوتی ہے اور حرارت سے حرکت اس کی طرف التفات نہ کیا جائے۔  
حال۔ اور خواب کثیرہ نظر آتی ہیں حضور اقدس کو دوبارہ دیکھ چکا ہوں۔  
تحقیق۔ قابل التفات نہیں۔

حال۔ اور حالت ذکر میں اس پاس مختلف الوان نظر آتی ہیں۔  
تحقیق۔ یہ اکثر اخلاط کے سبب ہوتا ہے جو قابل التفات نہیں۔  
حال۔ لہجہ سرد اور سینہ میں درد ہو جاتا ہے جب ذکر کو کچھ تیز کرتا ہوں۔  
تحقیق۔ کچھ تعب کے سبب کچھ ضعف کے سبب۔

حال۔ آداب ماوجب کے بعد گزارش ہے کہ ذکر دروازہ تسبیح یا اسم ذات کے وقت سوائے چشم بندی کے کیسوی نہیں ہو سکتی۔ اس لئے آنکھیں بند کر کے سب کر پورا کرتا ہوں۔  
تحقیق۔ بہتر ہے۔

حال۔ مگر اس میں نقص ہے کہ قوت تخیلہ مطلوب حقیقی عزائم کو مجسم با حسن صور انسانی مثل سلطنت مسند نشین بنا کر پیش کرتی ہے نفی اثبات میں کم اور اسم ذات میں سنادی قریب مقابل بنا لیتی ہے اس مفہومی اور خیالی قرب سے ذوق کثیر و محویت طویل حاصل ہوتی ہے پھر جب سے شرک جاتا کر آٹھیں ٹھوکر ڈکرتا ہوں علاوہ قلت ذوق کے اسکا زوال کلی ہی نہیں ہوا بلکہ چشم کشانی میں بھی وہی دہار خیالی اور عاجز کی گریہ و زاری اور تخیلہ کی مکاری۔

تحقیق۔ تخیلہ کے اس فعل میں مگر قصد کو دخل نہ ہو اور اسکی صحت کا اعتقاد نہ ہو کچھ درست نہیں ہو سکتا۔  
حال۔ اثنائے ذکر میں بحالت چشم بندی جو نقطہ ہائے گونا گوں منہ کے سامنے پیدا ہو کر حرکت کرتے ہیں اور سیاہ بھی اخیر میں سپید ہو کر زائل ہو جاتے ہیں اور جو شروع میں سپید تھی قدری چمکدار



ہو کر تھوڑا سا قائم رہتے ہیں اور بڑھتے اس قدر ہیں کہ صدر سے مافوق الراس تک احاطہ کر لیتے ہیں  
 گاہے گاہے دفعہ برق و خشاں و ضرور شعاعی میں اپنا جسم نظر آتا ہے اس کی حقیقت کیا ہے۔  
 تحقیق۔ اشتعال اخلاط کا جو کچھ بھی ہے کمال نہیں ہاں مقدمہ کیسوی کا ہونے کے بموجب  
 کو مقصود نہیں مگر اس کی طرف التفات نہ کیا وے۔

حال۔ کثرت بکا جبکی وجہ خوف اور محبت ہے اذکار میں معتدل اور تلاوت و مناجات و دعوات  
 میں اس قدر مفرط ہے کہ قرات صلوٰۃ کی ادا اور صحت میں قصور آ جاتا ہے نیز صحت جسمانی میں بھی خلل معلوم  
 ہوتا ہے خدارا علاج شافی اور توجہ کافی کا وقت ہے۔

تحقیق۔ یہ تو عین مطلوب ہے اس کا ازالہ کیوں کیا جائے اگر صحت جسمی میں خلل ہے اس خلل کا علاج  
 طبی فرمائیے۔

حال۔ احقر نے پہلے سرگردانی دیکھی ہے اگر موجودہ مسلک میں کوئی خلل سدرہ ہوا تو مجھے خسارہ عظیم  
 کا احتمال ہے۔

تحقیق۔ بدون خود سدرہ راہ کرنے کے سدرہ نہیں ہو سکتا۔

حال۔ کیونکہ دو سالہ محنت اور ریاضت سے جو ثمرات حاصل ہوئے ہیں وہ میری سعادت کی بین  
 دلیل ہیں۔

تحقیق۔ مضمون بالکل سنت کے خلاف ہے کہ ثمرات کو ریاضت کا سبب بتلاتے ہیں وہ حدیث  
 یاد کیجئے کہ کوئی شخص اپنے عمل سے جنت میں نہ جاویگا۔

حال۔ ورنہ اصلاح کار کجا و من خراب کجا حب محبوب حقیقی تبارک و تعالیٰ وہ حاصل ہو جسکی مجھے  
 امید تھی خلوت اس قدر موجب تسکین ہے کہ دنیاوی پرچوش مجالس میں وہ اثر نہیں توکل علی اللہ کہ  
 کسی مکروہ اور خوف سے اثر غم قلب پر نہیں آتا تمام جہان کو اپنی مرضی کے مطابق خیال کرتا ہوں تاہم  
 اکثر حالت بیداری شب ہمت استقلال صبر ریاضت وغیرہ میں شامل حال ہولذات دنیا سے نفرت اور  
 غم فکر ہر دم متنبہ کرتا ہے۔ مراقبہ موت گریہ کنی وجہ سے ہو ہی نہیں سکتا۔ مراقبہ محاسبہ رفیق شفیق  
 بگلیا ہے انکشاف علوم و حقائق امور ہو جاتا ہے آیات و امارات کے وہ اسرار و معانی مشکشف ہوتے  
 ہیں جو تفاسیر اور کتب متداولہ کے مطالعہ سے نہ ہوسکے وغیرہ الحمد للہ علی ذلک۔

**تحقیق**۔ کسی محقق کی صحبت میں چند سے رہتے ہیں جب ان امور کی تنقید ہوگی  
**حال**۔ بوجہ تقاضائے نفس کہ لوازم بشریت سے ہے گاہے گاہے فکر معیشت صورت دکھا جاتا ہے کیونکہ  
 نفس کو سابقہ سی سالہ عمر کی ثروت اور لذات دنیا عیش عشرت یاد ہیں پھر امارت کے اکثر ناجائز وسائل  
 کو ترک کرنا ناگوار ہے نفس کا سبب صریح ہے اس سے بڑھ کر طبابت میں ہدیہ صرت امرار سے اور وہ بھی باصرہ  
 لینا اور غربا کے اخراجات معالجہ کا خود تحمل ہونا محاسبہ نفس کی لازمی علت ہے۔  
**تحقیق**۔ اتنے دعوے نہ کیجئے۔

**حال**۔ کچھ عرصہ سے حضور کے مولفہ رسالہ اعمال قرآنی میں سے وظیفہ سورہ قمرل گیارہ بار اڑھائی گیارہ  
 بار پڑھ لینے سے غنائی قلبی تو بقدر کافی حاصل ہو چکا ہے کہ نعمتیں دنیا کو اس شیا جانتا ہوں۔  
**تحقیق**۔ عملیات و عزائم سے تقویت خود دلیل ہے ضعف توکل کی اور خلاف ہو مسلک عارفین کے۔  
**حال**۔ اور غنائے قلبی و ظاہری نظر نفس میں ثابت نہ ہونے سے ارشاد و اجازت حضور کو ضروری  
 سمجھ کر راجی اجازت ہوں۔

**تحقیق**۔ کیا اس اجازت کی ضرورت کی کوئی دلیل ہے۔

**حال**۔ اہل اللہ کی مخالفت دو وجہ سے ضروری ہے اول دنیاوی حیثیت سے کہ اغراض اہل دنیا  
 میں شامل ہو کر صلاح و مشورہ اور مدد دینے سے اُن میں عجب و حسد اگر مخالفت پیدا ہو جاتی ہے دوم  
 دینی حیثیت سے کہ امری سے بڑھ کر مخالفت مذہبی بغض صریح کا باعث ہے جیسا کہ میرے موضع میں  
 اہل شیعہ ہر وقت میری ایذا رسانی پر آمادہ ہیں نیز فوت اہلیہ سابقہ اور نکاح ثانی کی صورت کے پچھڑوں  
 کو دیا ہے اور چند روز سے نفس مضطربانہ وسائل نجات کا طالب ہے ہنجدہ وسائل سے دعوات کو اور دعوات  
 سے دعائے حزب البعیر کو منتخب کیا ہے مشایخ طریقت اور صوفیہ کرام کے دستور العمل بنانے اور خاص کر محمد  
 دہلوی و علامہ پانی پتی رحمہ کے اختیار اور تشریح لے تو جو پر خاص اثر ڈالا ہے۔ اس لئے اجازت و شرائط  
 و طریق دعوت و قرأت کی استدعا کے لئے بھی حضور ہی کو مکلف کیا ہے کیونکہ یہ دعا جس طرح ذکر ہے سلاج  
 سالک بھی ہے اجازت و ارشاد اس لئے ضروری ہے کہ جنس کو مطلوب موافق نہ ملا تو مطلوب مخالف  
 کی تلاش کر گیا۔ نعوذ باللہ من شرور انفسنا و من سیئات اعمالنا اور چونکہ مدد ارشاد مرشد کو  
 جمیع ارشادات سے افضل جانتا ہے حضور کی اجازت میں برکات قبولیت اجازت غیر سے زائد بھی ضروری



تحقیق۔ سب خیالی مضامین ہیں۔

حال۔ دعائے اولاد سنت انبیاء علیہم السلام ہے مجھے چل سالہ عمر میں اس کا عمل باقی ہے حالانکہ وجود حمل بلیغ باعث طلب عائے حضور پر اسے حصول ولد مسعود ہے۔  
تحقیق۔ دعا کرتا ہوں۔

### خیر خواہانہ تنبیہ

سہ جز خضوع و بندگی و اضطراب اندر میں حضرت نادر و اعتبار

حال۔ میں نے خواب میں ایک شہر بارز نق و دیکھا ہے جس میں ایک مکان نہایت عمدہ بنکر تیار ہوا ہے  
تھانہ بھون شہر کا ناگہی اور مکان حکیم الامت اشرف علی تھانوی کا ہے میں نے صبح اٹھ کر غور کیا کہ آیات  
اور احادیث صحیحہ جو مجھیں خدا کی فضیلت میں آئے ہیں ان کا مقتضایا یہ ہے کہ مجھیں خداعز اسمہ کی رفا  
مبارکہ اس طرح سے قبض کیجائیں کہ ملائکہ اچھی طرح سے اور عمدہ صورت میں آکر سلام کریں اور کسی سیر و تفریح  
کے بہانہ سے لیجائیں جیسا کہ جناب کے بعض خادموں نے جان نکلنے کی وقت نہایت سرت یہ کہا ہے کہ  
مجھے حکیم الامت تھانوی لینے کے لئے آئے ہیں۔

۶۸

تحقیق۔ یہ نہ سمجھنا کہ سچ مچ وہ یہی شخص ہوتا ہے اسکو تو خبر بھی نہیں ہوتی بلکہ کوئی روح مقدس یا  
کوئی فرشتہ اس صورت میں مصلحت افس ہوتا ہے۔

حال۔ یہ کہہ کر عالم بقا کو تشریف لیگی چنانچہ ان ہی افراد میں سے حضرت مولانا مولوی .....  
ساکن نظام الدین دہلی ہیں جو برادر میں مولوی محمد یحییٰ صاحب تاجر کتب گنگوہ سہارنپور کے خادم  
اسی طرح فکر کرتا ہوا کسی اور دن سو گیا تب یہی حضرت مذکور مرحوم خواب میں تشریف لائے اور میرے  
خیال کی تائید کی جیسی اسی طرح سے ہوگا خاص مومنین مجھیں کے ساتھ جو اشرف علی تھانوی سلمہ اللہ  
تعالیٰ کے ساتھ ہوگا یعنی ان کو یہ خبر نہیں دی جائیگی کہ دنیا سے تشریف لے آئے۔

تحقیق۔ یہ تشبیہ ہے کہ اس طرح چلے آویں گے جیسے گویا خبر ہی نہیں۔

حال۔ بلکہ اسی موجودہ حالت میں خوشی کا اضافہ کر کر عالم آخرت یعنی برزخ کے عقد بھون میں مقیم  
کیا جائیگا اس حال میں کہ اللہ تعالیٰ آپ سے راضی ہوگا اور آپ اللہ تعالیٰ سے راضی ہونگے حضرت  
یہ خواب کی باتیں ہیں اسلئے میں ان پر نظر نہیں کرتا لیکن آپ کی نظر کتابوں پر بہت گزری ہے اسلئے

اور یہ پورا وصف ہے جسکے ساتھ انھوں نے صوفیہ کو موصوف کیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے  
 مولیٰ کی طرف دائم الاحتیاج تھے یہاں تک کہ آپ (دعائیں) یہ فرمایا کرتے تھے کہ (یا اے نبی) مجھ کو ایک طرف  
 اربعین کیلئے بھی میرے نفس کے حوالہ نہ کیجئے (اور) میری ایسی حفاظت کیجئے جس طرح بچہ کی حفاظت کیجاتی ہے  
 (اس دعا سے آپ کا دوام افتقار الی اللہ ظاہر ہے غرض آپ کا ایک وصف تھا) اور صوفی کو رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی متابعت کا جس قدر حصہ ملا ہے انہیں اعلیٰ درجہ کا یہ وصف ہے یعنی دوام افتقار دوام التجا اور  
 صدق افتقار کا جو یہ وصف ہے اُسکے ساتھ بجز ایسے شخص کے کوئی متصف نہیں ہو سکتا جسکے باطن پر  
 صفا و معرفت منکشف ہو گئے ہوں اور جس کا سینہ نورلقین کے ساتھ روشن ہو گیا ہو اور اُس کا قلب بس طہر  
 تک پہنچ گیا ہو اور جس کا سر (یعنی باطن) لذت مکالمات (الہامیہ) کے ساتھ خلوت یا بھوپکا ہو پس اُس کا  
 نفس ان سبب شیار (مذکورہ یعنی باطن مصدر و قلب و سر) کے درمیان اسیر و محکوم رہ گیا ہو اور باوجود ان  
 تمام حالات کے وہ اُس نفس کو ہر شر کا معدن سمجھتا ہو اور وہ نفس بمنزلہ آگ کے ہے کہ اگر اُس کا ایک شرہ  
 ہی باقی رہے تو ایک عالم کو سوختہ کر دے اور اس نفس میں (اُسکی خاصیت طبعیہ کے اعتبار سے) بہت  
 جلدی بے قیدی اور انقلاب آجاتا ہے سو اللہ تعالیٰ نے اپنے کمال بطف سے صوفی کو اس نفس کی  
 معرفت دیدی ہے اور اُس صوفی پر اُس نفس کو اُسکے اُن بعض اوصاف کے اعتبار سے منکشف فرمادیا  
 جسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر منکشف فرمایا تھا پس وہ (صوفی) اُس (نفس) کے شر سے ہمیشہ بچے  
 مولیٰ کی طرف استغاثہ کرتا ہے اور (یہ نفس) باوجود فی ذاتہ مضر ہونے کے اس صوفی کے حق میں بطف حق  
 اس طرح سے نافع ہو گیا کہ وہ اُسکے شر سے آگاہ ہوا اور یہ آگاہی سبب التجالی اتق ہوئی تو اس اعتبار سے  
 گویا وہ (نفس) بندہ کے لئے ایک (ایسا) تازیانہ (والہ) بنا دیا گیا جو اُس (بندہ) کو اسوجہ سے کہ وہ اُس کے  
 شر سے واقف ہو نہ خط بلخط التجار (الی اللہ) و صدق افتقار و دعا کے بارگاہ کی طرف ہانک کر لاتا ہے صوفی  
 مطالعہ نفس سے ادنیٰ ساعت بھی خالی نہیں رہتا جیسا کہ وہ اپنے رب سے ایک ساعت خالی نہیں رہتا  
 اور معرفت نفس کا تعلق معرفت حق تعالیٰ سے اس وارد شدہ قول میں من عرف نفسه فقد عرف  
 ربه ایسا ہے جیسا معرفت شب کا تعلق معرفت روز سے اور بجز اُس صوفی کے جو کہ عالم اللہ ہو گا فی الدنیا  
 ہو اور تقویٰ کے مضبوط حلقہ کو تھامنے والا ہو اور کون شخص ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سنن  
 میں سے اس سنت (مذکورہ افتقار و التجار الی اللہ) کے احیاء کا اہتمام کرے اور بجز صوفی (موصوف و صفا



مذکورہ) کے اور کون شخص ہے جسکی اس حالت (مذکورہ) کے فوائد کی طرف رسائی ہو پس اس کا اپنے رب کی طرف  
دوام فقر یہ جناب حق کے ساتھ متمسک کرنا ہے اور اسکی چاہ لینا اور اس پناہ لینے میں روح کا استغراق  
ہے اور (اس روح کا) قلب کو محل و عار کی طرف اپنے ہمراہ لیجانا ہے اور بلسان حال دعا کرنے کے محل  
کی طرف قلب کے منجذب ہونے میں اور (قلب کے) اس محل میں مہونے میں (جو تبعا للروح متحقق ہوا ہے  
جیسا مذکور ہوا) نفس کا اپنے قرار گاہ سے جو کہ حظوظ عاجلہ میں ہے اور ان (حظوظ عاجلہ) کی طرف اس  
(نفس) کے متوجہ ہونے سے ادھیٹ کر (اوراد کھر کر) مارج علم (یعنی حقیقت شناسی) میں اس حالت سے  
آجائے کہ وہ (نفس) اللہ تعالیٰ کی حراست اور نگہبانی میں گھرا ہوا ہے اور (ظاہر ہے کہ) جو نفس الہی ہے  
یعنی اللہ تعالیٰ کی حسن تدبیر کے ساتھ مدبر کیا ہوا (اور تربیت یافتہ) ہو وہ غیبا اور کدورت اور کینہ و حسد  
اور بقیہ اخلاق مذمومہ سے (ضرور) مامون ہو گا پس صوفی کی یہ حالت ہے (جو بفصل مذکور ہوئی) اور صوفیہ  
کی مجموعی حالت کو دو چیزیں جامع ہیں کہ وہ دونوں صوفیہ کا (خاص) وصف ہیں اور ان ہی دونوں  
کی طرف اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کھینچ لیتا ہے اپنی طرف جسکو چاہتا ہے  
اور ابھری کرتا ہے اپنی طرف اس شخص کو جو (اسکی طرف) رجوع کرے پس صوفیہ میں سے ایک قوم اجتہاد  
محض کے ساتھ مخصوص کی گئی اور ان میں سے ایک قوم ہدایت کے ساتھ بشرط مقدمہ انابت مخصوص کی گئی  
سو اجتہاد محض تو کسب عہد سے محفل نہیں (یعنی کسب عہد اسکی عدت نہیں) اور یہ (اجتہاد) محبوب مراد  
کی حالت ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ اپنے عطیات و مواہبت سے بڑن اس کے کسی سابقہ کسب کے خود اسکی  
ساتھ ابتداء فرماتے ہیں اس کے مکاشفات (یعنی علوم و واردات) اس کے مجاہدہ پر مقدم ہوتے ہیں اور اس میں  
صوفیہ کی ایک ایسی جماعت کو (ذکر میں) لینا ہے جس کے قلوب سے (اول) حجابات مرتفع ہو گئے ہیں  
اور جنکو بلند نور یقین نے دفعہ آلیا ہے پس احوال نازلہ نے ان میں رغبت مجاہدہ و اعمال کو برآگیتہ کر دیا  
یعنی ان کو اول حال عطا ہوا پھر اس حال کے اثر سے اعمال کا تقاضا ہوا سو وہ لوگ اعمال پر لذت  
و عیش کے ساتھ توجہ ہوئے اس لذت کا سبب حال ہے ان اعمال سے ان کی آنکھیں شعلہ ی ہوتی ہیں  
سو کشف (مذکور) نے مجاہدہ کو ان پر آسان کر دیا جیسا کہ ساحرین فرعون پر صفائے عرفان نے جو ان  
نازل ہوا تھا و عید فرعون کو آسان کر دیا جس کے بعد انھوں نے (صاف) کہہ دیا کہ ہم تجھ کو ان روشن لائے  
کے مقابلہ میں جو کہ ہم پہنچے ہیں کبھی ترجیح نہ دیں گے حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ انھوں نے

عنایت قدیمہ (ازلیہ) کی ہواؤں کو اپنے اوپر پایا اسلئے شکر میں وہ سجدہ کی طرف بالاضطرار متوجہ ہو گئے اور کہتے تھے کہ ہم رب العالمین پر ایمان لے آئے (یعنی عنایت پہلے ہوئی سجدہ و عمل بعد میں ہوا) یہی حاصل ہے اجتہاد کا ہرگز خبر دی ابو زرعہ طاہر بن ابوالفضل نے بطور اجازت کے انھوں نے کہا کہ خبر دی ہیکو احمد بن علی بن خلف نے بطور اجازت کے انھوں نے کہا خبر دی ہیکو ابو عبد الرحمن سلمیٰ نے انھوں نے کہا کہ سنا میں نے منصور سے وہ کہتے تھے سنا میں نے ابو موسیٰ زقاق سے وہ کہتے تھے سنا میں نے ابو سعید خراز سے وہ کہتے تھے خالص خصوصیت والے وہی ہیں جو مراد ہیں ان کو ان کے سونے کھینچ لیا انکو لئے نعمت کا ل فرمایا اور انکیلئے کرامت کو بھی فرمایا پس انہی حرکات (بحیثیت) طلب کو ساقط فرمادیا سو ان کی حرکات جو عمل اور خدمت میں ہیں وہ الفت اور ذکر اور تلبذ بالمناجات اور افراد (واختصاص) بالقرب کے طور پر ہیں اور اسی اسناد (مذکور) سے جو ابو عبد الرحمن سلمیٰ تک پہنچی ہے روایت ہے انھوں نے کہا کہ میں نے علی بن سعید سے سنا ہے وہ کہتے تھے کہ میں نے احمد بن حسن جمہی سے سنا ہے وہ کہتے تھے کہ میں نے فاطمہ معروف بچو ہریدہ ابو سعید سے سنا ہے وہ کہتی تھیں کہ میں نے خراز سے سنا ہے کہ کہتے تھے کہ جو شخص مراد ہوتا ہے وہ اپنے حال میں محمول ہوتا ہے (یعنی اس کا بار خود ہی پر نہیں ہوتا بلکہ) وہ اپنے حرکات اور سعی فی الخدمۃ میں (منجانب اللہ) اعانت کیا ہوا ہوتا ہے (اور اسکی طرف سے) وہ کفایت کیا ہوا ہوتا ہے (یعنی اللہ تعالیٰ اسکی کفایت فرماتا ہے اور) وہ دلائل و امارت سے محفوظ ہوتا ہے (کیونکہ ان چیزوں کی ضرورت انجذاب کے بعد نہیں ہوتی) اور یہ جو شیخ ابو سعید نے فرمایا ہے یہی بات ہے جسکی حقیقت ایک جماعت صوفیہ پر مشتبہ ہو گئے اور (اسل مشتبہا کے سبب) وہ لوگ (کامل کیلئے) تکثیر نوافل کے قائل نہیں رہے اور (پھر اسکی ساتھ) انھوں نے مشائخ کی ایک جماعت کو دیکھا جسکی نوافل قلیل تھیں پس انھوں نے یہ خیال کر لیا کہ یہ ایک حال ہے جو علی الاطلاق (یعنی ہر کامل کیلئے) مستمر رہتا ہے اور ان کو اس کا علم نہیں ہوا کہ جن حضرات نے نوافل کو ترک کیا ہے اور صرف فرائض (مع توابعین الموکدات) پر اکتفا کیا ہے ان کی ابتدائی حالتیں مریدین کی ابتدائی حالتیں تھیں (یعنی وہ جماعت مریدین کی ہے) پس جب وہ نشاط حال لے لیں

لحمہ فی الاصل مصنون عن الشواہد والنواظر آھ فی القاموس نواظر آھ کام بارض باہلۃ آھ فترجمۃ بالامارات مان الاکام من

الامارات واما نفسیر الشواہد فوفیہ الطاہر ۱۲ مہ

لحمہ فی الاصل روح الحوال نفیخ الراہ ۱۲ مہ





## باب چیل و یکم صوم کے آداب و ضروریات میں

صوفیہ کے آداب روزہ کے متعلق ظاہر اور باطن کا ضبط کرنا ہے اور جوارح کا گناہوں سے روکنا ہے جس طرح نفس کو کھانسنے سے روکا گیا ہے (اور یہ آداب حسب طرح صوفیہ کے لئے ہیں غیر صوفیہ کیلئے بھی عام ہیں) اسکے بعد (ایک ادب) نفس کو روزی کے اہتمام سے روکنا ہے (اور یہ ادب صوفیہ کے ساتھ خاص ہے۔ آگے خاص اس ادب کے متعلق ایک حکایت فرماتے ہیں وہ یہ کہ) میں نے سنیائے کہ بعض صلحا جو عراق میں تھے اُن کا اور اُن کے اصحاب کا (اسکے متعلق) یہ طریق تھا کہ وہ روزہ رکھتے اور جب اُن پر قبل وقت افطار کے (طعام وغیرہ کے قبیل سے) کچھ فتوحات ہوتی تھیں تو وہ اُسکو (اپنے ملک سے) نکال دیتے تھے اور اُسی چیز پر افطار کرتے تھے جو اُن پر وقت افطار کے فتوحات ہوتی تھیں (اور ادب مذکور کے متعلق حکایت ختم ہو گئی آگے اور آداب کے متعلق مضمون ہے کہ) یہ امر ادب میں نہیں ہے (بلکہ سخت مذموم ہے) کہ مرید طعام مباح سے توڑے اور حرام گناہوں سے افطار کرے حضرت ابو الدرداء فرماتے ہیں کہ عقلا کا سوتا اور افطار کرنا بھی اچھی بات ہے وہ کس طرح سے احمقوں کی شبیہ اور اُن کے روزہ سے (اُس نوم کے افطار میں) بڑھ جاتے ہیں اور صاحب یقین و تقویٰ کا ایک ذرہ (عمل) اہل غرور (وجہل) کے پہاڑوں برابر عمل سے افضل ہے اور نجد صوم کے فضیلت ادب کے یہ ہے کہ جس حد پر حالت افطار میں کھایا کرتا تھا اُسکی نسبت طعام میں تقبیل کرے ورنہ جب سب دفعوں کے اُن کو ایک ہی دفع کے کھانسنے میں جمع کر لیا تو صوم میں (جس قدر) (خطا نفس) فوت کیا تھا اُس سب کا تدارک کر لیا۔ حالانکہ مقصود قوم (صوفیہ) کا روزہ سے نفس کو مقہور کرنا اور توسع سے اُس کا روکنا تھا (تو اس طرح کھانسنے سے وہ مقصود حاصل نہوا تو روزہ کی مصلحت فوت ہو گئی اور گو مقصود اعظم ثواب ہے جو کہ اس صورت میں بھی بلا کسی کمی کے حاصل ہوگا مگر یہ امر بھی ایک درجہ میں مقصود تھا خصوص صوفیہ کو اور خصوص لفل ریزہ میں تو اسکی رعایت بھی مستحسن ہے اسی لئے ادب سے تعبیر کیا گیا) اور قوم (صوفیہ) کا طعام میں سے لینا (اور تناول کرنا) بقدر ضرورت ہوتا ہے کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ ضرورت پر اکتفا کرنا نفس کو تمام افعال و احوال (غیر ضرورت) سے ضرورت کی طرف جذب کرتا ہے اور (وجہ اُسکی یہ ہے کہ) نفس کا طبعی تمنا ہے کہ وہ جب کسی ایک چیز میں تعلق



کیلئے ضرورت بدستور (مجبور) ہو جاتا ہے تو یہ (اثر) اس کے بقیہ تمام احوال کی طرف بھی پہنچتا ہے پس (ضرورت کے موافق) اس کھانے کی نسبت سونا بھی ضرورت کے موافق ہوتا ہے اور قول و فعل بھی ضرورت کے موافق ہوتا ہے اور یہ اہل اللہ کیلئے ابوابِ خیر میں سے ایک بابِ عظیم ہے جس کی رعایت اور دیکھ بھال ضروری ہے اور ضرورت کے علم اور اس کے فائدے اور اس کی طلب کے ساتھ وہی بندہ مخصوص کیا جاتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ اپنا مقرب اور قریب اور برگزیدہ اور تربیت کردہ بنانا چاہتا ہے اور (ایک باب یہ بھی ہے کہ) اپنے صوم میں بی بی کے ساتھ بواسطہ ملاست کے ملاعت کرنے سے باز رہے کیونکہ انہیں صوم کی زیادہ تنزیہ ہے اور (ادبِ تحجب ہے کہ) سنت پر عمل کرنے کے لئے سحر بھی کھا دی اور سحری کھانا تمام صوم کا زیادہ داعی ہے و وجہ سے ایک تو اسپر سنت کی برکت کا عود کرنا (جس سے تائیدِ نبوی ہوتی ہے) اور دوسرے طعام کے ذریعہ سے روزہ پر تقویت ہونا حضرت انس بن مالک نے زلّ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ آپ نے فرمایا سحری کھایا کرو اس لئے کہ سحری میں برکت ہے اور (ادبِ مکر یہ ہے کہ) سنت پر عمل کرنے کیلئے افطار میں تعجیل کرے پھر اگر عشاء کے قبل کھانا کھائے گا ارادہ نہواور مابین المغرب و العشاء کے احیاء (یعنی اشتغال بالعبادۃ) کا ارادہ ہو تو صرف پانی پڑچند دانہ کشمش یا خرما یا افطار کرے یا اگر نفس زیادہ تقاضا کرے تو چند لقمے کھائے تاکہ یہ وقت مابین المغرب و العشاء اس کے لمحو صاف (غیر مکرر) رہے (ورنہ منازعت میں وقت مشوش ہو جاتا ہے) کیونکہ اس وقت کے احیاء میں بہت فضیلت ہے ورنہ (یعنی اگر منازعت نہ تو) پھر صرف پانی پر کفایت کرے بوجہ سنت کے (آگے تعجیل افطار اور فطر علی المار کو سنت سے ثابت کرتے ہیں) خبر دی ہیکو شیخ عالم ضیاء الدین عبد الوہاب بن علی نے انہوں نے کہا خبر دی ہیکو ابو الفتح ہر دی انہوں نے کہا خبر دی ہیکو ابو نصر تریاتی نے انہوں نے کہا خبر دی ہیکو ابو محمد حراجی نے انہوں نے کہا خبر دی ہیکو ابو العباس مجوبی نے انہوں نے کہا خبر دی ہیکو ابو عیسیٰ ترمذی نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے اسحاق بن موسیٰ انصاری نے انہوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ولید بن مسلم نے اوزاعی سے انہوں نے قرہ سے انہوں نے زہری سے انہوں نے ابو سلمہ سے انہوں نے ابو ہریرہ سے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حق تعالیٰ سے حکایت فرمائی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ سب بندوں میں سے نزدیک زیادہ محبوب وہ شخص ہے جو افطار میں تعجیل کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمیشہ لوگ (دین میں)

مخیریت سے رہیں گے جب تک افطار کی تعجیل کرتے رہیں گے اور افطار قبل صلوٰۃ سنت ہے (اور تعجیل نہیں ہے)  
یہ تو ثبوت ہے سنت سے تعجیل افطار کا۔ آگے ثبوت ہے افطار علی المار کا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
پانی کے گھونٹ پر یاد و دہ کی لستی پر یا چند خربا پر افطار فرماتے تھے اور (آگے روزہ کو گناہوں سے منزہ رکھنے  
کا بیان ہے کہ) خبر میں ہے کہ بہت سے روزہ دار ایسے ہیں کہ ان کا حصہ روزہ میں سے صرف بھوکا اور  
پیاسا رہتا ہی ہے۔ بعض نے (اسکی تفسیر میں) کہا ہے کہ یہ وہ شخص ہے جو دن بھر بھوکا رہے اور حرام  
پر افطار کرے اور بعض نے کہا ہے کہ یہ وہ ہے جو حلال طعام سے تو روزہ رکھے اور غیبت کر کے لوگوں کے  
گوشت پر افطار کرے۔ حضرت سفیان نے کہا ہے کہ جو شخص غیبت کرے اس کا روزہ فاسد ہو جاتا ہے  
اور حضرت مجاہد سے منقول ہے دو خصلتیں ہیں جو روزہ کو فاسد کر دیتی ہیں غیبت اور جھوٹ شیخ ابوطالب  
نکی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے غیر واقعی بات سننے کو اور گناہ کی بات کہنے کو (آئینہ آیت میں) اکل حرام  
کے ساتھ مقروں فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد فرمایا ہے کہ وہ (یہودی) لوگ جھوٹ بات کے سننے والے  
ہیں (اور) حرام کے کھانے والے ہیں (اور چونکہ جھوٹ بات سننے کیلئے قول بالاثم وقوعاً لازم ہے  
اسلئے ملزوم کا قرین باطل الحرام ہونا لازم کا قرین ہوتا ہے پس آیت سے دعویٰ شیخ ابوطالب کا ثابت ہو گیا  
اور خبر میں وارد ہوا ہے کہ دو عورتوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں روزہ رکھا پس انکو بھوکا  
اور پیاس نے آخر نہار میں پریشان کر دیا یہاں تک کہ قریب بہلاکت ہو گئیں پس انھوں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آدمی بھیجا (جسکی زبانی) وہ آپ سے افطار کی اجازت چاہتی تھیں آپ نے  
ان کے پاس ایک بادیہ بھیجا اور فرمایا کہ ان دونوں سے کہو کہ تم نے جو کچھ کھایا ہے ہمیں قے کر دو سو ایک  
نے خالص خون اور تازہ گوشت کی قے کی اور دوسری نے بھی ایسی ہی قے کی یہاں تک کہ انھوں نے  
اُس بادیہ کو (اپنی قے سے) بھر دیا لوگوں کو اس سے تعجب ہوا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ان دونوں عورتوں نے اللہ تعالیٰ کی حلال کی ہوئی چیزوں سے تو روزہ رکھا اور اللہ تعالیٰ کی حرام  
کی ہوئی چیز پر افطار کیا (یعنی اُس سے نہ کہیں کہ مردہ مسلمانوں کا گوشت روزہ میں کھایا انھوں نے  
کسی کی غیبت کی تھی جسکو حق تعالیٰ نے اس سے تشبیہ دی ہے اور جبکا اس شکل مثالی میں ظہور ہوا)  
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تم میں سے کسی کے روزہ کا دن ہوا کرے تو اُس کو



چاہئے کہ نہ بخش بابت کرے اور نہ جہالت کی بات کرے اور اگر کوئی آدمی اس سے گالی گلوچ کرنے لگے تو یہ کہہ دینا چاہئے کہ میں روزہ سے ہوں۔ اور خبر میں ہے کہ روزہ ایک مانت ہو پس ہر ایک کو چاہئے کہ اپنی ایمانیت کی حفاظت کرے اور (صوفی کی قسمیں ہیں ایک وہ جنگی سبب وقات کی کوئی صورت معین نہیں نہ یہ معلوم کہ ان کے لئے کہاں سے آونگا اور نہ یہ معلوم کہ کب آونگا اور کتنا آونگا۔ اور ایک وہ جنگی کوئی صورت معین ہے مثلاً کسی خالقاہ میں یا کسی کے گھرانے کا کھانا مقرر ہے روزہ و افطار کے متعلق ان کے بعض احکام میں تفاوت ہے یہاں سے اس کا بیان ہے پس فرماتے ہیں کہ) جو صوفی ایسا ہو کہ کسی معین صورت کی طرف راجع نہ ہو اور نہ اس کو یہ معلوم کہ اس کے پاس رزق کب بھیجا جائیگا سو (اس کا حکم یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ اسکے پاس جب رزق بھیجے تو اس کو اس طرح ادب کی ساتھ لے کہ وہ ہمیشہ اپنے وقت کا نگران رہے (مطہب معلوم ہوتا ہے کہ اس شخص کیلئے ایک ادب یہ ہے کہ رزق آنے کے وقت روزہ نہ رکھے اور اللہ تعالیٰ کے رزق بھیجنے کو اس کا اشارہ سمجھے اور ایک ادب یہ بھی ہے کہ روزہ رکھ لے اور رزق بھیجنے کو روزہ پر عانت کا اشارہ سمجھے ان دونوں اولیوں میں رزق آنے کے وقت جس ادب کو حال مقتضی ہو (اس پر عمل کرے) اور اگر اس نے ادب افطار کو اختیار کیا تو یہ شخص اس افطار میں اس شخص (کے افطار) سے افضل ہوگا جسکی کوئی صورت معین ہے (جس کا تھوڑی ویر پر غور کرنا آونگا) پھر اگر باوجود اسکے (دوسرے ادب پر عمل کرے) روزہ رکھے تو اس نے فضیلت کو کامل کر لیا (کہ جامع ہو گیا صوم کا اور ادب وقت کا حاصل یہ کہ اس کا افطار روزہ سے تو افضل ہوگا لیکن صوفیوں کو رزق کے افطار سے افضل ہوگا آگے ایک قہر بیان کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل مقتضا وضع صوفی کا اختیار کرنا صوم ہی کا ہے جس سے تائید ہو گئی مضمون مذکور عنقریب کی کہ روزہ رکھے تو فضیلت کو کامل کر لیا وہ قصہ یہ ہے کہ حضرت رویم سے حکایت کی گئی وہ کہتے ہیں کہ میں (ایک روز) دوپہر کے وقت بغداد کے کسی کوچہ میں گھبرا اور مجھ کو پیاس لگی میں ایک گھر کے دروازہ پر پہنچا اور میں نے پانی مانگا پس ایک لڑکی اس حالت میں باہر آئی کہ اسکے پاس ایک کوری صراحی ٹھنڈے پانی سے بھری ہوئی تھی جب میں نے اسکے ہاتھ لینے کا ارادہ کیا تو کہنے لگی کہ صرفی اور دن کو پانی پیتا ہے اور اس صراحی کو زمیں پر ٹپک دیا اور لوٹ گئی رویم فرماتے ہیں کہ میں اس سے شرمایا اور میں نے نذر کر لی کہ میں کبھی افطار نہ کروں گا۔

مسند فی الاسل تناولہ بالادب ہر دائم المراقبہ لوقتہ آہ و حملت الحمد للہ النیۃ علی الحال شہادۃ الذوق ۱۲۸۵ھ

سو سمجھ لینا چاہئے کہ اسی قاعدہ مذکورہ مسئلہ متصلہ کی بنا پر یہ سمجھنا بھی محض غلط ہے اسکے خلاف کہنیے  
 طلاق واقع نہ ہوگا گو کسی کا خط بلا اذن دیکھنا یا اسی طرح کسی کی چیز میں کوئی تصرف بلا رضا کرنا مستقل  
 دلیل سے حرام ہے مگر طلاق واقع ہونا اور بات ہے۔ ایک غلطی درباب فیصلہ باہمی زوجین متعلق طلاق  
 و معافی مہر کے یہ جوتی ہے کہ بنا بر مصالح یہ قرار داد ہوتی ہے کہ شوہر طلاق لکھ دی اور منکوحہ مہر کا معافی  
 نامہ لکھ دے اب اسکی ترتیب کے متعلق دو غلطیاں ہوتی ہیں۔ کبھی تو یہ ہوتا ہے کہ مرد نے پہلے طلاق نامہ  
 لکھ دیا اور طلاق واقع ہو گیا گو عورت کو حوالہ نہ کیا گیا ہو اب عورت نے مہر معاف کرنے سے انکار کر دیا  
 تو مرد کا نقصان ہوا اور کبھی یہ ہوتا ہے کہ عورت نے مہر کا معافی نامہ لکھ دیا اور مہر معاف ہو گیا گو مرد  
 کو حوالہ نہ کیا گیا ہو اب مرد طلاق دینے سے انکار کرتا ہے تو اس میں عورت کا خسارہ ہوا کیونکہ گو مہر کی معافی  
 میں ہی اور طلاق میں ہی نیت تعلیق کی ہے مگر تعلیق میں محض نیت کافی نہیں لفظوں میں اسکی تصریح  
 ضروری ہے اسلئے اس کا ایسا طریقہ بتلایا جاتا ہے کہ دونوں کا مقصود حاصل ہو جاوے اور کسی کو افسوس  
 نہ ہو وہ طریقہ یہ ہے کہ مرد جو طلاق نامہ لکھے تو اس طرح لکھے کہ اگر عورت مجھ کو مہر معاف کر دے تو میری طرف سے  
 اسکو طلاق بائن ہو جاوے اسکے بعد عورت نے اگر معافی نامہ مہر کا نہ لکھا تو عورت پر طلاق واقع نہیں ہوا  
 اور مرد خسارہ سے بچا رہا اور اگر معافی نامہ لکھ دیا تو طلاق طلق ہو گیا مگر ایسے وقت میں کہ مہر ہی معاف  
 ہو گیا غرض دونوں میں سے کسی کو دھوکا نہوا ایک غلطی بعض اہل علم کو یہ ہو جاتی ہے کہ فقہار نے اختیار  
 کو کنایات طلاق سے کہا ہے تو بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اگر یہ لفظ بنیت طلاق کہ دیا تو طلاق بائن واقع  
 ہو جاتا ہے حالانکہ یہ غلط ہے اس لفظ سے یا اسکے ہم معنی مثل امرک بیدک وغیرہ سے قوع طلاق کی یہ بھی  
 شرط ہے کہ اس کہنے کے بعد عورت اپنی طلاق کو اختیار کر لے اس صورت میں تفصیل ہے کہ اگر مرد نے  
 اس لفظ کے کہنے میں نیت طلاق کی کی تھی تو طلاق ہوگا ورنہ نہیں اور اگر عورت خاموش ہو رہی تو  
 صرف مرد کی اختاری کہنے سے اگرچہ اس میں نیت طلاق کی بھی کی ہو طلاق نہ واقع ہوگی درمختار میں  
 صریح ہے ولا تقم به (ای بقولہ اختاری) ولا بامرک بیدک فالمر تطلق المرأة  
 منہما کہایا فی رد المحتار میں ہے قوله ما لم تطلق ای مع نیت الزوج الطلاق او دلالة  
 الحال لان ذلك كناية تفويض لا كناية ايقاع کہایا فی فی الباب الا ان قلت بالطف  
 تعلیلہ بقوله لان ذلك كناية تفويض الخ۔



ایک غلطی یہ ہے کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ عورت جب تک سامنے نہ ہو طلاق واقع نہیں ہوتا۔ سو یہ بھی غلط ہے غائبانہ طلاق بھی واقع ہوتا ہے بعض لکھ پڑھے لوگوں نے ایک جہالت کی کہ کسی طلاق دینے والے کو قیودی دیا کہ تو نے طلاق میں حرف طار کو مخفی سے ادا نہیں کیا بلکہ بجائے اس کے حرف تار قوتانیہ کہا اس لئے طلاق واقع نہیں ہوا سو فقہار نے تصریحاً غلط حروف سے طلاق واقع ہو جائے کو لکھا، ایک غلطی اس باب میں یہ ہے کہ بعض لوگ سمجھتے ہیں کہ اگر بی بی بی میں بہت مدت تک بخش کے سبب بے تعلقی رہی خصوصاً حیکہ وہ دوسری جگہ ناجائز طور پر بیٹھ رہے تو خود بخود طلاق ہو جاتی ہے سو یہ بھی غلط ہے گو اس فعل سے معصیت ہے مگر طلاق واقع نہیں ہوتا مرد کو اختیار ہے جب چاہے اس عورت پر زوجیت کے طور پر قبضہ کرے۔

ایک غلطی باب طلاق میں بہت دقیق ہے جو ایک مسئلہ کے نہ جاننے سے واقع ہوتی ہے جو کہ بہت کم معنوم ہے خصوصاً اس کے بعض جزئیات سے تو بعض طالب علم ہی بے خبر ہیں اول وہ مسئلہ سمجھ لیا جاوے پھر اس غلطی پر مشتبہ کیا جاوے گا۔ مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مرض وفات میں اپنی بدخولہ بی بی کو بدون اس کی رضامندی کے طلاق بائن دیدی اور وہ شخص عورت گزرنے کے قبل مر جاوے تو ظاہراً تو شبہ ہوتا ہے کہ جب طلاق بائن سے نکاح کا علاقہ قطع ہو گیا تو اس کو شوہر سے میراث نہ ملے گی مگر حکم شرعی یہ ہے کہ اس صورت میں وہ عورت میراث پلوگی گو یا شریعت نے اس کا انتظام کیا ہے کہ کوئی شخص ایسی حالت میں اپنی بی بی کو اس کے حصہ میراث سے محروم نہ کر سکے پس ایسی حالت میں اگر طلاق دیا تو احتمال ہو سکتا تھا کہ شہد دو سے وارث کے مقابلہ میں بی بی کو محروم کرنے کے واسطے طلاق بائن دیا ہوتا کہ وہ زوجہ نہ رہی اور اس لئے زوجیت کی میراث نہ پائی اس لئے شریعت نے عدت کو قائم مقام نکاح کے قرار دیکر اس عورت کو میراث دلوائی ہے اور ایسی طلاق دینے والے کو فار بالطلاق کہتے ہیں اور وہ غلطی یہی ہے کہ لوگ اس عورت کے استحقاق میراث کو نہیں جانتی اور اس مسئلہ کا جس جزئی سے بعض طلبہ ہی بے خبر ہیں وہ جزئی بدون مرض کے غلبہ احتمال ہلاک کے ہے مثلاً سیوں طاعون کا۔ ماسے مگر مطلقاً نہیں بلکہ جب خود اس شخص کے محلہ میں اس قدر زور شور ہو کہ ہر وقت خود اس کے بتلائے طاعون ہو گیا خطرہ لگا رہتا ہو اسی طرح جس کے لئے سزا موت کا حکم ہو چکا ہو یا وہ لام پر گیا ہو اور غائب قرار

سے اندیشہ موت کا ہو سو چونکہ یہ حالتیں مرض کی نہیں اسلئے ان حالتوں کا حکم بعض کو معلوم نہیں مگر چونکہ غلبہ ہلاک ان میں اور حالت مرض موت میں مشترک ہے اسلئے ان کا حکم بھی اسی مثل مرض موت ہی کے ہے (حتیٰ کہ ایسے شخص کے وصایا بھی صرف ثلث ہی میں جاری ہوں گے) ایک غلطی بعض آثار طلاق کے متعلق یہ ہوتی ہے کہ بعض تو طلاق بائن میں بھی شوہر سے پردہ نہیں کراتے حالانکہ اس وقت ضروری اور بعضے جمعہ میں ہی پردہ کو ضروری سمجھتے ہیں حالانکہ یہ ضروری نہیں بلکہ اگر قرآن سے امیر جمعہ کی ہو تو زینت بھی کرنا جائز ہے بلکہ مستحسن ہے اور ان ہی آثار کے متعلق غلطی یہ ہے کہ بعضے لوگ طلاق کے بعد عدت میں نفقہ نہیں دیتی حالانکہ واجب ہے اسکی کچھ تفصیل آگے ہی آتی ہے۔

## بقیہ احکام بعد الطلاق

مجموعہ احکام بعد الطلاق کے ایک عدت ہے لوگ اس میں طرح طرح کی غلطیاں کرتے ہیں چنانچہ ایک غلطی یہ ہے کہ اکثر عوام عدت مطاقا تین مہینے سے اور بعض چار مہینے دس دن سے سمجھتے ہیں حالانکہ عدت کی کئی قسمیں ہیں حاملہ کی عدت وضع حمل ہے خواہ مطلقہ ہو یا اُس کا شوہر وفات پا گیا ہو اور غیر حاملہ میں تفصیل ہے کہ اگر اُس کا شوہر وفات پا گیا ہے تو اُسکی عدت چار مہینے دس دن ہیں اور اگر وہ مطلقہ ہے تو اگر اُس کو حیض آتا ہے تو اُسکی عدت تین حیض ہے اور اگر کم سنی کے سبب ہنوز حیض نہیں آیا یا بڑھنے کے سبب حیض موقوف ہو گیا تو ان دونوں کی عدت تین مہینے ہے پس علی الاطلاق سب صورتوں میں ایک ہی قسم کی عدت نہ بلکہ کرنا یہ غلط ہے۔ ایک غلطی یہ ہے کہ بعضے لوگ بیوہ سے نکاح کرنے میں نقصان عدت کا بھی انتظار نہیں کرتے اور عدت کے اندر نکاح کر لیتے ہیں۔ بعضے اپنے نزدیک بڑی احتیاط کرتے ہیں کہ نکاح کو تو جائز سمجھتے ہیں مگر اُس سے قربت نہیں کرتے سو خوب سمجھنا چاہئے کہ عدت کے اندر بالکل نکاح جائز نہیں ہوتا بعضے لوگ اسکے مقابلہ میں دوسرے غلو کرتے ہیں کہ اگر کسی غیر منکوحہ غیرہ معتدہ کو زنا سے حمل رہا تو اسے بھی وضع حمل پر عدت تجویز کرتے ہیں سو یہ بھی غلط ہے سپر عدت نہیں اس سے نکاح فوراً جائز ہے البتہ صحبت اور اسکے مذرمات بوس و کنار وغیرہ جائز نہیں جب تک کہ وضع حمل ہو جائے۔ ایک غلطی عام یہ ہے کہ جن صورتوں میں مہینوں سے عدت ہے خواہ مہینے یا چار مہینے دس دن اُس میں اگر ایک یا دو مہینے اونٹیں کے ہوں تو اُس کی کے عوض کے دن



عدت میں بڑھاتی نہیں شلایک عورت کے شوہر کی وفات دسویں شوال کو ہوئی تو بیسویں صفر کو علی الاطلاق اسکی عدت کو ختم سمجھتے ہیں اگرچہ ذی قعدہ ذی الحجہ و محرم و صفر میں سے دو یا تین مہینوں کا چاند نہیں کا ہوا ہو حالانکہ ہمارے ائمہ میں سے کسی کا مذہب نہیں صاحبین کے نزدیک مہینان کے مہینے چاند لینے اور اول کا مہینہ اگر اتنیس کا ہوا ہو اسکی تکمیل اخیر میں دنوں سے کر لیں گے تو اس صورت میں بھی بیسویں صفر کو اسکی عدت ختم نہ ہوگی اور امام صاحب کے نزدیک سب مہینے دنوں سے شمار کریں گے یعنی اس صورت میں ایک سو تیس دن گزرنے سے عدت ختم ہوگی پس اگر درمیان میں تین مہینے اتنیس کے ہوئے تو بیسویں صفر کے بعد تین دن بڑھائے جاویں گے اور بیسویں صفر کو عدت کے ختم ہونے کا حکم کریں گے خوب یاد رکھنا چاہئے۔ بعضے لوگ یہ غلطی کرتے ہیں کہ اگر کسی عورت کو طلاق ہو گئی یا اس کے شوہر کی وفات ہوئی اور اسکو ایک مہینے بعد خبر ہوئی تو بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ بتدار عدت کی خبر پہنچنے کے وقت سے ہوگی حالانکہ ایسا نہیں بلکہ طلاق یا وفات ہی کے وقت سے عدت کا شمار ہوگا۔ ایک غلطی یہ ہے کہ بعضے لوگ سمجھتے ہیں کہ نابالغہ کا شوہر اگر مر جاوے تو اس پر عدت نہیں سو یہ بھی غلط ہے ان لوگوں کو غلط ہو گیا ہے یہ حکم طلاق میں ہے کہ اگر منکوحہ سے ہم بستری یا خلوت صحیحہ نہ ہوئی ہو اور طلاق ہو جاوے تو اس پر عدت لازم نہیں و طلاق کو موت پر قیاس کر کے جو حکم طلاق قبل الذخول کا تھا وہ موت قبل الذخول کا سمجھ لیا سو یہ قیاس غلط ہے اور دونوں کا حکم جدا جدا ہے اور رازا میں یہ کہ عدت طلاق میں اصالتہ تعریف براءۃ رحم کے لئے ہے اور طلاق قبل الذخول میں احتمال شغل رحم کا نہیں ہے اس لئے وہاں عدت نہیں اور عدت موت میں اصالتہ تعضا و حق نکاح کے لئے ہے اور اسی وجہ سے عدت اشترک ہے اس لئے یہاں عدت ہے۔ ایک غلطی نفقہ کے متعلق ہے کہ اکثر لوگ طلاق بائن کے بعد مکر کو تو واجب الادا سمجھتے ہیں مگر عدت کے اندر نفقہ کو واجب نہیں سمجھتے حالانکہ عدت کے اندر نفقہ بھی واجب ہے البتہ عدت و طلاق کا نفقہ کسی کے ذمہ نہیں ہے اور اسی طرح خلع میں عورت اگر نفقہ عدت کو تصریحا ساقط کر دے تو اس میں بھی ساقط ہو جاتا (کذا فی الدر المختار) ایک غلطی یہ ہے کہ بعضے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اگر عدت کے بعد مکر سے نکال دی تو اس پر بعد از سر نو عدت واجب ہوگی اور پہلے عدت ٹوٹ گئی سو یہ بالکل غلط ہے۔ یہ تو ضرور ہے کہ بلا عذر گھر سے نکلتا معتدہ کو جائز نہیں سی واسطے معتدۃ الطلاق کو کسی وقت نکلتے کی اجازت نہیں دی گئی کیونکہ اس کا نفقہ زوج پر واجب ہے اور خلع میں اگر زوج سے ساقط ہو جائے تو عورت کے ساقط کرنے سے پہلے





روایات میں کہ آیات کلمہ دہونہا ہی تقریباً ان سے متعین ہے فی حادی الامداد الی بلاد الافراح  
 بح اصلاً مصری قال قتادة وسعيد بن جبیر خلقنا من خلقا جديداً وقال ابن عباس  
 يزيد نشأ آدميات وقال الطبري والمقاتل يعني نساء اهل الدنيا العجز الشوط يقول تعالى  
 خلقنا من بعد الكبر والهم بعد الخلق الاول في الدنيا ولويد هذا التفسير حديث ابن  
 القوام عن عمار بن زكريا عن المشرك عن ربيعة بن ربيعة عن عمار بن زكريا عن عمار بن زكريا عن  
 ولويد ما رواه يحيى العماني حدثنا ابن ادریس عن ليث عن مجاهد عن عائشة رضي الله عن رسول  
 صلى الله عليه وسلم دخل عليها وعندها عجوز فقال من هذه فقالت احدي خالاتي قال اما  
 اني لا يدخل الجنة العجوز قد دخل على العجوز من ذلك ما شاء الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم انا  
 انشأنا من انشاء خلقا آخر يحشرون يوم القيمة حفاة عراة غرلا واول من يكلني ابراهيم  
 خليل الله ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم انا انشأنا من انشاء قال آدم بن ابي اياس حدثنا  
 شيبان عن الزهري عن جابر الجعفي عن يزيد بن مرة عن سلمة بن يزيد قال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول في قوله انا انشأنا من انشاء قال يعني الشيب والابكار اللاتي كن  
 في الدنيا قال آدم وحدثنا المبارك بن فضالة عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لا يدخل الجنة العجوز فبكت عجوز فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبروها انها  
 يومئذ شابة ان الله عز وجل يقول انا انشأنا من انشاء راوون في رواية ديهانها  
 الترمذي في الشمائل حدثنا نحوها وقال ابن ابي شيبة حدثنا احمد بن طارق حدثنا مسعدة  
 بن الربيع حدثنا سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن عائشة رضي الله عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم انته عجوز من الانصار فقالت يا رسول الله ادم الله ان يدخلني الجنة فقال  
 بنى الله صلى الله عليه وسلم ان الجنة لا يدخلها عجوز قد هبني الله صلى الله عليه وسلم  
 فصلى ثم رجع الى عائشة فقالت عائشة لقد لقيت من كلمتك مشقة وشدة فقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان ذلك كذلك ان الله اذا ادخل من الجنة حواشي ابكارا اه اقول ومضى  
 صاحب المشكوة في باب المزاح حديثاً في هذا المعنى عن انس وقال رواه رزين وفي شرح  
 السنة بلقط اصحابهم - اور اگر آیت کا مختص بالعباد ہوتا ہے احادیث سے جو بوجہ تعدد طرق و

اعتقاد و بعضہا بعضاً صالح للاحتجاج ہیں تسلیم نہ کیا جاوے تو کم سے کم عام تو ماننا چاہئے۔ نہ یہ کہ صرف حور عین کی طرف ضمیر راجع کیجائے اور صرف وہ ہی مراد ہوں فی حاوی الارواح ص ۲۵۰ والحدیث لا یدل علی اختصاص العجائز المذكورات بهذا الوصف بل یدل علی مشارکتہن للحوار العین فی هذه الصفات المذكورة فلا یتوهم انفراد الحور العین عنہن بما ذکر من الصفات بل ہی الحق بہ منہن فالانشاء واقع علی الصنفین واللہ اعلم اہ اور احقر کا یہ خیال ہے کہ حور عربی میں جمع حوراء کی ہے اور حور اسمتے ہیں جو بصورت عورت گوری چٹھی سخت سیاہ اور سفید آنکھیں والی کو عام اس سحر کے من غیر ولادة ہو یا بعد ولادة۔ فی حاوی الارواح ص ۳۳۲ والحوار جمع حوراء وہی المرأة الشابة الحسنة الجميلة البیضاء شديدة سواد العين۔ وفيه ص ۳۳۵ وقال ابو عمر الحوران تسود العين کلها مثل عین النبطاء والبقر وليس فی بنی آدم حور وانما قيل للنساء حور العين لانہن شہیں بالنطباء والبقراہ پس کیا وجہ ہے کہ بر تقدیر اربع ضمیر الی الحور العین عام ختی عورتیں مراد ہوں لیتطابق الحدیث والقرآن۔ وفي شرح الشامل لعلی القاری ص ۳۳۲ ج ۲ وجعل بعض المفسرين ضمیر انشائناھن للحوار العین علی ما يفہم من السباق ايضاً فالمعنى خلقناھن كاملات من غير توسط ولادة وهو الذي ذكره البیضاوی وتبعه الحنفی وابن حجر فی شرح هذا الحدیث لكن علی هذا وجه المطابقة بين الحدیث والایة غیر ظاہر فلا ظہران يجعل الضمیر الی نساء الجنة باجمعہن اہ وفي الصاوی ج ۲ ص ۲۸۸ حاشیة الجلالین ای الحور العین من غیر ولادة لا اشار بذلك الی ان الضمیر فی انشائناھن عائد الی الحور العین المقہومات مما سبق وهذا الحد القولین وقيل هو عائد الی نساء الدنيا ومعنى انشائناھن اعدنا انشاءھن ولوییدہ ما ورد عن امر سلمة الخ و یصح عود الضمیر الی ما هو اعم من الحور العین ونساء الدنيا وهو الانسب بالدلالة اہ

### جواب خط بالاز صاحب فتویٰ

مشبہات نہ کورہ میں سند کے متعلق تو بوجہ تحقیق نہ کر سکتے کے میں نے کچھ نہیں لکھا مگر تفسیر کے متعلق میں نے وہ ہی جواب دیا ہے جو اپنے لکھا ہے صرف اجمال و تفصیل کا فرق ہے جو صنون مطبوع آپ کی نظر



سے گزرا ہے اسکے بقیہ میں آپ اسکو بھی ملاحظہ فرماویں گے مگر چونکہ آپ کا کلام مفصل ہونے کے سبب زیادہ مفید ہے اسلئے بندہ نے اسکو بھی بعینہ و بنامہ ترجہ الرابع حصہ سابعہ کا جزو بنا دیا ہے فقط۔

## فصل چہارم در تصحیح بعض حکایات مندرجہ بعض مواضع منقولہ الامداد

### ذیل کا خط آیا

میں آج الامداد متعلقہ محرم ۱۳۲۶ھ سے متمتع تھا صفحہ ۱۹ پر حضرت قطب عالم قدس سرہ الغریز کا قصہ متعلق بیعت کی نظر سے گزرا مجھے اسکے متعلق اب تک تحقیق تھا کہ حضرت قطب عالم قدس سرہ الغریز کی ولادت حضرت مخدوم احمد عبدالحق ردو لوی قدس سرہ الغریز کے وصال سے تین سال کے بعد ہوئی سنا ہی تھا اور عرصہ ہوا انوار العیون مصنفہ حضرت قطب عالم قدس سرہ میں دیکھا تھا جناب کی تحقیق احق لی الحی ہے اگر جناب کو یہ امر کہ حضرات مدحی نے ایک زمانہ پایا ہے متحقق ہے تو مجھے بھی مطلع فرمایا جا

### یہ جواب گیا

جو قصہ اس پرچہ میں نقل کیا گیا ہے واقع میں تحقیق سے صحیح ثابت نہیں ہوا میں نے مدت ہوئی یاد نہیں کسی کی زبان سے سنا تھا غالباً راوی کی غلطی ہے یا میرے ذہن کو خلط ہوا ہی میں نے اس سے رجوع کر کے اپنی غلطی کی فرست میں لکھ دیا ہے جو وقتاً فوقتاً بصورت ایک سالہ سنی بہ ترجہ الرابع کے حصص شائع ہوتا رہتا ہے جزاکم اللہ تعالیٰ علیٰ اصداحکم۔

## فصل پنجم در تحقیق بسمہ یا ترک آن ابتداء بسورۃ توبہ

### یہ خط آیا

سیدی مولائی دام ظلکم انکما السلام علیکم عرض یہ کہ جناب نے ترک بسمہ کو اگر ابتداء تلاوتہ برآۃ سے ہو غلط احوام میں داخل کیا ہو اور مکرر میں کہ واجمع القراء علی تروک البسمۃ فی اول برآۃ سواء ابتداء یا اوصلہا یا لا فقال ایسا ہی مشاطبہ میں ہے لہذا جناب کے قول اور مکرر میں جو صورت تطبیق ہو تحریر فرمائیں۔

جب قدر نکاح جدید کے الزام کے دفعیہ کے بارہ میں الامداد کے دو پرچوں میں صرف کیا گیا ہے۔ الی ان  
 قال مولوی عبدالعلیم صاحب میرٹھی مشہر مضمون سے اتنی گزارش ہے کہ وہ مولانا کی سخت کلامی سے  
 کبیرہ نہوں۔ کیونکہ مولانا کی خلقی عادت ہے۔ جیسا کہ الامداد کے پرچوں میں یہ نظر آؤ گا۔ گو مولانا نے  
 نکاح ثانی کے بعد سے اس عادت کو بہت کم کرنے کی کوشش فرمائی ہے جیسا کہ مضمون دربارہ نکاح  
 ثانی مشہرہ النظامیہ ماہ گذشتہ سے ظاہر ہوتا ہے مگر پھر بھی خلقی عادت کہیں بدلتی ہے لا تبدیل  
 بخلق اللہ انتہی بقدر الضرورۃ۔ ناظرین غور کریں کہ اسمیں کس قدر دریدہ دہنی اور گستاخی سے کام  
 لیا گیا ہے اور حضرت مولانا مدظلہ العالی کی ذات پر جنکو وہ خود ہی بادل ناخواستہ فخر اللاحقین بالمہرۃ  
 السابقین تسلیم کر رہے ہیں کیسے نازیبا جملے کئے ہیں پس جبکہ خود ان کا طرز عمل یہ ہے کہ وہ ایک مقتدا سے  
 مسلمانان کے مقابلہ میں اس قدر گستاخی اور دریدہ دہنی سے کام لیتے اور ذاتیات ہی پر حملہ کرتے ہیں  
 تو ان کو کیا حق ہے کہ وہ ان لوگوں پر اعتراض کریں جو ان کے بے حقیقت ذات کے مقابلہ میں جواباً  
 دریدہ دہنی اور ذاتیات پر حملوں سے کام لیں اب بتلایئے کہ کیا اس واقعہ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ  
 معترض صاحب کے اعتراضات محض نفسانیت پر مبنی ہیں اور وہ اولئک الذین اشتقوا  
 الحیوۃ الدنیایا لا آخرۃ کا مصداق ہیں۔

(۳۳) معترض صاحب نے اپنے مخالفین کے ذاتیات پر حملہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ان کو یہ معلوم  
 نہیں ہے کہ ملاحق لفظ صحیح ہے یا مراحق طر متخلل صحیح ہے یا مخرخل ملکن ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ  
 ان کو دوسروں پر اس قسم کے اعتراضات کا کیا حق ہے جبکہ خود ان کو باوجود دعویٰ مجاہدہ کی اتنی ہی  
 تمیز نہیں ہے کہ سوئی کا نا کہ ثقب لا برہ کا ترجمہ ہے یا طرف الآخر لا برہ کا جیسا کہ آپ کو معلوم ہو گا اور  
 جنکو یہ بھی خبر نہیں ہے کہ عقیدہ افضلیت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ عنوان کہ وہ امت  
 میں سے افضل ہیں نکسالی ہے یعنی خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں سے ہی ناپ  
 ہو چکا ہے اور صحابہ نے بھی اپنی عقیدہ کو ان ہی الفاظ میں ظاہر کیا ہے اور جو اب تک یہ بھی نہیں  
 جانتے کہ شاگرد استاد سے بیٹھ سکتا ہے جسکو ادنیٰ طالب علم بھی جانتے ہیں الی غیر ذلک  
 جیسا کہ ابھی یا تحقیقات آئندہ میں معلوم ہو گا۔

(۳۴) معترض صاحب نے اپنے مخالفین کی بد استعدادی کی ایک دلیل یہ بھی بیان کی ہے کہ وہ



ملاحیون کی بات کو عالمگیر کی بات سے کم حیثیت سمجھتے ہیں حالانکہ ملاحیون عالمگیر کے بلکہ شاہجہان کے بھی استاد ہیں سو ہم اس کا فیصلہ نہیں کرنا چاہتے کہ واقع میں ملاحیون کی بات عالمگیر کی بات سے کم حیثیت ہے یا نہیں۔ ہم صرف معترض صاحب کی لیاقت کا حال دکھانا مقصود ہے کہ وہ باوجود دعویٰ اجتہاد کے عاصیانہ استدلال سے کام لیتے ہیں اور ملاحیون کی بات کے عالمگیر کی بات سے زیادہ باوقفت ہوتے ہیں۔ استدلال کرتے ہیں کہ ملاحیون عالمگیر کے بھی استاد تھے اور شاہجہان کے بھی حالانکہ یہ امر ہر عاقل جانتا ہے کہ کسی کی بات کے باوقفت ہونے یا نہ ہونے میں علم اور دین کو دخل ہے نہ کہ استاد یا شاگردی کو اور یہ ممکن بلکہ واقع ہے کہ کبھی شاگرد استاد سے علم میں بھی جانتا ہے اور دین میں بھی اور اس صورت میں استاد کی بات شاگرد کی بات سے کم حیثیت ہوتی ہے پس یہ استدلال بالکل بچر اور محض عاصیانہ ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ معترض کو طالب علمانہ لیاقت بھی نہیں ہے چہ جائے کہ قابلیت اجتہاد۔

(۵) معترض صاحب نے لکھا ہے اس قسم کے جواب اگر ہونگے تو اسکے جواب الجواب کے واسطے علامہ عصار احمد رضا خاں صاحب قبلہ غفرلہ کافی ہیں ہم صاف کہہ دیجئے ہیں کہ ہم اپنے اکابر کے طرز پر اس قسم کی باتوں کا جواب خاموشی سے دینگے آہ اس بیان میں انھوں نے نہایت ہٹ دھرمی اور حق پوشی سے کام لیا ہے اولاً اس لئے کہ وہ باوجودیکہ سب شتم وغیرہ کو بہت برا جانتے ہیں اور یہ بھی جانتی ہیں کہ احمد رضا خاں صاحب سب شتم اور دریدہ دہنی میں ضرب المثل ہیں اور ان اوصاف میں اس علم میں کوئی دوسرا ان کے مقابلہ کا نہیں ہو مگر باوجود ان باتوں کے محض اس لئے کہ خالص صاحب مہموت حضرت مولانا کے مخالف ہیں (گو وہ اہالیان فرنگی محل کے ساتھ ہی متفق نہیں ہیں جیسا کہ ان کے رسالہ اثابت المتواری فی مصالحہ عبد الباری اور دیگر تحریرات سے ظاہر ہوتا ہے) وہ ان کو علامہ عصار قبلہ کے لقب سے یاد کرتے ہیں اس سے زیادہ ان کی ہٹ دھرمی اور نفسانیت کی کیا دلیل ہو سکتی ہے اور ثانیاً اس لئے کہ وہ حضرت مولانا پر اعتراض کرتے ہیں کہ انھوں نے قبلہ و کعبہ بزرگوں کو لکھا ہے لیکن وہ خود خاں صاحب بریلوی کو قبلہ لکھتے ہیں۔ کیا یہ کھلی ہٹ دھرمی اور ان کی عناد قلبی کی واضح دلیل نہیں ہے اور ثالثاً اس لئے کہ انھوں نے اپنے مخالفین کی ایسی تحریروں کا جواب جو کہ ان کے زعم میں سب شتم اور اتیات پر حملوں اور بے نیکی باتوں پر مشتمل ہوں سکوت سے دیا جائز قرار دیا ہے مگر

جبکہ مولانا ظہیر عالمی نے ان کی لغو اعتراضات اور گستاخانہ تحریروں کا جواب خود ان کے اصول پر سکوت سے دیا ہے تو اسکو عجز عن الجواب ظاہر کر کے لوگوں کو دھوکا دیا گیا کیا یہ ان کے عناد قلبی کی کافی دلیل نہیں ہے۔

اور ابغاً اس لئے کہ انھوں نے سبب شتم اور ذاتیات پر حملوں کا جواب سکوت سے دینے کو اپنے بزرگوں کا طرز بتلایا ہے لیکن یہ سراسر غلط ہے ان کے بزرگ ایسی باتوں کا جواب سکوت سے تو کیا دیتے وہ تو یہی نہیں کرتے کہ اپنے جوابات میں ایسے باتوں سے پرہیز کریں نمونہ کے لئے میں خاتم علماء فرنگی محل کے بعض عبارات پیش کرتا ہوں۔

تذکرۃ الراشد ص ۲۵۳ میں مولوی صاحب موصوف تحریر فرماتے ہیں تو صلح ذلک عنہم فقولہم فی ذلک مطروک ولا یومن بہ الا من حرہ عن الود والود ولم یزق ابکارا لا سراراً ولا احد الہم وداہم نواب صدیق حسن خاں صاحب کے ذاتیات پر کھلا ہوا حملہ کیا گیا ہے۔ گو حاشیہ میں کسی نے شبہ طعن کو دفع کرنے کی کوشش کی ہے اور دود و دود سے مراد عقل صاحب بتلائی ہے مگر جاننے والے جانتے ہیں کہ یہ بیان کہا تک صحیح ہے نیز جب نواب صدیق حسن خاں صاحب نے مولوی عبدالحلیم صاحب پر ان الفاظ سے اعتراض کیا لہر شعیر بہ بعض من یدعی الفضل لذی ہو من الفضل لا من الفضیلۃ ونسب الی جناب المعلى انکار تلك المعجزة وحاشا با بہ العلی ان یرفی ہمدہ المساءۃ فی الفہم والعقل بل اتی الآتی بہ من قبل نفسه الامارۃ باسواء اہل کوا کے جواب میں مولوی عبدالحلیم صاحب نے سکوت نہیں کیا جیسا کہ معترض نے اپنے بزرگوں کی نسبت کیا ہے بلکہ اس کا جواب تیز الفاظ میں دیتے ہوئے فرمایا وقد اشار بهذا العبارة الرکیکۃ والجملة الخبیثۃ الی ما اورده الوالد العلامة لا دخلہ اللہ دار السلام علی عبارة التفہیمات یعنی امام شمس القمر فخذنا لیس من المعجزات الہی فی رسالۃ نظم الدرر فی سند شمس القمر وقد اساء الادب علی حسب عادۃ من ذکر کبراء اہل السنۃ بالفاظ لا تختارها الا اہل الجنة (ای الجنون) ولم یفہم مراد المورد المحقق ولم یعلم مقصد الراد المدقق الی ان قال فعلم ان یطاعہا لتتمیز عند المحض من الدرر ویرف الفرق بین صوت الاسود وصوت الدرراہ علی ہذا مولوی صاحب موصوف نے جمع الغر فی رد نثر الدرر میں مولوی احمد علی صاحب امپوری کو



(جنہوں نے ان کے والد مولوی عبدالحلیم صاحب کے رسالہ نظم الدرر کے اس مقام کا نہایت تہذیب  
اور ہمتاوت کے ساتھ جواب دینے کی کوشش کی ہے جس میں انہوں نے شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ  
پر ایک حد تک نامناسب عنوان سے رد کیا تھا۔ چنانچہ انہوں نے کہا ہے ومن مہمنا انخفض قمر  
ما فی التفہیمات الالہیۃ لبعض اعیان الدہلی الخ) محض بلا دلیل طالب جاہ و حاسد کہا ہے  
چنانچہ وہ بتے ہیں لما انطیعت تلک الرسالہ المسماہ بنظم الدرر فی صلۃ شوق القرو صارت  
مقبولۃ فی عین الجحش والبشر تحریک عرق بعض المعاصرین الحاسدین وقصد الرعایا  
اطہار الکمالہ عند الجاہلین فالغیر رسالہ سماہا بنشر الدرر علی ہذا مولوی صاحب موصوف  
نے مولوی عبد اللہ ٹوٹکی کے متعلق جنہوں نے ان کے والد کے ساتھ اتفاق نہیں کیا تھا نہایت سخت  
الفاظ استعمال کئے ہیں چنانچہ وہ اسے جمع الغر میں لکھتے ہیں۔ من یقف علی ما سنشرہ یعلم ان  
سیف مولف السیف (اسم لکتاب المولوی عبد اللہ ٹوٹکی) ینقلب الیہ وبال تقلید  
بالناشر جامع علیہ وانہ صار مقتولا سیف جامع الغر و ہذا کہ کان بسبب الغر بنشر الدرر  
۱۰۴ اور یہی نہیں کہ انہوں نے صرف ان ہی کے مقابلہ میں جواباً سختی سے کام لیا ہو جو ان کے مناظر تھے  
بلکہ انہوں نے ابتداء اور اساطیر اسلام کے مقابلہ میں نہایت دریدہ دہنی سے کام لیا ہے جو ان کیلئے  
ہرگز زیانہ تھے چنانچہ انہوں نے شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے متعلق لکھا ہے۔ ولذلک صار تحقیقہ  
مشلا لاولسین ومثلا للآخرین ولعبۃ الناطرین وضحکۃ الباہرین الخ  
ان کے بزرگوں کے کارنامہ اور یہ ہے ان کا طرز عمل اب تک بتلایا جاوے کہ معترض صاحب کا کہنا  
کہ انتہا صحیح ہے کہ ہم اپنے بزرگوں کے طرز پر سکوت سے کام لیں گے غضب کے کوئی عمل بھی نہیں کرے  
تو پتا ہے کچھ کریں۔ خواہ کسی پر حاسد طالب جاہ ہونے کا بلا وجہ الزام لگائیں خواہ کسی کو اپکا یہ محرم  
اور عدم ترویج ہو و و و کا طعنہ دیں خواہ کسی کو اس کے باپ کے جس دولتم و عبور دریا پر شہر کا طعنہ دیں  
خواہ کسی کو مجنون یا بعتہ الناطرین وضحکۃ الباہرین کہیں غرض کہ جو کچھ بھی ان کے جی میں آئے کریں  
ان کے لئے سب جائز ہے۔ اور ان کو حق سبحانہ کی طرف سے گویا کہ معافی کا پروانہ مل گیا ہے لیکن اگر  
ان کے مقابلہ میں کوئی ابتداء نہ کرے تو کیا جواب دہی کوئی ناگوار لفظ منہ سے نکالے تو اس کو سبب شہادت اور ذہانت  
پر حاکم کہتے ہیں لاجہل وغیرہ کہ ناکابل خطاب قرار دیں اور اپنے بزرگوں کے اتباع کا غلط انداز پیش کر کے

# ضروری اسلحہ

جتنے کلام مجید مع ترجمہ و تفسیر حضرت مولانا ظہیر علی کا اشتہار دیا تھا۔ اور اپنے یہاں پیشی قیمت کی فہرست کھولی تھی جسکی بنا پر بہت سی قیمتیں پیشی وصول ہو گئیں نہیں۔ مگر چونکہ مشیت حق سبحیہ مشیت عبد پر غالب ہے۔ اس لئے جو کچھ ہم چاہتے تھے۔ کہ وقت موعود پر قرآن شریف خریداروں کی خدمت میں پہنچا دیں۔ وہ نہ ہو سکا۔ اور جو حق سبحیہ نہ چاہتے تھے۔ یعنی تاخیر از وقت موعود وہ ہوا۔ اور گویہ تاخیر اس لئے غیر اختیاری تھی۔ کہ کاغذ کی گرانی ناقابل برداشت حد تک پہنچ گئی تھی۔ اور اس کا مقصد یہ تھا۔ کہ ہمارے خریدار ہمارے ساتھ پہلے سے زائد ہمدردی کرتے۔ اور خریداروں کی تعداد میں اضافہ کی کوشش کر کے گرانی کی سخت رکاوٹ کو دور کرتے اور اس طرح اعانت کار خیر کا ثواب حاصل کرتے۔ مگر بجائے ہمدردی کے بعض خریدار اس غیر اختیاری تاخیر کو مطیع کی بددیانتی پر مچھول کر کے دو قسم کے گناہ میں مبتلا ہوتے ہیں۔ ایک بے گنی دوسرے ناحق دل آزمائی مسلم کو نہ کہ وہ اپنی عزرائیت میں درستی اور سبب و ختم سے کام لیتے ہیں جس سے قلب کو سخت تکلیف ہوتی ہے پس بنظر خیر اپنی ہمارے خریداران کو اطلاع دیجانی ہے کہ مطیع کا مقصود ہرگز یہ نہیں ہے کہ وہ کسی کی قسم مارے۔ اور لوگوں کو ضرر پہنچائے بلکہ اس کا مقصود سراسر مسلمانوں کو حتی الامکان دینی و دنیوی نفع پہنچانا ہے۔ اور تاخیر جتنی بھی ہوئی۔ بے یا خدا خواستہ آئندہ ہو۔ تو اس کا منشا مطیع کی بددیانتی نہیں بلکہ اس کا بڑا سبب ایک غیر اختیاری امر ہے جسکی تفصیل یہ ہے۔ کہ جب وقت طبع کلام کا کام شروع کیا گیا ہے۔ اس وقت کل مصارف طبع کا تخمینہ چھ ہزار تھا۔ اور اب کاغذ کی گرانی کے سبب صرف کاغذ کے تخمینہ میں سولہ ہزار کا اضافہ ہو گیا ہے۔ اور اس کا لازمی نتیجہ تاخیر ہے اب جو حضرات ہم پر اعتماد کریں۔ اور ہماری بیان کو صحیح سمجھیں جسکے غلط سمجھنے کی کوئی وجہ نہیں۔ وہ اپنی رقم مطیع میں جمع رکھیں۔ اور دوسرے خریدار مہیا کر کے گرانی کا غم کے نقصان سے محفوظ رہیں۔ تاکہ وہ کلام مجید جسکے لئے مسلمان چشم براہ ہیں۔ اور نہایت بے صبری کے ساتھ اسکی طبع کا انتظار کر رہے ہیں۔ اور اسے جلد طبع ہو کر اپنے خریداروں کے دلوں اور آنکھوں کو ٹھنڈا کرے۔ اور اس طرح ان کوشش کرنے والے حضرات کو ملادہ وصول مقصود کے اجر آخرت کا ایک بہت بڑا حصہ ملے۔ اور جن حضرات کا سمجہ اطمینان نہیں ہے۔ وہ حضرات اپنی رقم واپس لیں۔ درخواست واپسی پر ان کی رقم ان کے پاس پہنچ جائیگی۔ لیکن اگر ان کے درخواست کی فوراً تکمیل نہ ہو سکے۔ گھبرانے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ ان کو صبر کے ساتھ انتظار کرنا چاہیئے۔ کیونکہ بعض مجبوریوں کے سبب قدری تاخیر ہو جاتا۔ ایک ایسا امر ہے جس سے بچنا ہمارے امکان سے باہر ہے۔ نیز جو حضرات واپسی رقم کی درخواست کریں انکو اس سے کہ درخواست منہذب ہو۔ کیونکہ سب سے بدترین نتیجہ بجز ناحق آزمائی کے اور کچھ نہیں۔ آخری صفحہ کی ساتھ یہ ظاہر کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ کہ قرآن شریف کے طبع کا کام جاری ہے۔ جن کلام امتہ یوراکتا بت میں آچکا ہے۔ کتابت تفسیر سولہ پارہ تک ہو چکی ہے اور آگے بڑھی ہے۔ نو پارہ طبع ہو کر مکمل ہو چکے ہیں۔ اور تکمیل کے لئے امکانی شش کی جارہی ہے۔ یہ ہے موجودہ حالت۔ اسکو دیکھ کر خریدار واپسی و عدم واپسی رقم کے متعلق اپنے لئے بہتر واسعے قائم رکھتے ہیں۔ اور یہ ہو کہ وہ اپنی رقم واپس لیں۔ اور درخواست کر کے طبع کلام مجید میں ایک اور روز اضافہ کریں۔ مزید خریدار ہمارے اسکے جلدی طبع ہونے میں اعانت فرماویں۔ اس وقت جو صاحب پیشی قیمت ادا کریں گے ان سے ملنے کی قیمت ایک یہ قسم گو قیمت سابق سے زیادہ ہے مگر موجودہ گرانی کے لحاظ سے پھر بھی کم ہے۔

(المشاکر رفیق احمد مالک مطبع و مدیر سالہ امتحانہ بھون)



# اُصول مقاصد سالانہ اور ضروری اطلاق

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد وائٹہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسم کی بیخوشی یا تباہی کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ قیمت سالانہ عطا ہے۔ اس سال بوجہ گرانی کا غدتے رکھی گئی ہے۔
- (۶) سوائے اُن صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و ملو کا اضافہ کر کے ملو کا و ملو ہوگا۔ اس سال ہرے کا و ملو ہوگا۔
- (۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجی جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں یا دی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا رچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے اُن کی خدمت میں کل پرچے ابتدائی رچہ ۳۳ سے بھیجے جاویں گے اور ابتدائی سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لی و مکی خواہ بند لکھ منی آڈیٹ بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سطر سال میں بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جاوے گی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں (جماعت انتخاب الالیقات) مقیم خانقاہ تھانہ بھونڈی معاونت فرما کر شکور فرمائی رہے گی۔

(۱۱) الامداد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔

(۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے نمبہ خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہو۔

رفیق احمد مالک امداد المطابع و مدیر رسالہ امداد تھانہ بھونڈی ضلع منڈی

دیکھیں اس عقیدہ  
جہاں کی روایت اختیار  
مطلوبہ علم و سلیقہ  
جلد راجہ صفحہ ۱۸  
۱۹۱۱ء منڈی بھونڈی



رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا  
 اَللّٰهُمَّ زِدْنِيْ عِلْمًا وَبَارِكْ لِيْ فِيْ مَا عَلَّمْتَنِيْ مِنْهَا لَا اَعْلَمُ غَيْرَ مَا عَلَّمْتَنِيْ

اعتقاد الایہ کہ دال است بر مطلوبیت زیادت در علوم و احادیث و الحدیث کہ دال است بر منفعت  
 قریب سے از حاصل و ارشاد صحیفہ شریعہ ملقبہ بہ

# الامداد

متمم شریعت علمیہ متنوعہ خمسہ سلسلہ دوازہ

یعنی بآراء و افادہ فی الفقہ و العقائد و حوادث افتادہ فی مایعلق بالسور الخیر و تریبہ اسالک  
 فی الاحوال الخاصہ من سلوک و الرفق فی سوا الطرق فی الاحوال العامہ منہ و ملفوظات خبرت مکتوباً  
 خبرت فی الفوائد المختلفہ العقلیہ و العقلیہ معارف فی اسلوب صلاح النکاح فی الفقہ کلہ انہ اقلہ  
 حضرت لانا الشریعہ علی صلاہ و کمال است باجہل ان از افاضات حضرت شیخ العرب و الیہم لانا اعاج بہ  
 محمد و ادائتہ کہ لقب صحیفہ شریعت بہرک بنام نمیش نیز سابعمالاشات کہ از تحقیق دوازہ کمال فضل

جلد (۵) باب ۱۳۳۷ ہجری جلد (۵)

مطبع ابداء و المطابع مختلفہ شایجون جلوہ نمودن گرفت





حضرت میری خیال کی تائید کریں یا اصلاح کریں۔  
تحقیق۔ حجاب کا گدھا ہے۔

حال۔ اللہ تعالیٰ کی محبت زیادہ ہے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کم ہے۔  
تحقیق۔ کم نہیں ہے بہت ہے مگر اللہ تعالیٰ کی اور زیادہ ہے سو یہ ترتیب عین مقتضای حقیقت کا ہے۔

حال میں مواظبات اور تربیت السالک روز و رات دہانتا ہوں اور خود بخود بہت پڑھ گیا مگر شمار یاد نہیں رہتا  
ڈیڑھ دو بجے شب کو اٹھتا ہوں نماز تہجد کو بعد کر میں مشغول ہو جاتا ہوں بعد نماز فجر و تلاوت قرآن مجید کے پھر  
نور اذکر شروع کر دیتا ہوں گیارہ بارہ بجے دن تک کرتا ہوں شمار یاد نہ رہنے سے کچھ حرج تو نہیں ہے جو مقصود  
ہے رضائے حق وہ تو ہر حال حاصل ہوگی خواہ شمار سے ہو یا بلا شمار البتہ دل میں کچھ فرق معلوم ہوتا ہے عینی  
دیر بلا شمار پڑھتا ہوں اگر شمار پڑھتا تو اس میں کچھ اور سی بات ہوتی چنانچہ زمانہ گزشتہ میں میں پڑھا کرتا تھا  
تو اس وقت اور سی اثر معلوم ہوتا تھا یہ کیوں بات تو ایک ہی ہے چاہے شمار سے پڑھی اور چاہے بلا شمار  
تحقیق۔ شمار یاد نہ رہنے میں کوئی حرج نہیں۔ اور شمار میں زیادہ اثر ہوتا یہ خاصہ ہے بعض طبائع کا کہ  
اس سے تسلی ہوتی ہے کہ ہم نے اتنا کام کر لیا اور پریشانی نہیں ہوتی کہ خدا کیسے کچھ معتد بہ مقدار تک ہو گیا  
یہ نہیں اور پریشانی نہ ہونے سے خاصہ آثار پیدا ہوتے ہیں اور بعض کو شمار نہ کرنے سے عجز ہوتی ہے  
اور شمار کر دینے خیال باود میں مشغول رہتا ہے غرض و طبائع کا اختلاف ہے جس کا کچھ فرج نہیں۔

حال مشغلہ تصوف جاری ہے۔ ان چند روزہ صبح سے بہت فائدہ ہوا اخلاقی مضامین کی عادت ہو رہی  
ہے سب باتیں اسی عالم کی اچھی معلوم ہوتی ہیں یہ عالم کبھی کبھی عالم خواب معلوم ہوتا ہے ہر وقت  
جی چاہتا ہے کہ اسے اللہ اللہ لگا ہے اللہ کا ذکر کبھی کرتا رہوں مگر اس خیال سے کہ لوگ کہیں گے کہ وہ  
بے رک جاتا ہوں اور غالی کیا ہے۔

تحقیق اذکر واللہ حتی یقولوا اللہ لمجنون مرضی شائع ہے۔

۵۔ مایخو اہم ننگ و نام را + مذاق عشاق ہے۔

حال۔ کتب میں سب حضور میں یہ تحریر کیا تھا کہ حضرت مولانا دمرشدنا الہ آبادی کی بدورت بیالی  
مثل قوس قزح کے سامنے رہتی ہے حضور نے تحریر فرمایا کہ یہ حجاب ہو۔ اس فرمان سے وہ حالت تو  
جاتی رہی مگر اب اس پریشانی میں مبتلا ہوں کہ کسی قسم کا کوئی تعین اس ذات لا تعد ولا تحصى کیلئے



نہیں پیدا ہوتا جسکے طرف اپنا خیال قائم ہو۔

**تحقیق** واقع میں تو اس وجود حقیقی کو تعین ہے مگر اس تعین کی نظیر کوئی دوسرا تعین نہیں جو مدد کر ہو سکے اور خیال اس عنوان سے بھی قائم ہو سکتا ہے کہ اور تعینات سے منزہ ہے۔

**حال**۔ اور ایک زمانہ وہ بھی گزرا ہے کہ ایسی حضوری ہو گئی تھی کہ پر نہیں کھپایا سکتا تھا لیت نہیں تھا بیٹھے بیٹھے سوتا تھا بوجہ حضوری اللہ تعالیٰ کے نام لینے سے ادب مانع تھا ذکر چھوٹ گیا تھا شجر چر برشے میں اسی کی بصر کا ظہور تھا یہ حالت اس وقت پیدا ہوئی تھی جب اللہ سمیع اللہ بصیر اللہ اس شغل کا جس دم عروج و ترقی کے ساتھ کیا کرتا تھا ان تین صفتوں میں اللہ بصیر کا غلبہ زیادہ تھا اور اب یہ حالت کعب کو ذرا سی حرکت تک نہیں ہوتی اس قدر قسوت برہنگی ہے۔

**تحقیق**۔ وہ حال عارضی ہوتا ہے اور وہ کمال بھی نہیں کیونکہ بہت سے امور مطلوب کیلئے مانع ہے اعتدال مقصود ہی ہے اور اسکو بقا بھی ہے یہ قسوت نہیں۔

**حال**۔ چونکہ اس ذات میں تجزی نہیں کہ اپنا کوئی ذکر یا فعل ذات کے کسی جزو کے ساتھ متعلق ہو اسوجہ سے ذکر قلبی بھی اتنا ممتد ہوتا ہے اور کھپتا ہے کہ غیر قنای ہی ہو جاتا ہے۔

**تحقیق**۔ مذکور کی عدم تنہا ہی ذاتا سے ذکر کا عدم تنہا ہی زمانا لازم نہیں جیسا کہ اس تقریر سے استلزام کا دعویٰ مفہوم ہوتا ہے۔

**حال** پہلے یہ تصور تھا ان اللہ معناب یہ حالت ہے انا مع اللہ پہلے دونوں محدود اب دونوں غیر محدود یہ شعر عرض کرنے کو بیاختہ جی چاہتا ہے ۵

میں ہوں دیوانہ و مضطرب تو وہ ہر جانی ہے نہ ٹھکانہ کہیں میرا ہے نہ مسکن اُنکا  
**تحقیق**۔ یہ سب تلویحات غیر مقصودہ ہیں مگر علی المقصود مقصودہ ہے۔

**حال**۔ دن رات اسی پریشانی میں ہوں کہ اپنا تصور بڑھائے ۵  
تو خود حجاب شدی حافظہ از میاں بر سینہ

**تحقیق**۔ کوشش اور پریشانی سے نہیں ٹٹا کام کئے جیسے پھر خواہ اس کا اثر مٹا ہو یا کچھ اور سب خیر ہے  
در حریت ہر چہ پیش سالک آید خیر است۔

**حال**۔ اعتقاد کی یہ حالت ہے مظاہر کو خدا سمجھنا الحاد۔ غیر خدا کیلئے وجود ہونا کفر۔

تحقیق مطلق وجود یا وجود مستقل اول کو نقص قطعی باطل کرتی ہے اللہ خالق کل شئی اگر یہ حال ہوتا تو معذوری تھی اعتقاد واجب التوبہ ہے  
 حال۔ کچھ سمجھ میں نہیں آتا کیا کروں کہ یوں کہ اپنے عقائد درست کروں۔  
 تحقیق۔ اتباع نصوص سے۔

حال۔ اگر اسی حال میں موت آئی تو معلوم نہیں یہ خطرات کہ ہر لہجہ ویں اور انجام کار کیا ہو اس لئے کہ  
 اس ذات کے مقابلہ میں کسی شے کیلینی کسی مرتبہ میں وجود سمجھ میں نہیں آتا بلکہ یوں سمجھ میں آتا ہے کہ  
 جیسے ہم اپنے کو آپ مخاطب بنا کر مکالمت کرتے ہیں ویسا ہی اس ذات پاک عن الغیر کا مخلوق کو  
 مخاطب بنانا ہے۔

تحقیق۔ اگر حال ہے تو معذوری ہے اور اگر اعتقاد ہے تو واجب الاصلاح ہے۔

حال۔ کچھ دنوں تک یہ حالت تھی کہ ہر شے اپنی ماتحت معلوم ہوتی تھی لہذا باللہ استغفر اللہ۔  
 تحقیق۔ یہ سب خیالات باطلہ ہیں کہ حالت غیر اختیاری میں معاف اور اختیاری سے موجب مواخذہ

سوال۔ احقر کا معمول مدت دراز سے روزانہ یہ ہے کہ بعد نماز فجر کے حجرہ کے اندر دروازہ بند کر کے درو  
 غت الف ذکر وغیرہ میں مشغول رہتا ہوں اور ایک گھنٹہ و تیرہ گھنٹہ میں فارغ ہوتا ہوں عین ذکر کے وقت  
 اکثر بدن میں حرکت پیدا ہوتی ہے جسکے متعلق پیشہ بھی بند عرض کر چکا ہے اس حرکت کے ساتھ ایک  
 نوع کی لذت و سرور اور انسیت بھی پائی جاتی ہے اور یہ حالت کبھی ذکر کی زیادتی سے ہوتی ہے کبھی  
 تلاوت قرآن مجید معمول سے زیادہ مشاغل کے خیال سے پڑھنے سے جوتی ہے اور کبھی نوافل میں سجدہ  
 و رکوع کی درازی سے پیدا ہوتی ہے اور اسکو خلوت سے بہت ہی دخل معلوم ہوتا ہے یہ تو پہلے ضرورت  
 تحریر فرمایا تھا کہ یہ حالت محمود ہے لیکن مقصود نہیں اب دریافت ہے (۱) کہ یہ اگر طلب میں تو موصول  
 الی المطلوب ہے یا نہیں یعنی اگر مجمع میں مثلاً وہی اور اولیاء طائف پڑھوں تو وہ حالت پیدا ہونے اور خلوت  
 میں ہوتی ہے تو کیا خلوت کے شغل و خلیفہ میں خلوت کے وظیفہ و ذکر سے زیادہ قرب حاصل ہوگا یا ہم  
 یا مساوی کیونکہ وظائف و ذکر و نوافل صورت میں برابر پڑھیں گے مگر خلوت میں نہ وہ سرور حاصل ہوتا نہ وہ  
 بات پیدا ہوتی ہے جو خلوت میں ہوتی ہے

جواب۔ موصول الی المطلوب اس معنی کو تو نہیں جو اپنے لکھا ہے پس اثنافع ہے کہ اس کیفیت سے



حصہ قلبی رغبت میں زیادتی ہوتی ہے اور یہ معین ہو دوام علی العمل کا اور یہ اصل طریق ہے۔

**سوال (۲)** اور قصد سبیل و رمالا بدستہ اور طیبا فالقلوب کے عنایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ و تجلیات سالک کو نظر آویں ان کو لائے نفی کے تحت میں لانا چاہئے اس کا کیا مطلب بعض وقت ایسی چیزیں پیدا ہوتی ہیں کہ سالک اگر اس سے اعراض کرے تو شاید وہ خیال مندرجہ ہو ورنہ دفع ہونا دشوار ہے اس صورت میں تحت لائے نفی آوردن کے کیا معنی ہوں گے اس صورت میں ٹوچی چاہتا ہے کہ اپنی ہی کو تحت لائے نفی کر دیا جائے مگر ان جذبات و انوار کو نہ نفی کیا جائے۔ کیونکہ وہ تو راحت دل کا سبب ہے۔  
من چو نہ ہوش دارم پیش پس گر نباشد نور یارم مسم نفس +

**جواب**۔ مراد نفی کرنا اس وقت ہے جب وہ مقصود حقیقی سے حجاب ہو جاوے۔

**سوال (۳)** بندہ وظیفہ و ذکر و تلاوت قرآن مجید وغیرہ سب کچھ کرتا ہے مگر اب تک ایسی حالت پیدا نہیں ہوئی کہ ہر وقت یاد الہی میں مشغولی رہے کسی وقت غفلت نہوا سکے لئے کوئی تدبیر وظیفہ بھی احقر کے لئے مناسب ہے تو ارشاد فرمایا جائے۔

**جواب**۔ یہ عاودہ ناممکن ہونی الحدیث و لکن یا حنظلہ ساعة وساعة۔

**سوال (۴)** بعض وقت جی پاپتا ہے کہ نفس بالکل یاد میں قنات ہو جاتا اور خودی کی بلا سے لکھتی ہوئی ہو گیا اچھا ہوتا اس کا کیا علاج کروں۔

**جواب** دوام علی الاعمال ہی سے اسکی بھی توقع ہے۔

**حال**۔ معروض سجدت خدام اینک سابق در نیاز نامہ عرض نموده بودم کہ در خیال ناقص می آید کہ در نفس الامر مشق لطائف مستہ ضروری نیست آیا این خیال صحیح است یا نہ۔ ارشاد فرمودہ بودند خیال تو صحیح است و در تعلیم الدین مذکور است (پس طالب کو چاہئے کہ ان چھٹوں لطیفوں کے ذکر اور مشغل میں مشغول ہو اور مشق کرے کہ اثر ذکر کا ظاہر ہو) صلیک مطیع النظامی واقع کا پورے مطابق خلاف خیال ناقص معلوم می شود از مطالبش تسکین فرماید۔

**تحقیق**۔ مراد خاص طالب سے کہ شیخ بہرہ او میں مشغل تجویز فرمائیں پس خاص برائے اس گس ضروری می شود۔  
**حال** و نیز درین کتاب درصہ (اور بعض اوقات محض جذبہ نبی سے یا کسی بزرگ کی توجہ سے مدد حاصل ہو جاتی ہے اسکے بعد مقامات کی تصحیح ہوتی ہے اور یہ اقرب طرق ہے اور اکثر اس زمانہ میں محال

مشائخ ہی ہے) درفہم و خیال ناقص این تاوتس نیست کہ اکثر معمول مشایخ فی زمانہ بطریق اول است کہ در شروع مذکور مسطور است۔

**تحقیق**۔ اولاً صحیح نیست ثانیاً اشکال چہ شد اگر یک واقعہ غلط شد غلطی واقعہ غلطی مسئلہ نیست۔  
**حال**۔ حضرت سابقاً چون کسور در مصیبت می دیدیم یا بر خود می رسید اکثر اوقات بکا و گریہ لاحق می شد و در دل رقت پیدا می گردید اکنون بر صائب دل پنج نمی رسد چنانکہ اس سال قبل دوسہ ماہ در بخار کثرت مردمان جاں بجاں آفرین بردند و فی الحال از ہیئتہ نیز چون کسی را در یکامی بنیم می گویم چرا گریہ می کنی بجز ازین را کہسے را چارہ نیست و در دل رقت سابق نمی یابیم این قساوت قلب است یا چہ۔  
**تحقیق**۔ قساوت مخصوص بمحضیت است و این کیفیت از طبیعات است لا محمود و لا مذموم۔  
**حال**۔ احمد شد از ہر گناہ دل نا فرست اگر چہ از جوارح ص در شود۔  
**تحقیق**۔ چرا صا در میشود۔

**حال**۔ اعتکاف میں کس چیز کی کثرت رکھوں ذکر کی یا تلاوت قرآن کی یا نوافل کی  
**تحقیق**۔ دن کو قرآن کی اور رات کو نوافل کی۔

**حال**۔ اور دعوات عبدیت کے وعظ بھی دیکھتا رہوں یا نہیں۔  
**تحقیق**۔ ہاں ہاں۔

**حال**۔ اور اس چالیس دن کے اعتکاف میں جو بات سے لے کر مناسب ہو تجویز فرما دیں۔  
**تحقیق**۔ اوپر تو لکھ دیا۔

**حال**۔ اور قرآن شریف کا بہشتی زیور کا اور ذرا سی کا آٹکل سبق ہوتا ہے۔ تو یہ سبق پڑھتا رہوں یا  
 ان چالیس دن کیلئے چھوڑ دوں۔

**تحقیق**۔ ہاں چھوڑ دو۔

**حال**۔ اور دل یوں چاہتا ہے کہ آپ سے میرا دل خوب مجاوری ابھی تک کچھ اچھی طرح سے دل کھلا  
 نہیں ہے تکلف معلوم ہوتا ہے اور بہت سی باتیں اس تکلف کی وجہ سے آپ سے پوچھ نہیں سکتا۔

**تحقیق**۔ یہ تکلف نہیں بلکہ ادب ہے تکلف میں انقباض ہوتا ہے یعنی پاس بیٹھنے سے بات کرنے سے  
 دل رکنا ہے جب یہ نہیں تو تکلف نہیں



**حال** - اور دل یہ چاہتا ہے کہ بغیر پوچھے حضرت سے کوئی کام نہیں کرنا چاہئے تو میں یہ چاہتا ہوں کہ آپکا ادب تو باقی رہے اور یہ بچک اور تکلف نہ رہے۔  
**تحقیق** - پوچھنا تو فعل اختیاری ہے کون منع کرتا ہے۔

**حال** - مزارات شریف کی زیارات کا بہت شوق معلوم ہوتا ہے یا بالخصوص جن حضرات کی آسانی سے زیارت ہو سکتی ہے جہنم خانے میں حضرت سیانجیہ نور محمد صاحب نور اللہ مرقدہ کی زیارت کا بہت سے اشتیاق ہو مگر راستہ معلوم نہ ہونے سے حضور سے اجازت اور شوریہ نہ لیا وقت حاضری گد سی ارادہ تھا مگر موقع جاننا نہیں تھا جس سے عرض کیا اب راستہ معلوم ہو گیا ہے لہذا اگر اجازت ہو تو کسی روز قبل رمضان شریف زیارت کر آؤں اور اس کے بعد گنگوہ شریف کیونکہ شوال میں انتقال کا ارادہ ہے نیت اس زیارت میں خیر ہے لہذا حضور کو کچھ شبہ نہ ہو۔

**تحقیق** - اگر گرمی کا تحمل ہو تو ہو آئیے کیونکہ عمل اتنا اہم نہیں کہ اس کے لئے تعب برداشت کیا جاوے۔  
**حال** - البتہ یہ امر قابل دریافت ہو کہ ان حضرات کے مزارات شریف پر نیت استفاضہ پرکت ایواح طیبہ کرنا حق کے لائق یا اوروں کے لئے جائز ہو گا یا نہیں۔

**تحقیق** - ناجائز تو نہیں کتنا مگر ذوق اس سے انقباض اس قدر ہے جیسے شرک کے بعض اقسام سے۔  
**حال** - اور اجازت یافتہ مبتدی کو کوئی شغل یا مراقبہ کرنا جو مقصوداً اپنا نفع اور تبعاً اوروں کے انفعائ اور اس شغل کی حقیقت اور طریقہ معلوم کرنے کی نیت ہو تو آیا اس صورت میں جائز اور اسکو نفع کامل ہو گا یا نہیں۔

**تحقیق** - نہیں بعدم الاختصاص فیہ۔

**حال** - احقر کو ایک مرض اور وہم یہ ہو گیا ہے کہ اپنی گندے نام کے قبل یا بعد کون سے الفاظ لکھوں جو غایت درجہ پارہیزیت اور انکساریت پر ڈال ہوں اور الفاظ مروجہ کہتے ہوئے شرم معلوم ہوتی ہے۔ خیال پیدا ہوتا ہے کہ یہ الفاظ تو بڑی بڑی لوگوں کے لئے ہیں لہذا اپنی لئے ان الفاظ کو استعمال کرنا کبر اور ریا ہے یہ اس لئے عرض کیا کہ احقر کا یہ خیال کیسا ہے۔

**تحقیق** - خیال اچھا ہے مگر تقسیم میں اپنی رائے پر عمل نہ کیجئے بلکہ مشورہ لیں۔

**حال** - اب تکلیف اس قدر بڑھ گئی ہے کہ صبر نہیں ہو سکتا ہر وقت استغفار پڑھتا ہوں تو بہ کرتا ہوں

یہ دیتا ہوں مگر نہ دنا قبول ہو ہے نہ توبہ قبول ہو ہے۔

**تحقیق**۔ ایسا سمجھنا بالکل غلط ہے کیا قبول ہونا یہی ہے کہ تکلیف رفع ہو جاتی۔ اگر اس سے اچھی چیز ملے یا دوسرا اجر و ثواب تو کیا اسکو قبول نہ کریں گے۔ جیسے کوئی کسی سے پیسہ مانگے اور وہ روپیہ دیدے تو کیا یوں کہہ سکتے ہیں کہ درخواست منظور نہیں ہوئی۔

**حال** حضور کوئی دعا یا کوئی وظیفہ ایسا تجویز فرما دیں اور تحریر فرما دیں کہ جسکی برکت سے اللہ تعالیٰ مجھے اس تکلیف سے شفا عنایت فرما دیں۔

**تحقیق**۔ اس سے بڑھ کر رضا بقضا ہے اجر میں بھی اور راحت میں بھی ہاں دعا ہی جاری رہے مانتی اسکے لئے وظیفہ کیا پڑھتے۔

**حال**۔ اب اوپر سے رمضان شریف آگئے جمعہ جماعت قیام نماز تو چھوٹ رہا ہے اگر روزہ بھی نہ ہوئے تو بڑی بے نصیبی ہے۔

**تحقیق**۔ کیا خدا تعالیٰ اسو غیر اختیار یہ للعبد سے اپنے بندہ کا خسارہ یا حرمان تجویز فرماتے ہیں۔

**حال**۔ میں نے پہلے احیاء العلوم کا مطالعہ کیا ہے انہیں اکثر علمی کی فضیلت دیکھ کر میں نے جو علم میں پڑ کر بہت تکلیف اٹھائی ہے یعنی اس سبب سے بدبختی اور دکھ کی بیماری میں ہوں اور اب المریاء اور صدق و اخلاص کے باب دیکھ کر کسی عمل میں بھی مجھ کو رہا نہیں آیا لیکن حد سے زیادہ غمت ہو تا تھا اور احیاء العلوم میں باب الصبر میں لکھا ہے کہ اشد المجاہدۃ الفراق عن المال والاصدقاء والاحباء اس سبب سے میں نے ارادہ نہیں کیا اور میرے استاد نے احیاء العلوم کے ساتھ حکم لایا عطا راہ لطائف النعمان للشرانی اور کتب شاذلیہ کا مطالعہ میں رکھنے کو فرمایا اب میں نے اوپر کی کتابیں مطالعہ کرنے کے بعد ۱۰ عمل ارجی للقلوب من عمل یغیب عندک شہودہ و یحقق عندک وجودہ (ک عبارت کے موافق عمل رکھا ہے اب کوئی عمل صاف ہو تو من عند اللہ سمجھ کر شکر کرتا ہوں مگر اسکے ساتھ ہی عمل ناقص کے ساتھ مقرون ہونے سے وجہ نقصان ہو جاتا ہے اسواسطے استغفار بھی پڑھ لیتا ہوں اس میں کوئی اصلاح کرتا ہوں نہ اصلاح کرنے کو عیاں ہوتا ہوں۔

**تحقیق**۔ ان کتب کا مطالعہ بعض کے لئے نافع نہیں آپ یہ عزاء ظاہر تربیت امسالک و تکشف دیکھئے اور پھر حالات سے اطلاع دیجئے۔



حال میں نے ایک خواب دیکھا جسکا مضمون یہ ہے کہ میں نے پیشاب کیا اور پیشاب کر کے تیل سے استنجا کیا قیاس ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ میٹھا تیل تھا اور پھر اسی تیل سے میں نہایا ہوں میں اپنے سر کے اوپر پٹھے دیکھتا ہوں حالانکہ میں پٹھے نہیں رکھتا مگر اس وقت خواب میں پٹھے ہی دیکھتا ہوں۔ حضرت جواب کا منتظر ہوں۔

تحقیق معلوم ہوتا ہے بعضے افعال حسنہ میں کچھ بدعات ملجاتی ہیں کہ وہ تطہیر یا طہنی کے لئے موضوع نہیں اور ان کو نیک سمجھ کر کیا جاتا ہے اور بعضے افعال حسنہ حدود کی رعایت سے کئے جاتے ہیں پس اس خواب میں تنبیہ اور تسلی دونوں ہیں۔

حال۔ عرض خدمت یہ ہے رات کو شب پانزدہم ماہ شعبان شب بارات کے تقیے یاد کیا جاتا ہے بعد نماز عشاء فرض و منقہ تہجد رکعت دو ترسے فربغ ہوئے بعد نماز جا کر ہیں رکعت دس سلام سے ادا کر کے نیک بیکر باندھا تو دوست راست بصورت انسان مسلم بیٹھا ہوا نظر آیا اور ہر میری توجہ ہونے سے خوف پیدا ہوا اور رکعت ادا کرنے کے بعد دیکھا تو کچھ نظر آیا احوال پر صکر نقل نماز شروع کیا تو پھر ایسا ہی نظر آیا کامل میں رکعت داکنے تک مذکور شخص پر ہی توجہ ہوتی گئی نماز بحضور قلب و اتر کر سکا تا دم ہوئے مکان آئے خواب کیا۔ تہائی رات گزرنے کے بعد بیدار ہو کر صلوٰۃ التہنید چار رکعت شروع کیا تو راست کی طرف ایک لال چمک نظر آیا تو خوف معلوم ہوا نظر پیش کر کے حضوری میں کوشش کیا چند کلمے پڑھنے کے بعد دست چپکے وہی چمک نظر آئی خوف معلوم ہوا نماز بمشکل داکلی تسبیح و استغفار میں صبح صادق تک بیٹھا رہا۔

تحقیق۔ میرے خیال میں کسی طبیع کے مشورہ سے اصلاح مزاج و تعدیل کی حاجت ہے۔  
 حال۔ دیگر عرض ہے کہ میرے بیاہ کے بعد آجنگ بعد نماز عشاء و دیگر نماز و طیفہ ادا کرنے کے بعد مکان واپس آتے ہیں غصہ میں دو تین بار نفث کا ایسا غلبہ ہوتا ہے کہ یزنی بی سوخت گئے نیند نہیں آتی مجبور ہوں ہر چیز سے گریزا ہوں کہ تہائی رات گزرنے کو بعد بی بی سے خلوت کیجائی نہیں ہوتا سوئے کے وقت تیمم کر کے سوتا ہوں اسلئے ناام ہوں کہ سوتے وقت غسل ہوں بمقتضای نفس مجبور ہوں نفس نتوان کثرت الاطل پیر۔  
 تحقیق۔ نفس کشی کے خلاف نہیں بلکہ مضاجعت حقوق زوجہ سے ہر چنانچہ اسکے عتاب کے صورت و ہجر و ہن فی المضاجع تجویز ہوئی ہے۔

سلسلہ کے لئے  
الامداد جلد ۲ نمبر

لیکن اس تقریر سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ بس معلوم ہو گیا کہ برزخ کے واقعات خواب جیسے ہیں جس طرح خواب کی کوئی اصل نہیں اسی طرح فی الواقع یہ بھی کوئی شے نہیں مرنے کو یہ واقعات محض متخیل ہوتے ہیں اس لئے کہ سمجھنے یہ بیان کیا ہے کہ خواب نمونہ ہے یعنی خواب مثالیہ برزخ کے ہے مثال نہیں کہا عالم برزخ کے واقعات حقیقت رکھتے ہیں تحقیق اسکی یہ ہے کہ یہ تو ظاہر ہے کہ روح اس جسم سے تو مفارق ہو جاتی ہے اس لئے اس جسم کو تو عذاب و ثواب تکلیف آرام کچھ نہیں ہوتا ہاں اس جسم سے روح کو تعلق قدیم کی وجہ سے ایک تعلق خاص ہوتا ہے جیسا کہ آدمی کو اپنے گھر سے یا کپڑے کو گھر اور کپڑے سے مفارقت لیکن اس سے تعلق ہوا اسی تعلق کی بنا پر اگر مردی کے جسم کو کوئی ماری تو روح کو ایک قسم کی کوفت ہوتی ہے پس اس جسم غصری کے ساتھ اس سے زیادہ کوئی تعلق نہیں رہتا مگر حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عذاب و ثواب کا ہر جسم ہی ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ برزخی ثواب و عقاب اور تمام برزخی واقعات اور سوال و جواب کیلئے روح کو ایک اور جسم عطا ہوتا ہے کہ اسکو جسم مثالی کہتے ہیں اور یہ تکلیف و راحت سب اسکے ساتھ پیش آتے ہیں اور جسم مثالی کی حقیقت یہ ہے کہ سوائے اس عالم ظاہر کے ایک اور عالم ہے کہ صوفیہ کو اس کا انکشاف ہوا ہے اور نیز اشارات کتاب و سنت سے بھی اس کا وجود معلوم ہوتا ہے اس عالم میں تمام اشیاء اور تمام اعمال و افعال کی صورتیں میں خواب میں جو کچھ آدمی دیکھتا ہے وہ بھی اسی عالم کی صورتیں دیکھتا ہے مثلاً خواب میں دیکھتا ہے کہ میں کھکتے گی ہوں اور وہاں کوٹھیاں بنگلے اور بازاروں کی سیر کر رہا ہوں تو سب صورتیں چونکہ عالم مثال میں موجود ہیں اسلئے وہ خواب میں نظر آتی ہیں میں نے ایک رسالہ سنی مفتوف فی احکام الروح لکھا ہے اس میں روح کے متعلق مفصل بحث لکھی ہے اسکے دیکھنے سے انشاء اللہ تعالیٰ سب شجاعت جانتے رہیں گے۔

بہر حال اس تقریر سے متصوہ یہ ہے کہ ایک عالم اور ہے جسکا نام برزخ ہے کل تین عالم ہوں گے عالم دنیا عالم برزخ - عالم آخرہ - اس میں اختلاف ہے کہ حیوۃ طیبہ سے مراد کونسی حیات ہے حیات برزخیہ یا حیات دنیویہ میں کہتا ہوں کہ دونوں مراد ہوں اور لہجہ ینہم تو آخرت کے ساتھ خاص کیا جاوے اس نقد پر حاصل آیت کا یہ ہو گا کہ جو شخص عمل صالح کرے اور عقیدہ بھی اسکے صحیح ہوں اسکو ہم دنیا میں اور بعد مرنے کے برزخ میں مزہ دار زندگی عطا فرما دیں گے اور آخرۃ میں بعد قیامت کے ان کے نیک اعمال کی وجہ سے اجر کی جزا دیں گے اور ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ حیات طیبہ سے مراد حیات دنیویہ ہو اور برزخ اور



آخرت کسب کرنا ہم میں داخل ہو کیونکہ سبغ میں جو کچھ ہو گا وہ بھی جزا ہو گا۔

## جو لوگ خدا تعالیٰ کے مطیع ہیں ان کے لئے حیات طیبہ دلائل اور شاہد کے

خلاصہ یہ کہ دو چیزوں کا وعدہ ہے اول حیات طیبہ دوسرا اجر کہ جو مکمل ہے حیات طیبہ کا ان میں ایک شے یعنی حیات طیبہ کو تو ہم دلائل سے ثابت کر سکتے ہیں بلکہ مشاہدہ کر سکتے ہیں دلیل تو یہ ہے کہ قعدہ عقلی ہے کہ تجربہ سے جب ایک شخص کا صدق ثابت ہو جائے تو اسکو ہر امر میں صادق مانا جائیگا ہر امر پر دلیل کا مطالبہ اس سے نہ کیا جائیگا جب کہ حق تعالیٰ کے اخبار کا صد ہا ہزار ہا جبکہ صدق ہونے مشاہدہ کر لیا تو یہ خیر بھی بلا تامل صادق ہے مشاہدہ یہ کہ لوگ دو قسم کے ہیں مطیع اور غیر مطیع دیکھ لیجئے کہ ان میں سے راحت و آرام میں کون ہے ہم تو یہ دیکھتے ہیں کہ غیر مطیعین طالبین دنیا ہر وقت پریشانی میں ہیں کسی وقت آنکو چین نہیں بخدا ان مطیعین کے کہ وہ جس حالت میں ہیں راحت میں ہیں

۲۴۸

## بعض احکام پر عمل کرنا والا مطیع نہیں

شاید ہر شخص کہے کہ میں مطیع ہوں اس لئے کہ نماز پڑھتا ہوں روزہ رکھتا ہوں اسکی اسی مثال ہے کہ کوئی شخص کہے کہ فلاں بہت خوبصورت ہے کیونکہ اسکے رخسار ایسے ہیں سراپا ہے آنکھیں اسی میں ایک شخص دوسری دیکھنے آئے دیکھا تو میاں نکٹے ہیں تو ان کا سارا حسن و جمال اس ناک نہونی سے طاف ہے اور عقلا اسکو ہرگز حسین نہ سمجھیں گے ایسے ہی ہم لوگوں کا دین ہے کہ دو چار باتیں اسلام کی بیکر سمجھتے ہیں کہ ہم دین دار ہیں تو ایسے دین داروں کی نسبت یہ وہہ نہیں ہو اگر کوئی پورا دین دار ہو ایمان اور عمل اس کا کامل ہو تو میں دعویٰ کرتا ہوں کہ اسکو مزہ دار زندگی عطا ہوتی ہے بلکہ کامل الاطاعت کے پاس تک پریشانی نہیں آتی

اطاعت کاملہ یہ ہے کہ ظاہر و باطن دونوں درست ہوں

اطاعت کاملہ میں ایک جزو اور یہی قابل تنبیہ ہے وہ یہ کہ اطاعت کاملہ کے معنی یہ سمجھتے ہیں کہ بس ظاہر درست کر لیں یعنی صوم و صلوٰۃ حج و زکوٰۃ و معاملات کی پابندی کر لیں بس کامل فرمان بردار ہو گئے خواہ اخلاق کسی درجہ میں ہوں تو یاد رکھنا چاہئے کہ ایسا شخص بھی کامل دیندار نہیں ہو کامل دیندار وہ ہے جس کا ظاہر اور باطن دونوں آراستہ ہوں و اللہ ہم میں جو دیندار کہلاتے ہیں ان میں سے بہت لوگوں کی حالت یہ ہے **الْبَيْنَةُ خَلَّةٌ مِنَ الْكَوْثِ** قلوبہم قلوب الذناب نماز کے بھی جماعت سے پابند ہیں روزے کا بھی اہتمام ہے ڈارھی بھی بڑبائی ہے نیچا کرتے ہیں غرض تمام وضع شرعی سے آراستہ ہیں لیکن اخلاق کے اعتبار سے صفر ہے قلب میں کبر عجب حقد غضب غیرہ کی بلائیں موجود ہیں۔

**تواضع حقیقت میں یہ کہ آدمی اپنی نفس کو سب سے کم سمجھے**

**نہ صرف یہ کہ ہر ایک کے سامنے نرمی سے پیش آوے**

۲۲۹.

اور بعض ایسے ہیں کہ متکبر ہیں لیکن اپنے کو متواضع سمجھتے ہیں حالانکہ وہ تواضع کی حقیقت ہی سے واقف نہیں جیسے ایک شخص کرہا پڑھتے تھے آئیں تواضع کا بیان آیا استاد نے پوچھا کہ تواضع جانتے ہو کہ کیا شے ہے کہنے لگے کہ تواضع یہی ہے کہ کوئی اپنے گھر آئے اسکو حقہ پان دیدیا اسکو کھانا کھلا دیا اسکی آؤ بھگت کر لی آج کل بڑے بڑے سمجھدار تواضع کی حقیقت اسقدر سمجھ رہے ہیں اور جو اور زیادہ سمجھدار ہیں وہ جانتے ہیں کہ تواضع یہ ہے کہ ہر ایک کے سامنے نرمی سے پیش آؤ۔

صاحبو! تواضع یہ نہیں ہے نہ ایسے شخص کو حقیقتاً متواضع کہتے ہیں ایسے شخص کو متواضع کہنے کی مثال تو ایسی ہے جیسے کوئی نقال کسی تحصیلدار کی نقل کرے اسکو کوئی بے وقوف تحصیلدار سمجھنے لگے تواضع حقیقت میں ایک صفت کا نام ہے وہ یہ کہ آدمی اپنے دل میں اپنے نفس کو سب سے کم سمجھے یہ صفت دنیا میں بہت مفقود ہو ایسے تو بہت نکلیں گے جو تقریر اتحریر اپنی مذمت کرتے ہیں۔

بعض کہتے ہیں میں بڑا نالائق ہوں بڑا ناکارہ ہوں بعض اپنے کو حقیر فقیر عاصی بر معاصی کہتے ہیں لیکن جب وہ یہ کلمات فرماویں اسوقت اگر کوئی کہہ سکے کہ ہاں صاحب آپ بڑے نالائق ہیں پھر دیکھئے ان کی کیا حالت ہوتی ہے سنکر تملکلا ہی تو جائیں گے وضع داری سے چاہے چپ



ہو رہیں گے مگر دل میں تو یہ آئیگا کہ اسکو کھا جائیں ہاں اگر دل میں ذرا ہی پرانہ مانیں اور کچھ تغیر نہ ہو تو واقعی تواضع ہیں یہ بڑا عمدہ امتحان ہے مگر ایسے کہاں ہیں جہل تو ظاہری نیاز مندی شروع و خضوع سب کچھ ہے لیکن دل میں کچھ نہیں بس یہ حالت ہے ۵

از بروں چوں گور کافر پر حلل      وز دروہوں قہر خدائے عزوجل  
از بروں طعنہ زنی بر بایزید      وز دروہوں سنگ میسدار دیزید

جس دینداری کا خدا تعالیٰ ہم سے مطالبہ کرتے ہیں وہ یہ ہے

کہ بالکل جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قدم تقدیم ہو جاویں

خلاصہ یہ کہ ایسے لوگ کامل دیندار نہیں ہیں اسلئے کہ جیسا خدا تعالیٰ نے ان سے دیندار ہونے کا مطالبہ فرمایا ہے ویسے نہیں بنے اور میں تمکو بتاتا ہوں کہ خدا تعالیٰ نے کیسا چاہا ہے اور میں تمکو بتاتا ہوں اور میں کیا خود خدا تعالیٰ بتاتے ہیں اگر تفصیل بیان کیا جاوے کہ خدا تعالیٰ نے کیسا چاہا ہے تو دفتر کے دفتر ختم ہو جاویں پھر بھی بیان ناتمام ہی رہے اسلئے کہ کی بات عرض کرتا ہوں حق تعالیٰ فرماتے ہیں فَقَدْ هَانَ النَّفْسُ فِي مَرْحَلَةِ الْحَسَنَةِ - خلاصہ آیت کا یہ ہے کہ امور اختیار میں ایسے بن جاؤ اور ایسے ہو کر آؤ جیسے جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں گویا حق تعالیٰ نے ہمارے ہاں ایک نمونہ بھیج دیا ہے اور گویا فرمادیا کہ تفصیل لکھنا شک بیان کریں کہ یہ صفت پیدا کرو وہ صفت چھوڑ دو ہم ایک نمونہ بھیج دیتے ہیں ایسے بن جاؤ اپنے اخلاق عادات - کھانا پینا - سونگھنا - اٹھنا چلنا پھرتا - وضع طرز انداز چال و حال ایسا ہو جیسا ہمارے محبوب کا ہے پس اب آپ غور کریجئے کہ اگر ایک صفت کی بھی کمی ہوئی تو ہم نمونہ کے موافق نہ ہوئے اسکی یہی مثال ہے کہ ددزی سے ہلکا چکن سلوانا منظور ہے جیسے نمونہ کے واسطے ایک چکن بھیج دیا کہ ایسا ہی لاؤ اب بتلانے کی ضرورت نہیں ہے کہ آستین اسقدر ہوں سلائی اس طرح کی اسقدر نیچا ہو وہی کر لایا دیکھا تو اسکے مطابق ہے لیکن ایک آستین بڑھی ہوئی ہے تو اس ددزی سے کہا جا کہ کوئی نہ تیس تیس بے نمونہ بھیج دیتا ہے تو اس کے موافق نہ سہا اور اس چکن کو ہرگز نہ چکے موافق نہ کہنا چاہیگا وہ چکن اس ددزی کے منہ پر نہیں آئے گا اور اس کے منہ پر نہ آئے گا تو صاحبِ وجہ ہم حاکم

کے سامنے پیش کئے جاؤ گئے اور ہماری نماز ایسی بنو گی جیسی کہ حضور کی تھی وضع لباس طرز انداز ایسا ہوگا  
جیسا کہ حضور کا تھا تو کچھ عجیب نہیں کہ نکال دے جائیں۔ اللھم ارحمنا واحشنا فی ذرعتہ صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم۔

حکایت۔ ایک حکایت بطور تمثیل کے یاد آئی کہ بادشاہ عالمگیر جب صاحب تخت تاج ہوئے تو تمام  
اہل فن و اہل حرفہ و صنعت کو موافق دستور شاہی انعام دیا گیا بروپے بھی آئے لیکن عالمگیر ایک مولوی  
آدمی تھے اسلئے ان کو دینا نا جائز سمجھا لیکن صراحتہً ان کو مالنا اور صاف جواب دینا مناسب سمجھا یہ  
جاہا کہ کسی حیلہ لطیف سے ان کو مال دیا جائے کہ جب ایسی شکل میں آؤ کہ ہم پہچانیں تو انعام دیں گے وہ مختلف  
شکلوں میں آئے مگر عالمگیر نے پہچان لیا جب دکن کی مہم پیش آئی اور عالمگیر نے دکن کا سفر کیا تو سفر میں عالمگیر  
کا طریق یہ تھا کہ راستہ میں جس صاحب کمال کو سنتے تھے اس سے جا کر ملتے تھے دکن کے سفر میں یہی سب  
عادیۃً اہل کمال سے ملنے جاتے تھے ایک مقام پر سنا کہ یہاں ایک درویش بڑی بالکال ہیں اول ذریعہ  
ملنے کے لئے بھیجا ذریعہ ہر طرح ان کو جانچا وہ ہر بات میں پورے اترے اگر عالمگیر سے بہت تعریف کی  
اور کہا کہ ان کو تکلیف دینا بے ادبی ہے آپ خود تشریف لیا کر ان سے ملئے عالمگیر خود گئے اور بلا بہت  
خوش ہوئے عالمگیر کو بعض مسائل تصوف میں کچھ شبہات تھے وہ پیش کئے سفیہات کے شافی جواب  
پائے بالکل اطمینان ہو گیا اور نہایت متاثر ہوئے اور ایک توڑہ اشرفیوں کا پیش کیا درویش نے ایک  
لات ماری اور کہا کہ مجھ کو یہی اپنی طرح دنیا دار سمجھتا ہے عالمگیر اور زیادہ متاثر ہوئے اس توڑہ کو لیا  
اور باپ سے چلے راہ میں وزیر سے دیر تک اس درویش کا ذکر مذکور رہا جب شکر میں پہنچے تو سامنے دیکھا  
کہ وہ بزرگ نہ لطف لارہے ہیں اور بادشاہ کو جھک کر سلام کیا اور انعام مالکا عالمگیر حیرت میں ہو گئے اور  
غور کر کے پہچانا اور اس کے انعام دیا اور یہ پوچھا کہ میں نے آپ تسلیم کر لیا کہ تو بڑا ہوشیار اور اپنے فن کا کامل ہے  
مگر یہ بتا کہ اسکی کیا وجہ ہے کہ اسوقت میں نے تجھ کو اس سے نہیں زیادہ دیا تھا اس کو تو نے رد کر دیا اور یہ  
روپیاس سے بہت کم ہے یہ خوشی سے لے لیا اس نے کہا کہ جو نقل میں نے کی تھی وہ لینا اس کے  
خلاف تھا اس لئے نہیں لیا تو صاحبو ہم لوگ تو اس نقال سے بھی گئے گھر سے ہوئے ہم سے تو  
نقل ہی دین کی نہیں ہوتی۔



## بزرگی یہ ہے کہ ظاہر اچھی دیندار ہو اور باطناً بھی نہ کشف و کشف

حاصل یہ ہے کہ دیندار کامل تو وہ ہے کہ ظاہر اچھی دیندار ہو اور باطناً بھی کیونکہ اعمال کی قسمیں ہیں ظاہری اور باطنی ظاہری تو روزہ نماز حج زکوٰۃ وغیرہ اور باطنی انس رضا شوق صبر قناعت وغیرہ ہیں اور ان کے مقابلہ میں بد اخلاقیات عصبیت حقارت تکبر بے صبری حرص ہیں یہ چیزیں ہیں جو مشائخ کے یہاں ملتے ہیں اساتذہ کے یہاں تو ظاہر درست ہوتا ہے اور مشائخ کے یہاں یہ اخلاق درست ہوتے ہیں اور اسی کا نام بزرگی ہے آجکل تو درویشی اور بزرگی کشف و کرامت کو جانتے ہیں مجھ کو ایک شیخ صنف کے ارشاد پر تعجب ہوا کہ انھوں نے ایک شخص سے کہا کہ میان تم ذکر و شغل کرتے ہو کچھ نظر بھی آتا ہے نہ جواب دیا کہ مجھے تو کچھ بھی نظر نہیں آتا تو ہمیں کر فرمایا کہ بھائی تو اب حج کئے جاؤ آہ افسوس ہے کہ ان شیخ نے تو اب کی کچھ ہی قدرہ کی میں تو اسی دن سے ان کی مشیخت سے ہی بے اعتقاد ہو گیا جو شخص خدا کی رضا کو چھوڑ کر کشف کو ڈھونڈے اسکی مثال ایسی ہے کہ حبیبہ وزارت کو چھوڑ کر گھاس کھودنے لگے اسلئے کہ کشف کا حاصل بعض غیر معلوم غیر مقصودہ اشیاء کا معلوم ہو جانا ہے سو یہ کوئی کمال نہیں ہے کمال یہ ہے کہ ظاہر اور باطن موافق شریعت کے ہو میں ایسے شخص کیلئے میں دعویٰ کر کے کہتا ہوں اسکو حیات طیبہ نصیب ہوگی اور کسی قسم کی پریشانی اسکو نہ ہوگی۔

۲۵۲

## حضرات اہل اللہ کو مصائب میں بھی پریشانی

### نہیں ہوتی بلکہ اور لطف آتا ہے

اگر کوئی کہے کہ ہم تو بچشم خود دیکھتے ہیں اور سنتے آتے ہیں کہ اکثر اولیاء اللہ اور بزرگان دین تکالیف میں مبتلا ہوتے ہیں پھر مزہ دار زندگی کہاں ہوتی میں کہتا ہوں کہ بے شک مسلم ہے کہ ان حضرات کو بلا اور مصائب کا سامنا رہتا ہے بلکہ اوروں سے زیادہ لیکن ان کو ان مصائب میں ہی مزہ آتا ہے اور جب کا نام پریشانی ہے وہ نہیں ہوتی اسکی ایسی مثال ہے کہ ایک شخص کسی پر عاشق ہو جائے اور محبوب اس سے دور سے ملا ہو اور وہ اسکی یاد میں گھلتا ہو ایک روز دفعۃً محبوب آپہنچا اور اگر لپٹ گیا اور اسکو خوب دیا یا اور

اس قدر دبا یا کہ پسندیاں ٹوٹنے لگیں لیکن اگر وہ سچا عاشق ہے تو واللہ اس کو اس قدر مسرت ہوگی کہ دنیا و مافیہا سے بڑھ کر اس کو سمجھ گیا اور کہیگا کہ یہ تو وہ شخص ہے جس کے واسطے تمام عمر کھودی اور مال و دولت آبرو و امن کے شاکر کر دی اگر محبوب کے یہی کہ اگر تکلیف ہو تو چھوڑ دوں تو وہ کہیگا کہ خدا نکرے وہ دن کہ تم مجھ کو چھوڑ دو بلکہ یوں کے گانے

امیرت نخواہد رہائی زینہ شہرت بخوید خلاص از کستہ  
اور اگر وہ کہے کہ میں اس رقیب کو جو پاس کھڑا ہے دبا لوں اور تم کو راحت دوں تو کہیگا  
نہ شود نصیب دشمن کہ شود ہلاک تعیت سر دوستان سلامت کہ تو خیر آزمائی  
اور کہے گا

سر بوقت فرج اپنا اس کے زیر پائے ہے کیا نصیب اللہ اکبر ٹوٹنے کی جائے ہے

## حضرات اہل اللہ کو موت بھی محبوب ہوتی ہے

دیکھئے لوگوں کے نزدیک رب کے زیادہ مصیبت موت ہے اور عشاق کے نزدیک وہی موت عجیب دولت ہے کہتے ہیں

خرم آن روز کو میں منزل ویراں بروم راحت جاں طلیم وز پئے جاناں بروم  
نذر کریم کہ گر بسر آید این غم روزے تادہ میکدہ شادان و غزلخواں بروم  
اور یہ بتائیں تو ان حضرات کی موت آتنے سے پہلے ہوتی ہیں لیکن عین موت کے وقت بھی یہی ہوتا  
ایک جرگ وفات کے وقت کہتے ہیں

وقت آن آمد کہ من عریاں شوم جسم بگذارم سرا سر جاں شوم  
ابن فارض کا جب انتقال کا وقت آیا تو انھوں جنتیں ان کے لئے کشوف ہوئیں دیکھ کر منہ پھیر لیا  
اور فرمایا

ان کان منزلی فی الحب عند کم ما قدر رأیت فقد ضیعت آیا مری  
یعنی اگر میرا مرتبہ عشق میں آپ کے نزدیک یہی ہے جو میں دیکھ رہا ہوں تو میں نے اپنا وقت ہی ضائع کیا میرا مقصود تو آپ کی ذات پاک ہے اگر آپ نہ ہو تو جنت کو مل کر کیا کرونگا۔ اسکے بعد اپنے تجلی نبی



اور اسی میں رحمت فرمائی سبحان اللہ اب فرمائیے کہ جب موت سے ہی یہ حضرات پریشان و ہراساں نہیں ہوتے تو فقر و فاقہ میں اتلاں و تنگی میں تو کیا پریشانی ہے۔

**حکایت**۔ حضرت بہلول نے کسی بزرگ سے پوچھا کہ کس حال میں ہو فرمایا کہ ایسے شخص کا کیا حال پوچھتے ہو کہ جو کچھ عالم میں ہو رہا ہے سب اسکی مرضی کے موافق ہو رہا ہے وہ کیسا کچھ فرسے میں ہو گا حضرت بہلول نے کہا یہ بات سمجھ میں نہیں آئی مخلوق کیلئے ایسا کیا ہو سکتا ہے کہ جو کچھ ہوتا ہے سب اسکی خواہش کے موافق ہوتا ہے یہ شان توقع تعالیٰ ہی کی ہے انھوں نے فرمایا کہ جس شخص نے اپنے ارادہ کو ارادۃ اللہ میں فنا کر دیا ہو تو جو امر ارادہ الہیہ کے موافق ہو گا وہ اسکے ارادہ کے ہی موافق ہو گا آخر حاصل یہ کہ ہم اپنے نفس کو اپنی رائے کو حق تعالیٰ کی رضا میں فنا کر چکے ہیں جس حالت میں ہیں خوش ہیں

## حضرات اہل اللہ کو پریشانی نہونیکاراز

بات یہ ہے کہ پریشانی کی دو وجہ ہوا کرتی ہیں اول تو جس سے معاملہ ہو اس سے محبت نہو جب پریشانی ہوتی ہے اور اگر محبت ہو تو پریشانی کسی طرح نہیں ہو سکتی مثلاً محبوب اگر یوں کہے کہ مجھے دو گھنٹہ دھوپ میں کھڑے ہو کر باتیں کرو اگر وہ کہے کہ نہیں تو دعویٰ محبت میں جھوٹا ہے اور اگر سچا ہے تو اس کی یہ حالت نہوگی ۵

۲۵۴

ہر کجا یوسف رننے با شد چو ماہ جنت ست آں گر چہ با شد قعر چاہ  
دوسری وجہ پریشانی کی یہ ہوتی ہے کہ خلاف امید کوئی امر پیش آوے کہ سوچا کچھ اور ہو گیا کچھ مشاغل آجائے کہ تندرست میں مگر نہ رہے چاہتے تھے کہ تجارت میں نفع ہو نہ ہوا چاہتے تھے کہ اولاد ہو نہ ہوئی تو اسوقت پریشانی بھول اور جو شخص اپنی رائے کو فنا کر چکا ہو اور اپنے ارادے کو رضا و مولیٰ میں مشاغل ہو اسکو پریشانی کی یہ وجہ بھی نہ ستائگی۔

**حکایت**۔ حضرت بہلول سے کسی نے کہا کہ مانج بہت گراں ہو گیا ہے فرمایا کہ کچھ پروا نہیں جائے ذمہ یہ ہے کہ اسکی عبادت کریں اور اسکے ذمہ ہے کہ ہکو حسب عمدہ رزق دیں۔

**حکایت**۔ ایک بزرگ نے اپنی توبہ اور رجوع الی اللہ کا قصہ بیان کیا کہ ایک سال قحط بہت تھا مخلوق بہت پریشان تھی اسی حالت میں ایک غلام کو دیکھا کہ بے فکری سے گاتا ہوا غرض جو بچا تھا

## سوال

تقبیل الایہامیں یعنی بوقت کہنے سوزن کے اشہد ان محمد رسول اللہ بنام محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
ناخون دونوں انگوتھوں کے چوم کر انگلیوں پر رکھنے بدعت ہیں یا سنت مگر اس کی کوئی اصل ہو تو وہ بدعت  
یا اثر حسب قدر تعداد میں ذہن مبارک میں ہوں بقید نام کتاب حدیث و باب فضل و تصفیہ قوم فرما کر منہ  
و مشکور نہ مائیں۔ ایک دفعہ کسی صاحب نے اس کے تعلق دو حدیثیں دو کتابوں سے پیش کی تھیں اگرچہ  
تھیں لیکن کتابیں یاد نہیں رہیں بدعت جواب سے جلدی سرفرازی عطا فرما دیں والسلام علی من اتبع  
الہدٰی نیز اگر وہ حدیثیں ضعیف ہیں تو ارشاد ہو کہ ان پر عمل کر نیکانہ بدعت میں کیا حکم ہے۔

## جواب

مقاصد حسنہ سخاوی میں ان روایات کی تحقیق ہے ان کا مضمون صرف یہ ہے کہ یہ عمل جو بدعت  
آشوب چشم کا مگر اب لوگ اسکو دین سمجھ کر کرتے ہیں تو بدعت ہونا ظاہر ہے اور صحیحہ بدعت پر بھی تشبیہ  
اہل بدعت کے ساتھ اس لئے ترک لازم ہے۔

## سوال

جو لوگ عرس وغیرہ بدعتوں میں شریک ہوتے ہیں ان کی جو لوگ تعلیم و تکریم کرتے ہیں اس حدیث  
من وقف صاحب بدعة فقد امان علیہ السلام اور کہا قال کے مصداق ہیں یا نہیں۔

## الجواب

اگر یہ تعلیم و تکریم کسی دینی مصلحت یا دنیوی ضرورت سے نہ ہو تو بیشک اس میں داخل ہے۔

## ایک خط مشتمل بر سوال جواب ذیل آیا

## سوال

چھ میفرماید علماء دین دریں مسئلہ کہ نماز بہ کلاہ بدون عمامہ مکروہ است یا نہ۔

## الجواب

مکروہ است در فقہی غرائب می آرد رجل صلی مع قلنسوة و لیس فوقہا عمامة او شیء آخر  
یکوہ ۱۲۔ و عمامہ بر سر بستن مسنون است خصوصاً در نماز۔ ملا علی قاری در نقلہ عنہ بر روایت می کند



انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یلبس لقلانس تحتی العمامہ و بغير العمامہ و در فردوس علی از جابر  
مریست زلعنان بجامۃ خیر من سبعین رکعت بلا عمامہ و ابن عمر از ابن عمر آورده صلوٰۃ تطوع او فریضۃ  
بجامۃ خمسائہ و عشرين صلوٰۃ بلا عمامہ و جمعة بعمامة تغدای سبعین جمعة بلا عمامہ  
و نیز در مقالہ مذکورہ فی گوید امام احمد ثناء فقہاء زمانہما من انہم یأتون المسجد بجامۃ لبدیۃ ثمر  
یضعونها ویلقونها بلقاء صغیرۃ ویصون بغير عمامۃ فمکر وہۃ غائیۃ الکرہۃ  
انہی و اللہ الموفق فتاویٰ سعیدیہ صلا

جناب عالی گذارش آنکہ مذکور جواب سوال مذکورہ کے لئے فتاویٰ سعیدیہ میں مسطورہ بالا کئے وافی ہے  
لیکن فتاویٰ رشیدیہ میں مذکور مسئلہ کی نسبت مولانا گنگوہی جائز فرماتے ہیں ہمیں کیا بات ہے۔  
یہ ہے کہ جن کپڑوں سے باہر جانا انسان معیوب سمجھتا ہے اگر اُسی سے وہ شخص نماز پڑھاوے اُس کے  
لئے کیا حکم ہے۔

## یہاں سے اُسکا یہ جواب لکھا گیا

### اجواب

دونوں فتوؤں میں تطبیق یہ ہو سکتی ہے کہ کراہت اُسکے لئے جو بلا عمامہ مجامع میں جانا ہو اور  
عدم کراہت اس کے لئے جو مجامع میں بلا عمامہ جاسکتا ہو اسی سے اخیر سوال کا جواب حلوم ہو گیا کہ ماریہ

### سوال

اگر کوئی شخص زانی ہو اور اُس پر مقدمہ زنا کا چلے اُس کے واسطے دعا کرنا کیسا ہے۔

### جواب

اگر اُس نے اُس دعا کرنے والے کے سامنے توبہ کر لی ہو تو دعا مانگنا جو یہ ہے ورنہ نہیں۔

## ایک خط مشتمل سوال جواب

### سوال

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں۔

سوال اول (زید کے باپ سے فعلی صادر ہوئی زید کی زوجہ کے ساتھ اور اس معاملہ کو زید نے  
بیشمار دفعہ بیان کیا اب آیا زید پر وہ زوجہ حرام ہوئی یا نہیں اور اگر حرام ہو گئی تو پھر بعد نکاح کے رکھ سکتا ہے

یا نہیں بخوالہ کتب بدینوا التوجروا۔

(سوال دوم) ایک مفتی سے یہ سوال بالا کیا انھوں نے یوں فتویٰ دیا

**الجواب**

حرام نہیں لقولہ تعالیٰ احل لکم ما وراء ذلکم۔ کتبہ احمد حنفی عنہ

**الجواب** صحیح کتبہ عبداللہ عفی عنہ۔ اسکے متعلق یہ سوال ہو کہ آیا جواب صحیح ہے یا غلط بدینوا بالکتاب تو حرج امن اللہ الوہاب۔

یہاں سے اسکا یہ جواب دیا گیا

**الجواب**

حنفیہ کے مذہب پر غلط جواب ہے اور یہ ما وراء ذلکم میں نہیں ہے بلکہ مانکے ابارکم میں داخل ہے۔ الا ما وراء ذلکم میں داخل ہی مان لیا جاوے تب بھی عام مخصوص البعض ہے چنانچہ جمع بین المرأة والتمایا بینہ و بین عتہا ما وراء ذلکم میں داخل میں اور حرام میں۔

**سوال**

اگر کچھ یا عورت پڑین کا شبہ ہوتا ہے تو عامل جن کو جلا دیتے ہیں آیا جن کو ہلا کر مارا جائے یا نہ ہلا کر۔

**الجواب**

اگر کسی تدبیر سے پیچھا چھوڑے تو درست ہے بہتر ہے کہ اس تعویذ میں یہ عبارت لکھیں کہ اگر نہ جائے تو جل جائے

**سوال**

نسیم الریاض شرح شفا فی قاضی عیاض منہ شہاب الدین نقاشی میں ایک استفادہ اور اس کا جواب اور جواب الجواب لریج ہے اسکو پیش نظر چند راہوں کے کچھ عرض کرتا ہے۔ وہ ہوتا بحث وہو انہ قیل ان ذکر اللہ تبارک و تعالیٰ بکبر الجلالۃ بندۃ لا ثواب فیہا قال الخطابی فی شرح منہ الشیخ ذلیل سئل العزیز عبد اللہ عن یقول اللہ اللہ مقتصر علی ذلک هل هو مثل سبحان اللہ واللہ اکبر ونحوہ قاجاب باندہ بدعۃ لم یقل مثله عن احد من السلف و انما یفعلہا الجملۃ والذکر المشرع لا بد فیہ کلمۃ من ان یتکون جملۃ مفیدۃ والا یتباع خیر من الابتداء ونحوہ ما افتی بہ البلقینی فی قہ لا یزالون یقولون محمد محمد کثیرا ثم یقولون فی اخرہ لا



معظم فاجاب بانه ترك ادب و بدعته لتقل ولا يثاب فيها وكذا قولهم على محمد و  
 تابعه عليه كنتم من العلماء قول (القائل الشهاب) فاذا ذكره في اسم النبي صلى الله عليه وسلم  
 مكررا من كونه يدعة ظاهرا كانه مع كونه لم يتعبد بمثله داخل في ما نهي عنه بقوله  
 لا تقولوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا كما سياتي مثله لم يروا تعظيم النبي  
 صلى الله عليه وسلم الا بالدعاء له والصلوة والسلام عليه فلو عظم بمثل ذلك كان  
 مراغما للسنة ولو ذكر احد سلطانا باسمه زجره واهاله فمما بالك يا شرف الخلق و  
 اعظمهم واما ذكر الله تعالى فقد ورد لا مريه ووعد ذكره بالثواب في آيات واخاذا  
 لا تحصى لقوله الذاكرين الله كثيرا والذالك في الحديث القدسي من شغله ذكرى  
 عن مسئلتى اعطيت فضل ما اعطى السائلين الى غير ذلك مما لا يحصى ولم يقيد بقيد  
 على ان الذاكرك قصده التعظيم والتوحيد فهو اذا قال الله ملاحظا المعناه فكأنه قال  
 معبودى واجب الوجود مستحق لجميع المحامد ولم ينزل هل الله من العلماء والصلحاء فيعبد  
 من غير تكبير وكان الاستاذ البكري يفعل ويقرل مستغفرا لله مما سوى الله وكل شئ يقول الله  
 وفي مجلسه اجلة العلماء والمشاخر وهذا هو الحق وقد صنف في رد مقالة ابن عبد السلام  
 هذه عدة رسائل رأيتها من صنف فيها القطب القسطلاني والعارف بالله المصنف و  
 عبد الكبر لم اخلو في وبه افتي من حاصره الله ما احترنا في جملة الذاكرين ولا تجعلنا  
 من الغافلين اهـ ج اص ۳۷ و ۳۸ -

۱۲

بتدرج کی عرض سے یہ بطور شبہ بیکہ بطور انما شفاء العی السؤال کہ جن آیات اور احادیث میں فضیلت  
 ذکر اللہ وارو ہے متھا ما ذکرہ الشہاب یہ اگرچہ مطلق ہیں مگر اس مطلق کو صاحب شمس نے اوقات اور حالات  
 و دیگر قیود کے ساتھ ضرور مقید فرمایا ہے اور کلام اور ادعیا میں ذرا ذرا سے تغیر پر صاحب شمس اور ان کے  
 جانشینوں نے متنبہ فرمایا ہے نبیک الذی ارسلت کی جگہ میں برسولک پرانکا فرمایا ایک  
 شخص نے پھینکنے کے بعد السلام علیکم کہا اسپر ابن عمرؓ نے متنبہ فرمایا ما کذا علمنا رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم اور امام بخاری نے ص ۹۲ مصطفائی میں جو حدیث فضل ذکر اللہ تعالیٰ میں روایت کی ہے  
 اس میں بھی صاف ظاہر ہے کہ ذکر اللہ سے خاص ذکر مراد ہے جیسا کہ قال یسبحونک ویکبرونک و

یحمدونک و یحیدونک الی قولہ یستلونک الجنة والی قولہ یتعوذون بعد قولہ یلقسون  
 اهل الذکر فاذا وحیدہ اوقاما یدکرون اللہ تنادواہم الہم اور تتبع احادیث و احقر کو معلوم ہوا  
 گوئندہ کو اُس پر اطمینان نہیں کہ حضور نے اصول دعا کو ثنائی و باری اور سوال کے اندر محصور فرما دیا ہے۔ ثنائی  
 جیسے تسبیح تحمید تملیل تکبیر و حق ہے اور سوال یا تو سوال یا ینفد ہے یا تعوذ و عافیہ جو جبکہ شعب میں  
 استغفار اور سلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور تبرک یا معائذہ الحسنی ثنائی میں داخل ہے۔  
 اور یہ بخلاف اجماع مفیدہ ہیں یا بصورت خبر یا بصورت انشاء۔ اور بندہ ناچیز کی نظر میں کہیں تکرار اسم  
 ذات بصورت افراد نہیں گزرا۔ ایک حدیث میں اللہ اللہ ربی لا اشرک بک بلہ شیناً ہے وہ جلی  
 مفیدہ ہے اور حضرت سید کائنات کا ذکر اللہ کو ان الفاظ ماثورہ میں بیان فرماتا اور کہیں تکرار اسم ذات  
 کا بصورت افراد بیان نہ فرماتا عز بن عبد السلام کا ضرور مؤید ہے و رد و اثر اور بات ہے اور استنباط  
 اور بات ہواں اگر تکریر جلالہ کو بخبر نہ اخیار کیا جائے تو ممکن ہو جملہ ہو مگر سنت و وجہ ثنائی بت  
 نہیں اور شرح حدیث نے قاطبہ ذکر اللہ سے الالفاظ التي ورد الترغیب فی قولہا ذکر کیا ہے  
 فی فتح الباری والمراد بذكر الله ههنا الاتيان بالالفاظ التي ورد الترغیب فی قولہا والاکثار  
 فیہا وقد يطلق ذکر الله ویراد بہ المواظبۃ علی العمل بما اوجبه الله تعالیٰ اذ تدب الیہ نقل  
 القرآن وقرآۃ الحدیث ودراسة العلم والتفعل بالصلوۃ الہم پس اخیر میں گزارش ہے کہ حضرات  
 چشتیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے یہاں جو اسم ذات کا وظیفہ معمول ہو اس کا کیا حکم ہے کیا یہ ممکن نہیں ہے کہ  
 یہ طریقہ یوں رواج پا گیا ہو کہ نفی و اثبات کرتے کرتے بعضے بزرگوں نے صرف الا اللہ پر اکتفاء کیا اور  
 پھر بوجہ ورود تجلیات کے الابی غائب ہو گیا بلکہ فقط اللہ بہر حال جو کچھ ہو بندہ نے عرض کر دیا  
 جو کچھ ارشاد ہو بالراس والعین ہے۔

### الجواب

توجیہ تباد کی تو وہ ہی اقرب ہے جو آخر خط میں لکھی ہے باقی دلیل مشروعیت کی اگر نقل جزئی نہیں ہے  
 اور حدیث لا تقوم الساعة حتی لا یقال فی الارض اللہ اللہ کو نقل جزئی نہ مانا جائے تو نقل کلی  
 یا استنباط کے دعویٰ کی ضرورت گنجائش ہے کہ نقل عن کثیر من الاکابر فی السؤال اور اس دعویٰ میں  
 اختلاف مصر نہیں کشان سنن الاجتہاد یاات اور استنباط ہی ثبوت بانص ہی کی ایک فرد ہے



فان القياس منظر لا مثبت اور گواس صورت میں اس طریق ذکر کو طریق منقول صریح سے منقول  
 کہا جاوے گا لیکن عارض نفع خاص کے سبب کہ وہ دفع و سادس طرح خواہستہ ہے کہ مشاہدہ ہے بعض  
 کے لئے اسکو عملاً ترجیح دیا جاسکتی ہے جیسا کہ ایسے ہی مصابح کے سبب ذکر جلی کو ذکر خفی پر کہ دلیل سے  
 اس کا افضل ہونا ثابت ہے اسی طرح اعلان صدقہ کو انفاق صدقہ پر بعض کے لئے عملاً راجح ہونیکو  
 فقہانے لکھا ہے اور اگر اسکو مستنید بھی نہ کہا جاوے جیسا ابن عبدالسلام کی رائے ہے مگر تاہم ہی منہ  
 ہی نہیں اور مشاہدہ سے اسکا جمع خواطر میں جو کہ مامور بہ ہے معین ہوتا معلوم ہے پس مثل دیگر تدابیر امور  
 مطلوبہ بشرعیہ کے یہ بھی مطلوب ہوگا و لولہ خیر اور گو تقدیر حرت نہ اسبے اچھی توجیہ ہے مگر تاہم تاہم  
 اقوال بجا لا یرضی اللہ القائل میں داخل ہے اور نبیلٹ کے تفسیر پر اپنا کلامی نہیں ترک اولیٰ پر انکار ہے  
 اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کا الکار تغیر موقوف پر ہے اور یہاں تکرار جلالہ کے وقت کوئی ذکر موقوف نہ تھا پس ان  
 دونوں کو بھوت سے منس نہیں۔

### سوال

اگر مرد و بی دار ہنود ہوں تو ان سے فیس اور کھانا بلا تفسیہ کسی طریقہ کی لئے لینا جائز ہے یا نہیں۔

### الجواب

نہم کو تو مسلمان ہی کا سا حکم معلوم ہوتا ہے کیونکہ یہ حقوق فاسدہ بالتراضی سے نہیں جو تفاوت ہو یہ تو  
 غصب ہے جو سب کے لئے حرام ہے۔

### سوال

اگر عورت بلا جبر و اکراہ محض اپنی خوشی و اپنی کسی مصلحت سے اپنے تمام حقوق متعلقہ شوہر ایک خاص  
 مدت کے لئے یا ہمیشہ کے لئے سعادت کر دی یا کوئی خاص حق معاف کر دی تو شوہر اس سے ان حقوق کے  
 متعلق کیا بری ہے۔

### الجواب

جی ہاں مگر اس عورت کو اس کے بعد بھی ہر وقت حق رجوع ہے اور شوہر پر واجب ہے کہ اسکو رجوع

### سوال

اس کو کر دی کہ تنگو ہر وقت حق رجوع ہے۔  
 کچھ دنوں سے میں حیلان و پریشان ہوں انواع و اقسام کے خواب دیکھتا ہوں انتہا یہ ہے کہ تمام نیات

اور خوابوں کی نسبت قرآن سے قال لیتا ہوں۔ اول گیارہ دفعہ درود شریف پڑھ کر رسول مقبول ﷺ  
 علیہ وسلم کی روح پر فتوح کو بخشا ہوں زماں بعد فاتحہ، بار پڑھ کر حضرت یوسف علیہ الصلوٰۃ والسلام کی  
 روح مبارک کو اور بعد میں آیتہ الکرسی تین مرتبہ پڑھ کر حبلہ مسلمانوں کی روح کو بخشا ہوں بعد میں اگر صبح کا وقت  
 ہو تو شروع سے دو پہر کا ہو تو درمیان سے اور دن ڈھلے کے بعد آخری حصہ قرآن کو کھول کر پہلی سطر قرآن مجید  
 سے جو نکل آوے شگون نیک بد حاصل کرتا ہوں واجباً عرض ہے کہ آج تک میں نے جس قدر قال دیکھی ہیں  
 بالکل ہی صحیح پائی ہیں اور صحیح بھی ایسی کہ بیان صداقت سے زبان قاصر اور قلم عاجز ہے آپ تحریر فرمائیں  
 کہ یہ طریقہ برا تو نہیں ہے یا تو شرعی شریف مجھ پر کوئی حرف تو نہیں۔

### جواب

محققین نے اس کو ناجائز لکھا ہے خصوصاً جبکہ اس کا یقین کیا جاوے تو سب کے نزدیک ناجائز ہے۔

### سوال

رمضان المبارک میں ہمیشہ ضعاف ثواب کی غرض سے اگر ایصال ثواب ہونے کی غرض سے مساکین  
 کو کھانا وغیرہ دیا جائے تو تعینات میں تو داخل ہوگا۔

### جواب

عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاجود الناس بالخیر وہ کان اجود ما  
 یكون فی رمضان الحدیث متفق علیہ کذا فی مشکوٰۃ باب الاعتکاف وعن سلیمان قال  
 طبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفیہ من تقرب فیہ بمخلصۃ من الخیر کان کمین ادی فی  
 ما سواہ ومن ادی فربضہ فیہ کان کمین ادی سبعین فربضہ فیما سواہ وفیہ وشہر المحرم  
 فیہ ومن اشبع صائم اسقاء اللہ من حوضی وعن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم اذا دخل شہرہ تمنان اطلق کل اسیر واعطی کل سائل ودھما البیہقی فی  
 تعب الایمان کذا فی مشکوٰۃ آخر کتاب الصوم۔ چونکہ مشائخ تعینات کا اعتقاد تنہا عن  
 اب ہے اور یہ تصاعفت خود ان روایات میں منصوص ہے اس لئے یہ ان تعینات کے مشابہ نہیں  
 ہیں جبکہ مشائخ بعض رسم اور رائج ہے پس عیال باکرا بہت جائز و مطلوب ہر وقت اعلم۔

سوال ایک مرد دریافت طلب ہے کہ جدناز عشاء میں رعت تراویح پڑھنے کے بعد وتر پڑھے جائے اور



پھر سہ کے وقت تہجد پڑھا جاوے یا نہیں۔

**جواب**

ہاں یہی افضل ہے۔

**سوال**

اگر تہجد پڑھا جاوے لگا تو تروں کا بعد تراویح پڑھنا اچھا ہے یا بعد تہجد۔

**جواب**

بعد تراویح۔ کیونکہ جماعت کی فضیلت زیادہ مہتمم با نشان ہے وقت کی فضیلت سے۔

**سوال**

کیا فرماتے ہیں علماء دین و مشائخ متین اس مسئلہ کی بابت کہ آئین بالبحر و رفع الیدین اور نماز میں یہ ہاتھ باندھنے والے و نیز امام کے پیچھے الحمد پڑھنے والوں کے پیچھے ہم اہل سنت و الجماعت کو نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں جواب قرآن شریف حدیث سے ہو۔

**الجواب**

ان لوگوں کا اختلاف حقیقہ کے ساتھ صرف ان ہی مسائل فرعیہ میں ہو یا عقائد میں یہی اور یہ لوگ امام ہونے کی حالت میں آیا مسائل طہارت میں مراعات خلاف کی کرتے ہیں یا نہیں۔

**السوال**

در مختار کی ایک عبارت کتاب الصوم بابت روزہ یوم الشک کے لکھتا ہوں اس کا مطلب سمجھ میں نہیں آتا۔ والتفضل فیہ احب ای افضل اتفاقا و ان و اذی صوما یعتقد ولا یصومہ الخ و اخص فیہ غیر ہم بعد الزوال بدلیتی نفیاً لکلمۃ النہی۔ آخر کی عبارت زیر مطر سے معلوم ہوتا ہے کہ خواص جنکو یہ یوم الشک معلوم ہو ان کو یوم الشک کا روزہ رکنا جائز ہے حالانکہ حدیث لا تقدر مواہ رمضان بصوم یوم او یومین عام بنہ خواص کہاں سے مستثنی ہو و پھر جب خواص کو رکھنے کی اجازت ہے تو عوام کس طرح بچیں گے قواعد فقہیہ پر نظر کرتے عوام کی ابتلا کے خوف سے خواص کو بچنا چاہئے۔

**الجواب**

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یقدر من احکم رمضان بصوم یوم او یومین

۵۷  
 و تحنات کے قطع کرنے سے لیا ہے اور محمد بن حنیف نے کہا ہے کہ ارادہ طلب مراد کیلئے قلب کا او بھرنہ  
 ہے اور ارادہ کی حقیقت کوشش کا دائم رکھنا اور راحت کا ترک کرنا ہے اور ابو عثمان نے کہا ہے کہ مرید  
 ہو جس کا قلب تمام اشیاء غیر اللہ سے مگر گیا ہو پس وہ صرف اللہ تعالیٰ کا ارادہ کرتا ہے اور اس کے قرب کا ارادہ کرتا ہے اور  
 اس کی طرف مشتاق ہوتا ہے یہاں تک کہ اس کے شدت شوق الی اللہ کے قلب سے دنیا کی خواہشیں جاتی رہتی ہیں اور نیز  
 ابو عثمان نے فرمایا ہے کہ قلب مرید کی یعقوبیت ہے کہ وہ معاملات اور مقامات (محمودہ) سے ان کے  
 اضداد (مذمومہ) کی طرف محبوب ہو جاویں پس یہ دو طریقے ہیں (یعنی اجتہاد و ہدایت) جو احوال صوفیہ کے  
 جامع ہیں اور ان دو کو علاوہ دو اور طریقے ہیں کہ وہ دونوں تحقق بالتصوف (یعنی تصاف بالتصوف) کے طریقے  
 سے نہیں ہیں انہیں سے ایک تو مجذوب ہے جو اپنے جذبہ پر باقی رکھا گیا بعد کشف کے مجاہد کی طرف داپس نہیں کیا گیا (جیسا طبق  
 اجتہاد میں بعد کشف کو مجاہد کرایا گیا تھا) اور دوسرا مجاہد کرنے والا عبادت کرنے والا ہے جو بعد مجاہدہ کو کشف تک نہیں پہنچتا  
 (جیسا طریق ہدایت میں بعد مجاہدہ کو کشف تک پہنچایا گیا تھا) اور یہ دونوں طرق تصوف سے اس لئے نہیں کہ تصوف  
 کیلئے کشف مجاہدہ دونوں کا تحقق ضروری ہے خواہ ترتیب میں ایک مقدم ہو یا دوسرا اور ان دو طریقوں میں دونوں متحقق  
 نہیں ایک میں صرف مجاہدہ ہو ایک میں صرف کشف اور اصطلاح میں اس کو تصوف نہیں کہتے) اور (اس لئے صوفیہ کے  
 احکام سے قصداً بحث ہی نہیں کرتے تبعاً دوسری بات ہے البتہ) ان دونوں قسم کے شخصوں کے طریق و متعلق  
 صوفیہ کا ایک مضمون (عام) ہے (جو ان دونوں قسموں کے ساتھ خاص نہیں ایک مسئلہ کلیہ ہے جو اپنے عموم سے  
 ان کو بھی شامل ہو گیا وہ یہ کہ) صوفیہ کی ترقی اور ان کے طریق کی صحت (صرف حسن متابعت (احکام) کیسا  
 وابستہ) ہے اور جو شخص یہ گمان کرے کہ بدون طریق متابعت کسی مقصود کو پہنچ سکتا ہے یا کسی مراد کو پا سکتا  
 ہے وہ شخص مخذول و سہو کہ لکھا یا ہوا ہے (وہ مضمون عام یہ ہے) ہمیں اخیر کے طریق والوں کا حکم ہی معلوم ہو گیا  
 کہ متابعت کی صورت میں تو ان کا حال معتبر ہے نہ نہیں اگر اس مضمون کی تائید ہی بزرگوں کے اقوال و افعال سے  
 پس فرمائی ہیں کہ) خبر دی ہو کہ ہمارے شیخ ابو النجیب سہروردی نے انھوں نے کہا کہ خبر دی ہو کہ حضام الدین عمر بن احمد  
 صفار نے انھوں نے کہا خبر دی ہو کہ ابو بکر احمد بن علی بن خلف انھوں نے کہا خبر دی ہو کہ ابو عبد الرحمن بن ابی بکر انھوں نے کہا  
 میں نے نصر بن ابی نصر سے وہ کہتے تھے کہ سنائیں قہریم جو غلام میں قاتل کو وہ کہتے تھے سنائیں ابو سعید سمری سے  
 وہ کہتے تھے سنائیں ابو سعید خزاز سے وہ کہتے تھے کہ جو باطنی ایسا ہو کہ ظاہر اس کا مخالف ہو وہ باطل ہو اور  
 حضرت جنید فرمایا کرتے تھے کہ ہمارے علم (تصوف) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے ساتھ گنبد

۵۸  
 فی اصل نقال و نقی  
 از نقال و نقی

۵۹  
 فی اصل صوفیہ و صوفیہ

۶۰  
 فی الاصل و الاصل  
 فی طریقہ باب تریہ  
 ہم صحتہ طریقہ  
 المتابعۃ ۲ منہ



ہوا ہے اور بعض بزرگوں نے فرمایا ہے کہ جو شخص اپنے نفس پر سنت کو قولا و فعلا حاکم بنا لے گا وہ حکمت کیساتھ  
 نطق کرنے لگے گا اور جو شخص اپنے نفس پر ہوا و نفسانی کو قولا و فعلا حاکم بنا لے گا وہ بدعت کیساتھ نطق کرنے لگے گا  
 حکایت بیان کی گئی ہے کہ یازید ہبطامی نے ایک روز اپنے کسی پاس بہتر کے سے کہا کہ ہمارے ساتھ چلو تاکہ  
 ہم اس شخص کی حالت پر نظر کریں جس نے اپنے کو ولایت کے ساتھ مشہور کر رکھا ہے اور وہ شخص اپنے نواح میں  
 مرجع تعلق اور نہاد عبادت میں مشہور تھا پس ہم اس کی طرف گئے سو وہ جیسا اپنے گھر سے مسجد کے قصد کرتا تھا تو  
 اس نے قبلہ کی طرف تھوکر دیا یا بیزید جیسے فرمایا کہ واپس چلو پھر واپس آگئے اور اس شخص کو سلام ہی نہیں کیا اور نہ  
 کہا کہ یہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آداب میں سے ایک ادب پر قابل اعتماد نہیں ہوا ولینا و لینا  
 کہ جن مقامات کا وہ دعویٰ کرتا ہے ان پر کیسے قابل اعتماد ہو گا اور حضرت شبلیؒ کے خادم سے سوال کیا گیا  
 کہ تم نے انکی وفات کے وقت انکی کیا بات دیکھی اس نے کہا کہ جب انکی زبان بند ہو گئی اور انکی پیشانی  
 پر پسینہ آگیا تو میری طرف اشارہ کیا کہ مجھ کو مار کے لئے وضو کراد میں نے انکو وضو کرایا اور ڈارمی میں خلل  
 کرنا بھول گیا پس میرا ہاتھ پکڑ لیا اور میری انگلیوں کو اپنی ڈارمی میں خلل کرنے کیلئے داخل کیا اور مسلمان بن  
 عبد اللہ نے فرمایا کہ جس وجدان کیلئے کتاب و سنت شہادت نہ دے وہ باطل ہے یہ حال ہے صوفیہ کا اور یہ  
 طریق ہے انکا اور جو کوئی شخص بھی اس طریق کو خلاف کسی حال کا دعویٰ کرے وہ مدعی گمراہ کذاب ہے (چوتھا  
 باب ختم ہوا)

۱۵  
 فی اصل مفتون  
 ۱۲۴۰

احقر یہاں تک عوارف المعارف کا ترجمہ کیا ہے کہ اس کا ترجمہ اسکے قلم ہی ہو چکا ہے  
 لیکن اگر دیکھا گیا معلوم ہوا کہ جو مقامات و قیفہ کے ترجمہ کو اکثر صحیح ہے لیکن صرف ترجمہ ہی نہیں بعض مقامات  
 محتاج ترمیم ہیں نیز بعض جگہ کچھ الفاظ بھی قابل تصحیح و تغیر و تبدیل ہیں اسلئے متن معلوم ہوا کہ یہاں سے ترجمہ  
 جدید کا سلسلہ بند کر کے ترجمہ قدیمہ کو بعد تبدیل بعض الفاظ اصل قرار دیکر مقامات محتاج الی التوضیح پر حاشیہ کے طور پر  
 کچھ لکھ دیا جائے اور حاشیہ کا نام معارف المعارف (بمعنی ماخذ العلوم) رکھ دیا جائے اور ترجمہ جدید  
 کا نام بطرح معارف العوارف رکھا گیا تھا اب مجموعہ جدیدہ و قدیمہ کا نام بھی وہی رہے کیونکہ قدیمہ  
 نام اس کے مترجم نے کچھ نہ لکھا تھا اور اب اس میں تبدیل کا تصرف ہونے سے منہ چڑھ بھی حکم ترجمہ جدیدہ ہو گیا اسلئے دوسرے نام  
 کافی سمجھا گیا اور مجموعہ ترجمہ و حاشیہ القاب معارف العوارف مع معارف المعارف حاصل ہوا (جولج پر  
 لکھنے کے قابل جواب ترجمہ کو متن میں اور توضیح کو حاشیہ میں درج کیا جاوے گا)  
 کتاب الشرف علی آخر جمادی الاخری ۱۳۲۵ھ

(ظاہرِ ردیم کی حالت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ غیر معلوم الرزق تھے ورنہ ان کو اس طرح یا فی مانگنے کی حاجت نہوتی اس سے معلوم ہوا کہ غیر معلوم الرزق کیلئے بھی فصلِ صوم ہی ہے یہی اوپر دعویٰ کیا تھا) اور جن حضرات نے دوامِ صوم کو ناپسند کیا ہے (جس سے تحقیق بالامیں کہ صوم مطلقاً افطار سے افضل ہے) شبہ پڑتا ہے تو اس وجہ سے ناپسند کیا ہے کہ نفس جب روزہ سے مالوف ہو جاوے گا اور اس کا معتاد ہو جائے گا تو پھر اس پر افطار کرنا گراں ہوگا اور اسی طرح (اگر ہمیشہ افطار کیا کرے گا تو) اس کے افطار کے ساتھ معتاد ہو جانے سے وہ روزہ کو گراں سمجھے گا (اور شرعی مستحب یا مباح میں تنگی ہونا یہ ایک شعبہ ہوا بقاء بلکہ سنت و تقدیم لا نحو علی الشریع کا بھی اور خلاف مجاہدہ بھی ہے کہ نفس کو ہمیشہ راحت میں رکھنا ہے لہذا دونوں امر نامناسب ہیں) پس وہ لوگ اسمیں فضیلت سمجھتے ہیں کہ نفس کسی خاص عادت کی طرف مائل نہ ہو اور اس کے انھوں نے یہ رائے دی ہے کہ ایک روز کا افطار اور ایک روز کا صوم نفس پر اشد ہے (اور اسمیں دونوں مذکورہ خرابیوں سے تحرز ہے) اور مجملہ ادبِ فقرار کے یہ ہے کہ جب ایک شخص کسی جماعت میں اور ان کی صحبت میں ہو تو وہ بڑن ان لوگوں کے اذن کے روزہ نہ رکھے (مراد اس جماعت سے وہ ہیں جو غیر معلوم الرزق ہیں فریقہ اسکا سابق بالوحدہ میں یہ ہے کہ اوپر سے صوفیہ کی اس قسم کا ذکر ہے اور سابق بالتحجۃ میں اس حکم کی دلیل ہے اور وہ یہ ہے یعنی) اوپر اس ادب کی وجہ یہ ہے کہ اس جماعت کے قلوب اس کے سامان افطاری کے ساتھ متعلق رہیں گے اور وہ لوگ غیر معلوم الرزق پر ہیں یعنی اگر اس شخص کا روزہ نہوتا تو جسوقت کوئی چیز آتی ہے اور سب سے کھائی ہے یہی کھاتا اور وہ بیفکر رہتے اب ان کو خواہ مخواہ خیال نہ رہے گا کہ اس کے لئے افطاری کا کیا سامان ہوگا اور اگر اذن سے رکھتا تو اس شخص کی حالت سے ضرورت سمجھ کر وہ کچھ بچا لیتے چنانچہ آگے آتا ہے) پس اگر جماعت کے اذن سے روزہ رکھا ہو اور ان لوگوں پر کچھ فتوحات ہو تو جس حالت میں یہ معلوم ہو کہ روزہ نہ رکھنے والوں کی جماعت اس کی حاجت مند ہیں اس وقت صائم کے لئے اس کا اٹھا کر رکھنا ان کے لئے لازم نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ صائم کیلئے اس کا رزق آپ بھیجے گا مگر اس حالت میں اٹھا کر رکھ لیا جاوے کہ وہ صائم اس امداد کا محتاج ہو یا تو بوجہ ضعف حالِ مطلق کے یا ضعف جثہ کے بڑھاپے کے سبب یا اور کسی سبب سے اور اسی طرح صائم کیلئے بھی زیبا نہیں کہ وہ اپنا حصہ اٹھا کر رکھے کیونکہ یہ ضعف حال کی بات ہے اور اگر ایسا ضعف ہو کہ اس کو اپنے حال کا اور اس



حال کے ضعف کا اعتراف ہے تو اس کو اٹھا کر رکھ لے اور یہ جو کچھ مذکور ہوا ہے یہ ان قوموں کے لئے ہے جو رزق غیر معلوم پر ہیں باقی جو صوفیہ خالقا ہوں میں کسی رزق معلوم پر مقیم ہیں سو ان کے حال کے زیادہ لائق روزہ ہی رکھنا ہے اور ان کو جماعت کی موافقت افطار میں ضروری نہیں (یعنی اگر زیادہ خالقاہ والے افطار کریں تو بقیہ کو ان کی موافقت ضروری نہیں) اور یہ امر اس جماعت کے بارہ میں ظاہر ہو گا جو ان میں ایسے ہوں جن کا رزق معلوم ہے کہ ان کے پاس دن کو آتا ہے (یہ تقریر مذکور ان کے متعلق ہے کیونکہ جن کا رزق معلوم رات کو آتا ہے ان کے لئے تو افضلیت صوم ظاہر ہی ہے) باقی جو لوگ رزق غیر معلوم پر ہیں (خواہ تمام جماعت یا مکان خالقاہ میں بعض جن کا طعام کسی مصلحت سے جاری نہیں ہوا) سو بعض نے فرمایا ہے کہ صائین کا مفطرین کے ساتھ موافقت کرنا یہ اس سے احسن ہے کہ مفطرین سے صائین کے ساتھ موافقت کرنے کی استدعا کی جاوے (شاید اس قول کی وجہ ہو کہ اول صورت میں راضی یا تعجب کی حجت ہے اور ثانی میں راضی مراحتہ کا تعجب ہے تو قول ہے بعض کا) اور (تحقیق یہ ہے کہ علی الاطلاق ایک کے دو سے پر ترجیح نہ دیا ورنہ بلکہ یوں کہا جاوے کہ) اس قوم (صوفیہ) کے معاملہ کی بنا صدق پر ہے اور صدق کی بات یہ ہے کہ نیت کی اور احوال نفس کی دیکھ بھال کرنا پس جس میں نیت صحیح ہو خواہ صوم خواہ افطار خواہ موافقت خواہ ترک موافقت پس وہی افضل ہے (تفصیل تو پہلے طریق سے تھی) باقی حد کی رو سے سو جو شخص صائم ہو اور وہ موافقت کی وجہ سے افطار کرے اس کے لئے بھی ایک وجہ ہے اور اگر وہ صائم ہی رہے اور موافقت نہ کرے اس کیلئے بھی ایک وجہ ہے سو جو شخص افطار کرے اور (اس طرح) موافقت کرے تو اس کی وجہ تو وہ حدیث ہے جس کی خبر دی ہے کہ ابو زریرہ طاہر نے اپنے باپ ابوالفضل حافظ نقی سے انھوں نے کہا خبر دی ہے کہ ابوالفضل محمد بن عبد اللہ نے انھوں نے کہا خبر دی ہے کہ سید ابوالحسن محمد بن الحسین علوی نے انھوں نے کہا خبر دی ہے کہ ابوبکر محمد بن حمدویہ نے انھوں نے کہا حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ بن حماد نے انھوں نے کہا حدیث بیان کی ہے عبد اللہ بن صالح نے انھوں نے کہا حدیث بیان کی ہے ہم سے عطاء بن خالد نے حماد بن حمید سے انھوں نے روایت کی محمد بن الشکر سے انھوں نے روایت کی ابوسعید خدری سے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کے لئے کھانا تیار کیا جب کھانا ان صاحبوں کے سامنے لایا گیا تو قوم میں سے ایک شخص نے کہا میں روزہ سے ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے بھائی نے تمہاری دعوت کی

تو اس نے اپنے نفقہ کا با اختیار خود التزام کیا ہے اسلئے اس کا ہی وہی حکم ہے۔ اور معتدۃ الوقات کا نفقہ کسی پر استداہی سے واجب نہیں اسلئے اسکو دن کو بضرورت انتظام معاش کے اور تھوڑے سہ حصہ شب میں بھی نکلتا جائز ہے لیکن زیادہ حصہ اس کا اپنے گھر میں گزارنا واجب ہے پس فرق دونوں میں اسی ضرورت معاش و عدم ضرورت سے ہوا سو اگر کوئی معتدۃ الوقات بھی معاش سے مستغنی ہو تو اسکو نکلتا جائز نہ ہوگا (در مختار عن الفتح)۔ ایک غلطی یہ ہے کہ بعض خصوصاً عورتیں یوں سمجھتی ہیں کہ عدت کے بعد عورت سے نکلتے کیلئے یہ بھی ضروری ہے کہ اس گھر سے دوسرے گھر جاوے اور اس کا بڑا اہتمام کیا جاتا ہے سو یہ بالکل غلط ہے جب وہ مدت گزری پس عورت عدت سے نکل گئی گو اسی گھر میں رہے۔ ایک غلطی جسکو ایک رسم جہالت کہنا بجا ہے یہ ہے کہ مطلقہ کو مطلقاً حقیر اور ذلیل سمجھتے ہیں اور گوریابی دہری کی ہو مگر بلا وجہ یہ حکم لگا دیتے ہیں کہ اس سے کچھ تو عیب کیا ہوگا تب تو اسکو طلاق ہو اور پھر اس کو کبھی عفت ہی کے متعلق سمجھ لیتے ہیں اور اسی بنا پر اس سے حتی الامکان نکاح نہیں کرتے سو یہ ظاہر بات ہے جب واقعات دونوں طرح کے ہیں کہیں عورت کی زیادتی ہوتی ہے کہیں مرد کی پھر یہ کیسے سمجھیا کہ عورت خطا وار ہے اور اگر خطا وار ہے تو یہ کیا ضرور ہے کہ وہ خطا عفت ہی کے متعلق ہے ایسے قرآن پر کسی نے غصہ کرنا سخت گناہ اور حرام ہے۔ ایک غلطی اسکے مقابل میں کہ وہ بھی رسم جہالت ہی ہے یہ ہے کہ بعض طلاق دینے والے کو بلا دلیل ظالم قرار دے لیتے ہیں اور اسی بنا پر پھر اس کا نکاح و شواہر ہو جاتا ہے یہ بھی پہلے کی طرح رجم یا غیب ہے کہیں عورتیں کشتی و نا فرمانی و ایذا رسانی کرتی ہیں تو اس صورت میں مرد بجز طلاق کے کیا کرے حال یہ کہ محض نفوق طلاق سے بلا تحقیق نہ شوہر پر الزام لگا دینا عورت کے جن لوگوں کا اس قصہ سے کوئی تعلق نہیں ہوا ان کو تو اس سے تعرض ہی کی ضرورت نہیں اور کچھ ضروری تعلق ہے وہ بھی بدون تحقیق کوئی حکم نہ لگاویں کہ بدون دلیل شرعی کوئی حکم نہ لگادینا نفقہ ہر نص و لا تقف ہالیں لک بہ علم کی اور نص و حکم بین الناس بالحق و لا ہم الہوی کی ہیانت اس بقیہ میں اکثر احکام متعلق عدت کے تھے طلاق کے بعد علاوہ عدت کے اس قصہ حصانیت یعنی چھوٹے بچوں کی پرورش کا پیش آتا ہے اسی طرح وفات شوہر کے بعد بھی یہ کہ افراق میں الزوجین کے بعد کبھی نابالغ اولاد بھی ہوتی ہے بعض اوقات زوجین میں بھی زوجہ اور درجہ زوج میں ان بچوں کے متعلق کشاکش پیش آتی ہے۔ اور اکثر تو یہ کشاکش اس



صورت سے ہوتی ہے کہ فریقین میں سے ہر شخص ان بچوں پر اپنا دعویٰ استحقاق کا کرتا ہے اور سب اپنے اپنے پاس رکھنا چاہتے ہیں اور کبھی اس کا عکس بھی ہوتا ہے یعنی ہر ایک دوسرے پر ڈالتا ہے۔

اول صورت میں اکثر تو یہی ہے کہ جب کا زور مردہ غالب آگیا اور بچہ پر قبضہ کر لیا خواہ حق ہو یا نہ ہو یعنی اگر باپ یا باپ والے زوردار ہو تو دودھ پینے ہی کی حالت میں یا اسکے ذایعہ ریاں سے چھین لیتے ہیں اور اگر ماں والے زوردار ہوئے تو وہ عمر بھر بھی باپ والوں کو قبضہ نہیں دیتے سو یہ دونوں غلطیاں ہیں اس کا قانون شرعی یہ ہے کہ اگر ماں کا فرادر فاجر نہ ہو اور اس نے ہنوز ایسے مرد سے نکاح نہ کیا ہو جو بچے کے ساتھ ذی رحم محرم ہونے کا علاقہ نہ رکھتا ہو تو ماں اس بچے کو اپنے پاس رکھنے کے استحقاق میں سب سے مقدم ہے اور اس استحقاق کی مدت یہ ہے کہ لڑکا سات برس کا ہو جائے اور لڑکی ایسی ہو جائے کہ مردوں کو اس کی طرف رغبت ہونے لگے اس کے بعد اس کو باپ کی طرف واپس کر دیا جاوے گا اور لڑکی بچاؤ باپ کے ہے جب کہ باپ موجود نہ ہو اور اگر باپ اور دادا نہ ہوں تو پھر وہ عصبیات جو کہ ذی رحم محرم ہوں وہ زیادہ استحقاق میں لڑکا کیلئے معتد ہوں اور جو ایسے عصبیات نہ ہوں تو حاکم کسی اہل کے سپرد کرے اور لڑکی کو کسی امین دیندار عورت کے سپرد کرے اور لڑکا اگر بالغ ہو کر اپنی خود نگہداری کے پیرائے پر قبضہ کرنے کا کسی کو حق نہیں اور اگر ماں کا فرادر فاجر ہو تو اس کو کچھ حق نہیں سی طرح اگر ایسے مرد سے نکاح کر لیا ہو جو بچے کا ذی رحم محرم نہیں و اس کی تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ نہ ذی رحم ہے نہ محرم ہے جیسے بالکل اجنبی شخص۔ دوسری یہ کہ ذی رحم تو ہے مگر محرم نہیں جیسے چچا زاد بھائی کہ رشتہ دار تو ہے مگر محرم نہیں تیسری یہ کہ محرم تو ہے مگر ذی رحم نہیں جیسے رضاعی باپ یا بھائی یا چچا کہ ان سے نکاح تو حرام ہے اس لئے محرم تو ہیں مگر ان کو کچھ قرابت نہیں غرض ان تینوں قسموں میں سے جس کسی سے عورت نے نکاح کر لیا تو ان سب صورتوں میں عورت کا یہ حق جاتا رہے گا اس سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ علی الاطلاق باپ کا یہی قبضہ غلط ہے اور علی الاطلاق ماں کا قبضہ بھی بلکہ دونوں کے قبضوں میں تفصیل ہے جو اب پر مذکور ہوئی اب رہا اس کا عکس کہ ہر ایک دوسرے پر ڈالتا ہے اس کا قانون یہ ہے کہ اگر کوئی دوسری عورت دودھ پلانے والی ہو پرورش کرنے والی مل سکے خواہ بلا عوض یا بعض اور باپ یا یہ بچہ اتنے مال کا مالک ہو کہ اس عوض کو ادا کر سکے تب تو ماں پر جبر نہ کیا جاوے گا ورنہ جبر کیا جاوے گا اس قانون سے معلوم ہوتا ہے کہ علی الاطلاق بچہ نہ عورت پر ڈالا جاسکتا ہے نہ باپ پر اور یاد رکھنا چاہئے کہ جب تک بچہ مانکی

حضانہ میں رہے دونوں کا خرچ باب کے ذمہ ہوگا باقی تفصیل کتب فقہ میں ہیں۔  
ایک معاملہ بعد الطلاق یا بعد الموت جس میں غلطیاں ہوتی ہیں اثبات البیت کے متعلق  
کہ ہر ایک زوجین میں سے ایک کے مرنے کے بعد اسکے ورثہ اور دوسرا زندہ اس میں دعویٰ مانگ کر رہے ہیں ہوا کا  
فیصلہ یہ ہے کہ جو چیزیں عورتوں کے لائق ہیں جیسے زنا نہ کپڑے وہ عورت کے ہیں لیکن اگر مرد اس کے خلاف  
پر شرعی گواہ قائم کر دے تو گواہوں پر حکم ہوگا۔ اور جو چیزیں دونوں کے لائق ہیں وہ مرد کی ہیں  
جیسے مردانہ کپڑے یا ہتھیار وغیرہ۔ لیکن اگر عورت اسکے خلاف پر گواہ قائم کر دے تو گواہوں کے خلاف  
حکم ہوگا اور جو دونوں کے کام کی چیزیں ہیں وہ بھی مرد کو دینی لیکن اگر عورت گواہوں سے اس کے  
خلاف ثابت کر دے تو پھر گواہوں پر فیصلہ ہوگا یہ تو سب ہے کہ زوجین میں اختلاف ہوا اور اگر ایک مر گیا  
اور دوسرے زندہ ہیں اور اس میت کے ورثہ میں اختلاف ہو تو اس صورت میں جو چیز صرف مردوں کے  
یا صرف عورتوں کے کام کی ہو ان میں تو یہی تفصیل ہے اور جو چیز دونوں کے کام کی ہو اس میں اختلاف ہے  
امام محمد تو وہ چیز مرد کو دلاتے ہیں خواہ وہ زندہ ہو یا اسکے ورثہ ہوں۔ اور امام صاحب چیز زندہ کو دلاتے  
ہیں خواہ وہ مرد ہو یا عورت ہو اور گواہ ہونے کی حالت میں علی الاطلاق گواہوں پر فیصلہ ہوگا اور سب  
تفصیل برتنے کی چیزوں میں ہو اور اگر سوداگری کا مال ہو تو اسباب کا زنا نہ ہونا دلیل نہ ہوگی عورت کے  
مانگ ہونے کی یہ سب عالمگیرہ کے باب سابع کی فصل سابع عشر میں ہے۔ اور احقر کے نزدیک جہاں  
یہ عرف ہو کہ مرد اپنے مال جمع کرنے کی غرض سے زنا نہ زبور ہو اگر عورت کو عاریہ پہنا دیتے ہوں تو وہاں  
یہ زبور ہی مثل مال تجارت کے سمجھا جاوے گا۔ حکم ابھی معلوم ہوا (مگر دوسرے علماء سے بھی احتیاطاً  
مراجعت کر لی جاوے) ایک غلطی جو معصیت کے شدید درجہ تک ہے بعد مفارقتہ الزوجین یہ ہوتی ہے کہ  
اگر زمانہ طلاق یا بیوگی سے نو مہینہ کے اندر بچہ پیدا ہوا بلکہ بعد میں ہو تو عورت کو زنا کی ہمت لگا دیتے  
ہیں حالانکہ شریعت میں جو قانون ثبوت نسب کا ہے۔ اسکے بالکل خلاف ہے فقہاء نے اسکو بہت  
مفصل لکھا ہے یہاں نمونہ کے طور پر ایک جزئیہ طلاق کا اور ایک وفات زوج کا لکھا جاتا ہے۔

پہلا جزئیہ اگر کسی کو طلاق بائن ہو جاوے اور وقت طلاق سے دو برس کے اندر اس کے بچہ ہو تو  
وہ انسی شوہر کا سمجھا جاوے گا۔ دوسرا جزئیہ اگر کسی کا شوہر مر جاوے اور وقت وفات سے دو برس  
نہ گزرے ہوں کہ بچہ پیدا ہو تو اس شوہر کا سمجھا جاوے گا اور یہ اس وقت ہو کہ جب دونوں صورتوں میں متحدہ



اس کے قبل عدت گزرنے کا اقرار نہ کیا ہو اور اگر عدت گزرنے کا اقرار کر چکی تھی پھر اس کے بعد پھر پیدا ہوا تو اس میں تفصیل ہے کہ اگر وقت اقرار سے چھ مہینے سے کم میں پھر پیدا ہوا تو اس قرار القضا عدت کو غلط سمجھا جائیگا اور نسبت ثابت ہوگا اور اگر وقت اقرار سے چھ مہینے گزر گئے تھے تو نسبت ثابت نہ ہوگی۔ یہ سب مسائل ہذا میں ہیں لیکن نسب ثابت ہونے کے یہ معنی نہیں کہ اس عورت کو یقیناً زانیہ کہا جائیگا بلکہ مطلب یہ ہے کہ قانون سے وہ بچہ مرد کے ذمہ لازم نہ ہوگا یعنی مثلاً اس کے دل میں وارث نہ ہوگا اور اس کے ذمہ اس کا نفقہ واجب نہ ہوگا۔ باقی زانیہ ہونے کی صورت بعض صورتوں میں ہو سکتی ہے کہ اس کا اقرار القضا عدت کا خود غلط ہو اور بعض صورتوں میں یہ ہو سکتی ہے کہ کسی ظالم نے اس پر جبراً شوہر نے عدت طلاق میں یا کسی غیر کے وفات شوہر میں باقی اس کا یہ مطلب نہیں کہ اگر واقع میں یہی عورت کی کوئی شرارت ہو تب ہی اس قانون کے سبب وہ عند البدری ہوگی ظاہر ہے کہ خدا تعالیٰ پر یہ قانون حاکم نہیں مطلب یہ ہے کہ ہم لوگوں کو اس پر تمت رکھنے کا کوئی حق نہیں باقی وہ جائے اور اس کا فعل جانے جیسا کر لگی عند التماس کے ساتھ ویسا معاملہ کیا جائیگا اب ہمیں یہ شبہ ہی نہیں ہو سکتا کہ اس قانون سے تو عورتوں کی حرارت بڑھی و لگی ایسی جوت سے کہ نسبت بچا جائیگا آخر یہی تو قانون ہے کہ جس کا شوہر پاس ہو اس کا بچہ ثابت نسب ہوگا تو اس پر شوہر کے پاس رہنے والیوں کی حرارت بڑھ سیکے گی کہ اگر ہم بدکاری کر لیں ہلو کون کچھ کہے گا خاوند کے ہاتھ جاوے گی اور اگر حرارت کا انسداد ضروری ہے تو کیا ظلم کا انسداد ضروری نہیں اگر واقع میں وہ بری ہو اور قانون سے کام نہ لیا جاوے تو اس پر جو بہتان کا ظلم ہوگا اس کا کیا علاج ہوگا۔

۸۶۴

ایک اعتقادی غلطی عدت وفات کے متعلق جملہ میں یہ ہے کہ یوں سمجھتے ہیں کہ اگر مردہ شوہر کے جنازہ لیجائے سے پہلے ہو، کو اس گھر سے دوسرے گھر میں لیجا دیں تب تو جائز ہے ورنہ پھر جائز نہیں بشرط اس جمل کا یہ ہو کہ عدت کی ابتداء جنازہ کے لیجانے کے بعد سے سمجھتے ہیں حالانکہ عدت بجز دم نکلنے کے شروع ہو جاتی ہے اور جنازہ لیجانے کے قبل اور بعد دونوں حال میں ایک ہی حکم ہے کہ بلا عذر قوی جسکی تفصیل کتب فقہ میں ہو عدت کے اندر دوسرے گھر کی طرف منتقل ہونا حرام ہے یہ مسئلہ مستطرد و مسائل بعد الطلاق میں ذکر کر دیا گیا۔ ایک علمی غلطی مہر کے باب میں بعد طلاق کے یہ واقع ہوتی ہے کہ بعض لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ اگر عورت کے کسی قصور پر طلاق دی گئی ہو تو مہر ساقط ہو جاتا ہے مثلاً عورت کی بد چینی ثابت ہو

اپنے کچھ جواب سے سبکدوش اور اپنے علامہ عصر کو مقابلہ کے لئے پیش کریں اور اس طرح اپنے عمر میں  
الجواب پر پردہ ڈال کر عوام کو دھوکا دیں اور لطف دیکھتے معترضین کی بزرگوں نے حضرات دیوبند کی مخالفت  
نہیں کی بلکہ ان کے ساتھ شیر و شکر رہے ان کی تعظیم و تکریم کرتے رہے جیسا کہ اس کی تفصیل ہم اوراق  
گذشتہ میں کر چکے ہیں لیکن اس طرز عمل میں معترض صاحب اپنی بزرگوں کی تقلید نہیں کرتے اور جواب  
دینے کے موقع پر ان کی تقلید کا غلط دعویٰ کرتے ہیں پس کیا ان واقعات سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ معترض  
صاحب ہر مخالف حق نہیں ہیں اور ان کے اعتراضات ہرگز نیک نیتی پر مبنی نہیں ہیں بلکہ ان کی مخالفت  
کائنات محض بغض و عناد و شک و حسد اور اپنی ابلہ فزیب تقریروں سے عوام کو دھوکا دینا۔ اور آفتاب  
حق پر خاک ڈال کر اُسکو لوگوں کی نظروں سے چھپانا ہے لیکن ان کو واضح رہے کہ حق چھپنے والا نہیں ہے  
بلکہ وہ جب قدر اس کے چھپانے کی کوشش کریں گے وہ اسی قدر اوزہا ہر ہوگا اور وہ جب قدر بڑا ہونے کی جستجو  
کریں گے اسی قدر ان کو پستی و ذلت نصیب ہوگی وہ اگلے معاندین کے واقعات پر گہری نظر ڈالیں اور  
دیکھیں کہ ان کا کیا حشر ہوا اور حق کی مخالفت کا ان کو کیا نتیجہ ملا معترض صاحب ہماری بے نفسی کو  
دیکھیں کہ باوجودیکہ علماء فرنگی کی بغزٹیں ہماری سامنے موجود ہیں جبکہ نمونہ ابھی پیش کیا جا چکا ہے اور  
اگر ہم چاہتے تو ان کی علمی و عملی لغزشوں کا ایک معتد بہ ذخیرہ جمع کر کے لوگوں کے سامنے پیش کر سکتے تھے  
مگر آجنگ ہمنے ایسا کرنے کا خیال نہیں کیا بلکہ ان کی لغزشوں کو محمل صحیح یا خطا بشری پر محمول کر کے  
نظر انداز کر دیا اور ہمیشہ ان کو بغیر احترام دیکھا اور ہمارے اس طرز عمل کے مقابلہ میں وہ اپنے برتاؤ کو دیکھیں  
اور انصاف کریں کہ ہمارے اس طرز عمل کا وہ جواب جو انھوں نے دیا ہے کتنا شک جانز ہو سکتا ہے۔

(۶) معترض صاحب کہتے ہیں بہر حال ہم ہمیشتی زبیر کی غلطیاں بیان کرتے ہیں اور امید کرتے ہیں  
کہ اہل علم میں سو کوئی صاحب جواب دینگے اور گو معترض صاحب کی یہ امید خود ان کے ہوس کے خلاف  
ہے کیونکہ جس جہ سے وہ ان لوگوں کو قابل خطاب نہیں سمجھتے جنکو وہ دریدہ دہن وغیرہ کہتے ہیں یعنی جہل  
و بد زبان و وہی مع شئی زبیر یعنی بغض و عناد و تکبر ہمارے جواب نہ دینے کے لئے موجود ہو اور  
اس لئے ان کو خود اپنے احوال سے کسی اہل علم سے جواب سے توقع رکنا بے معنی ہے کیونکہ اہل علم کے  
خطاب کے اہل نہیں ہیں مگر تاہم ان کی امید کو یو را کرتے ہیں اور ان کو اجازت دیتے ہیں کہ وہ  
اعتراض کریں ہم جواب دینگے (۷) معترض صاحب کہتے ہیں ہم یہاں ان غلطیوں کو تذکرہ سے



خارج کئے دیتے ہیں جنکے مسائل کتاب سے بظاہر تعلق نہیں ہے گواں سے بھی نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے اہ کیوں جناب جب دونوں قسم کی غلطیوں سے نقصان پہنچتا ہے تو پھر اس طرح کی گونہی وجہ ہے کیا مسائل کتاب سے بظاہر تعلق نہ ہونا گو وہ غلطی مضر ہو شرعی یا عقلاً کوئی وجہ فرق ہو سکتا ہے پھر کیا اس بیان سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ آپکا یہ بیان کہ ہم کو لوگوں کو ضرر سے بچانا مقصود ہے سرسردھو کا ہے اور اصل وجہ کچھ اور ہے۔

(۸) معترض صاحب ان امور کی تفصیل جن کے مسائل کتاب سے بظاہر تعلق نہیں ہے گواں سے ضرر پہنچنے کا اندیشہ ہے یوں کرتے ہیں مثلاً آداب کا لفظ بجائے سلام کے جبکہ خود مولانا لفظ سلام کو ہی السلام علیک کی جگہ کافی نہیں خیال کرتے قبلہ و کعبہ بزرگوں کو لکھتا اللہ تعالیٰ کے اسم پاک کے ساتھ میاں کا لفظ بڑبانا اہ آئیں تین دعوے ہیں اول یہ کہ مولانا نے سلام کی بجائے آداب کا لفظ لکھا ہے سو یہ اعتراض صریح ہے کیونکہ بہشتی زیور میں آداب اس طرح لکھی ہیں۔

بعد تسلیم بعد آداب تکریم عرض ہے کہ۔ بعد آداب و تسلیم بعد تعظیم و تکریم عرض ہے بعد تسلیم بعد تعظیم کے التماس ہو۔ بعد آداب و تسلیم کے عرض ہو۔ بعد تسلیم کے عرض ہو۔ بعد تسلیم بعد تعظیم کے عرض ہے۔ بعد سلام اور شوق ملاقات کے عرض ہو الی غیر ذلک ان میں کہیں آداب کا لفظ بجائے سلام کے نہیں استعمال کیا گیا اور بعض القاب میں جو آداب کا لفظ تسلیم کے ساتھ استعمال کیا ہے وہ معنی لغوی ہے نہ کہ معنی عرفی یعنی سلام پس یہ اعتراض کہ مولانا صاحب نے سلام کی بجائے آداب کا لفظ استعمال کیا ہے اعتراض محض ہے رہا یہ کہ مولانا لفظ سلام کو بجائے سلام علیک کے کافی نہیں سمجھتے تو مضمون ہم کو بہشتی زیور حصہ ۲۹ میں نہیں ملا جسکا معترض صاحب نے حوالہ دیا ہے ان کو چاہئے کہ وہ اسکی عبارت بلفظ نقل کریں۔ اور دوسرا یہ کہ مولانا نے بزرگوں کو قبلہ و کعبہ لکھا ہے یہ صحیح ہے مگر معترض کا اس پر اعتراض کرنا اس کے عناد کی صریح دلیل ہے کیونکہ وہ احمد رضا خان صاحب کو قبلہ لکھتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بزرگوں کو قبلہ وغیرہ لکھنا جائز ہے۔ تیسرے یہ کہ مولانا نے حق تعالیٰ کے اسم پاک کے ساتھ میاں کا لفظ استعمال کیا ہے سو یہ بھی صحیح ہے مگر اس میں اس نے کوئی قباحت نہیں بیان کی رہی یہ بات کہ مولانا نے اس لفظ کا استعمال کیوں کیا سو اسکی وجہ یہ ہے کہ عورتیں حق سبحانہ کا نام اسی طرح لیتی ہیں اور مولانا نے بہشتی زیور میں عورتوں کی زبان کا خاص طور پر

یہی نظر رکھا ہے اس لئے اس لفظ کا استعمال کیا ہے اب معترض صاحب کو چاہئے کہ ہمیں کوئی قباحت  
 دکھاتے لیکن وہ ایسا نہیں کر سکتے یہ گفتگو معترض کی تمسیدی مضمون سے متعلق ہتی ناظرین کو اس سے  
 معترض کی علمی استعداد اور اسکی دینی حالت کا بخوبی اندازہ ہو گیا ہوگا اور معلوم ہو گیا ہوگا کہ معترض کا  
 نشان اعتراضات سے ہرگز دین نہیں ہے بلکہ اسکا نشان سراسر حسد و عناد ہے اب ہم اسکے اعتراضات  
 پر کلام کرتے ہیں

## تحقیق (۱۲) متعلق یہ تعریف بدعت

بہشتی زیور میں لکھا ہے عقیدہ - الشوریول نے دین کی سب باتیں قرآن حدیث میں بند کر دیں  
 اب کوئی نئی بات دین میں نکالنا درست نہیں ایسی نئی بات کو بدعت کہتے ہیں بدعت بڑا گناہ ہے آہ  
 اسپر معترضین نے یوں اعتراض کیا ہے پہلے ہم بدعت کی تعریف اور اسکے اقسام بیان کرتے ہیں اس کے  
 بعد اس عقیدہ کی غلطی بیان کریں گے (آگے مجالس البرار وغیرہ سے عبارتیں نقل کی ہیں جنکو ہم تطویل لاطیل  
 سمجھ کر ترک کرتے ہیں اس کے بعد لکھا ہے) ان سب عبارتوں سے واضح ہوتا ہے کہ بدعت دو معنی میں  
 مستعمل ہے ایک لغوی عام یعنی ہر اس چیز کے جو نئی پیدا ہو۔ دوسرے عربی خاص جو حدیثوں میں مستعمل  
 اسکے معنی یہ ہیں کہ جو امر بعد قرون ثلاثہ مشہور ہوا یا بخیر کے پیدا ہوا اور ان زمانوں کے حضرات کے طریقہ کے  
 خلافت ہو۔ اس بدعت پر حکم ضلالت دیا گیا ہے۔ اور امام شافعی نے تو تصریح کر دی ہے کہ جب تک  
 کتاب سنتہ اثر اجماع کے مخالف نہ ہو اس وقت تک بدعت نہیں ہے اسی کے ساتھ یہ بھی معلوم ہوا کہ بدعت  
 کے اقسام ہیں واجب ہو جیسے ملاحدہ کے رد کرنے۔ قرآن پاک سمجھنے کیلئے جو علوم ضروری ہوں انکا  
 پڑھنا حرام جیسے ملاحدہ حال کے مذاہب۔ مندوب جیسے مدارس کی بناء مباح جیسے آرائش مکان لذت  
 کھانے وغیرہ مکروہ جیسے مساجد و قرآن کا مطالعہ و مذہب کرنا شافعیہ کے نزدیک پس اگر عقیدہ مذکورہ کتاب  
 میں بدعت سے مراد بدعت بالمعنی العام ہے تو مطلقاً ان کا بہت بڑا گناہ ہونا صحیح نہیں ہے (یاد رکھئے  
 کہ پانچوں قسمیں بدعت بالمعنی الاعم کے ہیں) اور اگر مراد بدعت سے بالمعنی الخاص ہے تو الشوریول نے  
 دین کی سب باتیں قرآن و حدیث میں بتلا دی ہیں اب کوئی بات دین میں نکالنا درست نہیں  
 غلط ہے کیونکہ افعال و اقوال صحابہ تابعین و تبع تابعین یا مستنبط منہ ہی بدعت نہیں ہے۔



پس یہ قول کہ جوئی بات دین میں نکلے وہ بدعت اور بڑا گناہ ہے صحیح نہیں۔ بلکہ معاف کیا جائے۔  
 اگر ہم کہیں کہ مؤلف صاحب نے اس عقیدہ کے ذریعہ سے بدعت خود بہت سے ان امور کی تردید کی۔  
 جنکی اصل شرعی موجود ہے مگر مؤلف صاحب نے بدعت میں داخل کر کے اسکو ناجائز قرار دیا ہے۔  
 میلاد شریف بطریق مروجہ یا عید میلاد جو ہمارے نزدیک بدعت بالمعنی الاول مندوبہ اور بالمعنی الثانی  
 بدعت نہیں ہو حالانکہ یہ بتا رہا ہے علی القاسد ہے۔ ان امور کے متعلق ہم بعد کو بحث کریں گے اور ثابت  
 کریں گے کہ مؤلف صاحب اپنی دعویٰ کے ثابت کرنے میں کہاں تک ناکام میاب رہے آہ (دیکھو)  
 النظامیہ بابت ماہ نومبر ۱۹۱۷ء

## تنقید

عقیدہ مذکور میں بدعت سے مراد بدعت بالمعنی الخاص ہے۔ اور مطلب عقیدہ کا یہ ہے کہ اللہ و رسول  
 نے دین کی سب باتیں قرآن و حدیث میں بند نہ کر دی ہیں۔ خواہ اجماعاً اور عنوا بطلان کلیہ کے ذریعہ  
 سے یا تفصیلاً اور تفریعات جزئیہ کے طور پر اور خواہ صراحتاً یا بدین تصریح۔ لہذا اب کوئی شی بات دین  
 میں لگانا درست نہیں ایسی نئی بات کو جو کہ نصوص میں نہ اجماعاً نہ کورہنہ تفصیلاً نہ صراحتاً نہ بغیر صراحتاً  
 بدعت کہتے ہیں اس تشریح کی بنا پر افعال و اقوال صحابہ و تابعین و تبع تابعین وغیرہم من اعلام الی یوم  
 القیامہ جو کہ اولہ شرعیہ سے مستنبط ہیں بدعت نہ ہونگے اور ہشتی زیور کا یہ کہنا کہ جوئی بات دین میں  
 نکلے وہ بدعت اور بڑا گناہ ہے علی الاطلاق صحیح اور بالکل بے غبار ہو گا اور اس پر اعتراض کرنا ناشی از  
 جہل و عناد و بغض و حسد قرار پاوے گا اس تحقیق کے بعد ہم معترض صاحب کے کلام پر کلام کرتے ہیں اور  
 کہتے ہیں کہ اولاً ان کے اس اعتراض و نیز دیگر اعتراضات سے (جب کہ ناظرین کو تحقیقات آئندہ  
 سے معلوم ہو گا) معلوم ہوتا ہے کہ معترض صاحب نے حضرت مولانا پر اعتراضات کو سنجیدہ دیگر اصول و ضوابط  
 کے جنکو ہم حسب موقع بیان کریں گے ایک اس اصل پر مبنی کیا ہے کہ کسی کلام کو جب تک کہ وہ غلط  
 عمل پر محمول ہو سکے ہرگز محمل صحیح پر محمول نہ کیا جادے بلکہ غلط عمل پر محمول کیا جاوے خواہ وہ کتنا ہی واضح  
 البطلان اور خلاف مراد متکلم کیوں نہ ہو تفصیل اسکی یہ ہے کہ انھوں نے حضرت مولانا علیہ السلام پر اعتراض  
 کیا ہے کہ اگر عقیدہ مذکور میں بدعت سے مراد بدعت بالمعنی الخاص ہے تو (اللہ و رسول نے دین کی سب

(باقی آئندہ)

# تالیفات حکیم الامت حضرت لانا اشرف علی صنادید عالم

نام کتاب	جلد	نام کتاب	جلد
دعوات عہدیت حصہ اول مشتمل برہ اعظا و سولفوطات - آداب مسجد و دعا و زندگی و حقوق معاشرت و اخلاص و صلاح نسا و نام ہونی - -	۱۰	طریقہ - آثار محبت الہی - علماء کو عمل ضروری ہے قصا و غیو میں صدقہ کا طریق طاعت سے قلیل دنیا ہی ہے - دنیا کو وطن نہ سمجھنا چاہئے - گناہوں کو نقصان	۱۱
دعوات عہدیت حصہ دوم مشتمل برہ اعظا و سولفوطات اہتمام دین علم میں ضرورت تقریب الی اللہ - خوف خدا کی غیبت قربانی کا بیان تو بہ کی فضیلت سلام کامل کی حقیقت گناہ سے بچنے کا طریق	۱۱	دعوات عہدیت حصہ ششم مشتمل برہ سوا اعظا و سولفوطات - قربانی کے احکام - دوسرے کا نفع کرنا اپنا نقصان کے حق کی اطاعت ضروری - اللہ کو ڈرنے کے آثار موت کی یادگاری اپنی رائے سے علی کی خرابی حق تعالیٰ سے ہم کلائی کی نعمت گناہ کا کسی حال میں جائز نہ ہونا صحبت نیک کی ضرورت - ایمان کی	۱۲
دعوات عہدیت حصہ چہارم مشتمل برہ اعظا و سولفوطات - اصلاح نفس کو عمل افضل ہے - مشغولی دنیا - علم کی ضرورت مسیحیت نصیحت نیا سے محبت اہل اللہ انفلت نام آدمی ترک معاصی -	۱۲	دعوات عہدیت حصہ ہفتم مشتمل برہ باغی مواعظ - -	۱۳
دعوات عہدیت حصہ ہفتم مشتمل برہ اعظا و سولفوطات ضرورت علماء بطریق خات اپنے عیسویں سے بے خبری و عطا	۱۳	التذکرہ حصہ اول مشتمل برہ سات مواعظ -	۱۴
		التذکرہ حصہ دوم مشتمل برہ سات مواعظ -	۱۵
		التذکرہ حصہ سوم مشتمل برہ سات مواعظ -	۱۶

کترت یہ { کثر الذرائع معنی بوجہی جدیدہ مطبوعہ مطبع قاسمی - - -  
دلیو ابن حمار - - -  
علم الصدیغہ - مطبوعہ مذاقی پریس - - -



# اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعات

( ۱ ) رسالہ ہذا کا مقصد و اتمہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے

( ۲ ) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔

( ۳ ) کوئی مضمون منسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔

( ۴ ) یہ رسالہ ہر قسمی مہینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔

( ۵ ) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت ہے

اس سے بھی بڑھ جائیگا قیمت سالانہ بچا ہے۔ اس سال بوجہ گرانی کاغذ سے کی گئی ہے۔

( ۶ ) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت پر

دی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و بیو کا اضافہ کر کے بچا کا دلیو ہوگا۔ اس سال سے کا دلیو ہوگا۔

( ۷ ) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں

یا دی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔

( ۸ ) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریداریوں گے ان کی خدمت میں کل پرچے ابتدائی

قیمت سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریداری بھیجے جائیں گے۔

( ۹ ) قیمت ہمیشہ پیشگی بیجا دیگی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کو

صاحب سہ ماہ میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جاوے گی۔

( ۱۰ ) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں رجحان انتخاب التالیفات (مقیم خانقاہ تھانہ بھون

معاوضہ خراج مشکور فرمائی رہے گی۔

( ۱۱ ) الامداد کے متعلق حمد و تحریات بنام مدیر مونی چاہئیں۔

( ۱۲ ) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتہ کے سا

رہے خریداری ضرور لکھنا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو

رفیق احمد مالک امداد المطلب و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفر

۵

ویل اس عقد کے

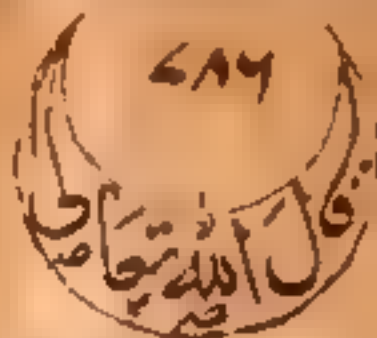
جولائی ردالمحتار

مطبوعہ مصر ۱۲۹۲

جلد رابع تصنیف

۱۹ پر مذکور ہے

۱۲



رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا

انت لای اله الا انت که دال است بر بطوریت زبیرت ز عالم دایا بود و لحدیث که دال است بر بخت  
قد رسد از فصل ارشاد و صحیح شریع لطیفه به

# الامم

مشمول شریعت علمیه متنوعه سلسله دایره  
یعنی ایداد افتادوی فی الفقه و الفقه و حوالت الفقه و فی مایه تعلق باب سوانج الجده و تربیه السالک  
فی الاحوال الختامه سیران سلوک الرقی فی سوار الطریق فی الاحوال العامه و مایه فواید حیرت مکتوبات حیرت  
فی الفوائده المختلفه العقاید معارف و الحوارات فی السلوک اصلاح القلوب فی الفقه که کل آن افاد  
سلسله حضرت مولانا اشرف علی حسینی دہلوی از افتاد حضرت شیخ العرب العجم مولانا اخیان شا  
محمد ایداد الله است لقب صحیفه شریعت بزرگ نامیش نیز و سابع الاشارات و تحقیقات در باب اهل منزل

جلد ۱ بابت یادی الحجه ۳۳ هجری جلد ۵

از مطبع ابد و المطابع کتبخانه جلیوه نمودن گرفت



ایں صحیفہ کا بدشمار امداد نام یافت امداد المطالع انتظام

فہرست مضامین رسالہ الامداد بابت ماہ ذی الحجہ ۱۳۳۳ھ

بہ برکت عارحکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ علیہم السلام  
خانقاہ امدادیہ پٹھانہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	تربیت السالک - -	سلوک یا طبیب دہانی	حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ	۳
۲	امداد الفتاوی - -	فقہ	نظام الدالی	۱۱
۳	مکتوبات خبرت - -	فقہ	"	۱۹
۴	معارف العوارف جلد اول -	تصوف	"	۲۶
۵	" " " " جلد دوم -	تصوف	"	۳۱
۶	التحقیقات المفیدہ -	فقہ	مولوی حبیب احمد صاحب	۳۵

ہمارے ناظرین

اگر ہر پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ  
دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہوگا +  
(مدیر رسالہ)

حال بعض اوقات عین مناجات کی حالت میں خیال ہوتا ہے کہ اختیار مطلوب ہو جائز ہیں لیکن کیا خبر ہے کہ موافق مرضی ہوتی ہیں اور مفید ہی ممکن ہے کہ تیرے واسطے غیر مفید ہوں جب یہ خیال آیا تو غمت کم ہو جاتی ہے اور طبیعت کا بل۔ البتہ ایسے امور میں علی العموم غمت رہتی ہے جو ذوق و شوق کو نوید ہیں چنانچہ اکثر نماز کے بعد یہ دعا و مناجات رہتی ہے کہ اے اللہ میرے قلب کو غیروں کی محبت سے پاک و صاف کر کے اپنی محبت عطا فرما اللہ صراطہ قلبی عن غیر کے بنور معرفتک اور گاہے صیفہ جمع کا استعمال کرتا ہوں (ہمارے قلب کو) لیکن اس صورت میں یہ خطرہ بھی ہو جاتا ہے کہ یہ اشیا سب کو عنایت نہیں ہو سکتیں تو پھر غمت کم ہو جاتی ہے حالانکہ ادعیا ثورہ علی العموم صیفہ جمع کے ساتھ وارد ہیں لہذا قدر سے پریشان ہو جاتا ہوں۔

تحقیق۔ یہ بھی ایک حال ہے جسکی تبدیل ہو جاوے گی۔

حال۔ گذارش خدمت عالی یہ ہے کہ اس وقت چند حالات قابل عرض ہیں مگر آج کل میری حالت کچھ ایسی گندی معلوم ہوتی ہے کہ احوال و واردات بیان کرتے ہوئے سخت شرم آتی ہے بلکہ مجھ کو تنجیب حیرت ہوتی ہے کہ حق تعالیٰ شانہ کے خزان رحمت کس قدر وسیع ہیں کہ مجھ جیسے گندہ پرہی باوجود میری کوتاہیوں کے برابر رحمت کی بارش جاری ہے والحمد للہ العلی البکیر لہذا پہلے اپنی گندی حالت عرض کر کے پھر کیفیت قلبی عرض کروں گا۔

تحقیق۔ تدارک ضروری ہے جسکا تعلق قصد اختیار سے ہے۔

حال۔ حالت یہ ہے کہ عرصہ سے تہجد کی پابندی نہیں ہوتی۔

تحقیق۔ عشا کی بعد پڑھ لیا کرو۔

حال۔ ذکر سانی ہی قریب قریب موقوف ہے کبھی ہو گیا کبھی نہوا۔

تحقیق۔ یتھیک نہیں کرنا چاہئے خواہ وقت بدلے یا جاوے خواہ مقدار کچھ کم کر دیا وے۔

حال۔ بعض دفع نماز میں ہجوم و سواس بہت ہوا۔

تحقیق۔ اگر بلا قصد ہے تو قابل نظر نہیں اگر بقصد ہے قصد قطع کرنا چاہئے۔

حال۔ بعض مرتبہ کلام اللہ میں کوتاہی ہو گئی۔

تحقیق۔ فیہ مثل ما مرفی مسئلہ الذکر۔



**حال**۔ کسی کی نسبت کلمہ ایسا لکھ گیا جو اسکو معلوم ہوتا تو ناگوار ہوتا۔

**تحقیق**۔ اُسکے لئے استغفار کی جاوے اور آئندہ کیلئے عزم قوی کیا جاوے۔

**حال**۔ قلب کی حالت یہ ہے کہ اس عرصہ میں کو ذکر سانی کی قلت رہی مگر دلکو غفلت نہیں ہوئی

معیت کا غلبہ ہوتا جاتا ہے

**تحقیق**۔ یہ تو اضطراری حالت ہے جو کمال نہیں دوسری یہ اثر پہلے ہی ذکر و طاعت کا ہے اگر

اُس کا تدارک نہ کیا جاوے تو اسکو بقاء نہ رہے گا اور اگر ہادہ محض تو ہم ہوگا کیونکہ اس پر آثار معیت

کے مرتب نہ ہونگے اور عجب نہیں کہ اب بھی کم ہوں۔

**حال**۔ کسی سے افضلیت کا اب ہم ہی نہیں ہوتا بلکہ اکثر اپنی عیوب پیش نظر رہتے ہیں۔

**تحقیق**۔ یہ حال بھی تغلیل ذکر سے مضمل ہو جاتا ہے۔

**حال**۔ اس عرصہ میں ذکر سانی کم ہوا مگر مراقبات میں بہت جی لگتا رہا اکثر مراقبہ معیت کرتا تھا اور

انوار سے قلب معمور رہتا تھا ذرا سی کوتاہی پھر دل میں تغیر کا احساس ہوتا ہے۔

**تحقیق**۔ کیفیات بعض اوقات از قبیل خیالات ہوتی ہیں اور اعتبار حقائق کا ہے۔

**حال**۔ اگر کسی مجلس میں کسی کا عیب زبان سے نکل گیا تو فوراً اسکی مدح واقعی ہی کر دی استغفار

و توبہ روزانہ کرتا رہتا ہوں۔

**تحقیق**۔ بالکل تدارک نہ کرنے سے غنیمت ہے لیکن اس پر اکتفاء کیا جاوے حقیقی تدارک اصلاح ہے

**حال**۔ اس بارادہ کر لیا ہے کہ تہجد ذکر سانی پر پوری پابندی کروں اگر کبھی تاغہ ہو تو کچھ جرمانہ مقرر

کروں جبکہ حضرت کی راء و مالی طرح اگر کسی کی غیبت ہو جاوے تو جرمانہ شدید مقرر کروں۔

**تحقیق**۔ میرے نزدیک نفس پر نماز بہت شاق ہے حق تعالیٰ خود ارشاد فرماتے ہیں و انہما الکبیرۃ

الاعلیٰ الخاشعین اسلئے ایک بڑی تعداد رکعات سے جرمانہ کرنا نفع پہنچا کی تعمیل رائے سے کر لیا جاوے۔

**حال**۔ اب محمد اشد یہ حالت ہے کہ دسواں خواطر ذرا سی توجہ سے بالکل قطع ہو جاتے ہیں نماز میں

معیت کا غلبہ ہوتا ہے خواہ میں بہت اچھی اچھی نظر آتی ہیں رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت صدیق

اکبر رضی اللہ عنہ و اکثر خلفاء راشدین کی زیارت نصیب ہوئی کبھی دوسرے موقع پر تفصیل عرض کروں گا

**تحقیق**۔ بدون اعمال اختیار یہ کے ان احوال کو معتد بہ نہ سمجھنا چاہئے۔

**حال**۔ گدازش خدمت یہ ہے کہ جس وقت وظیفہ پڑھتا ہوں خواہ دن ہو یا رات ہوتا ہوں کہ بہت غلبہ ہوتا ہے اور تہجد کی نماز میں بھی نیت کا زور ہوتا ہے جس سے طبیعت نہایت پریشان رہتی ہے اور جب وظیفہ نہیں پڑھتا ہوں تو پھر نیند وغیرہ کچھ ہی نہیں معلوم ہوتی۔ حتیٰ کہ وظیفہ میں کسی مرتبہ وضو بناتا ہوں بعد وضو کے کچھ عرصہ کے بعد پھر نیند کا غلبہ ہوتا ہے جس کے بحالت پریشانی میں حضور کو اطلاع دیتا ہوں میری طبیعت نہایت عاجز رہتی ہے کیا تدبیر کروں حضور جیسا حکم دین ویسا عمل کروں۔ حضور میرے لئے دعا کریں احقر وظیفہ وغیرہ میں کمی ہی نہیں کرتا چاہتا جو حالت تھی عرض کرے کہ اب جیسا حضور حکم دیں عمل کروں۔

**تحقیق**۔ ٹہلتے ہوئے وظیفہ پڑھئے۔

**حال**۔ حضور انور خدا را بندہ کے واسطے دل سے دعا کہ توجہ فرمائیں نہایت ہی ردی حالت ہو رہی ہے ہفتہ میں دو روز آنکھ کھلی ہے اور چار روز زمانہ ہر چند ارادہ کرے کہ دعا مانگ کر سوتا ہوں کہ اگر رب عزوجل صبح کو تہجد کے وقت آنکھ کھل جائے مگر سونے کے بعد صبح صادق ہونے کے بعد آنکھ کھلتی ہے حالانکہ عشاء کی نماز کے بعد ہی پدنگ پڑیٹ جاتا ہوں ایک دن یہ ارادہ کر کے سویا کہ اگر آنکھ نہ کھلے گی تو کل کا روزہ رکھوں گا۔ اُس دن ایسا اتفاق پیش آیا کہ صبح کی جماعت ہی فوت ہو گئی حالانکہ اور روزہ جماعت باطمینان ملجائی تھی حضور والا کی خاص توجہ و دعا کی اشد ضرورت ہے۔ باری تعالیٰ بندہ کی اصلاح فرمادے۔ بہت ہی خراب حالت ہو رہی ہے حضور اللہ دعا فرمادیں حضور والا اس کا ظاہری و باطنی دونوں علاج فرمائیں تاکہ حالت کی اصلاح ہو جائے بہت پریشان ہوں کہ کیا ہو گا۔

**تحقیق**۔ یہ حالت جو آپ نے لکھی ہے قبض کہلاتی ہے اس کے اسباب مختلف ہیں اور معالجات بھی مختلف اگر آپ سے کوئی معصیت نہیں ہوئی اور غیر جنس لوگوں سے اختلاط بھی نہیں ہوا تو اس کا سبب استعلاج توکل اور صبر سے کام لیجئے اور استغفار کیجئے اور میرے مواعظ و تربیت السالک کیجئے کہ رحمت حق پہنچے۔

**حال**۔ ایک حادثہ جدید یہ پیش آیا ہے (اور عجیب نہیں کہ وہ میرے ملکاتِ رذیلہ کے علاج کا مقدمہ ہو فعلی ذلک الحمد اولاً و آخراً) کہ کل مولوی شبیر علی صاحب ایک پرچہ دعوتِ غیرہ کا لائوسٹ اپنا نام دعوت کی مدرس لکھ دیا اور دو تین روز پہلے سے بھی سنا تھا کہ یہاں تمام رمضان کی دعوت کی تجویز ہے اُس وقت ہی اور نام لکھتے وقت ہی ایک قسم کی نفس میں خوشی ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے ایک



یہ صورت آسان ظاہر کر دی گو میرے پاس ناشائخ ہے کہ رمضان میں موافق موجودہ کھانے کو انتظام ہو سکے کہ جو بالکل سادہ ہوتا ہے خیال یہ ہونا نام لگتے وقت کہ رمضان میں لذیذ کھانے کو طبیعت چاہا کرتی ہے مکان پر حسب حیثیت اس کا انتظام ہو اسی کرتا ہے یہاں ویسا اگر کیا جادو اول تو مشکل و دوسرا ناشائخ کہاں۔ بارہ روپیہ کی ماہواری آمدنی ہے پھر اس قلیل خرچ کیجئے سے دوسری خرچہ جاتا میں امداد ملیگی کپڑے وغیرہ یا ضعف دماغ کے لئے مقویات نیز یہ دعوت ناجائز نہیں کہ جو قابل ترک ہو وطن میں رسمی دعوتیں شادی وغیرہ میں اور لین دین سب ترک کر رکھا ہے حتیٰ کہ والدین سے بھی اس قسم کا تعلق نہیں وہاں ہی انکار کر دیا جاتا ہے۔ یہ سب مصلحتیں اس وقت نفس نے رو برو پیش کر کے نام لکھو ادیا خیر لکھ تو دیا مگر کل سے قلب میں خطرات آرہے ہیں کہ میں حرص و طمع کے مقتضایہ تو عمل نہیں ہوا سخت پیچیدگی ہے بہت سوچتا ہوں کہ کچھ حرج شرعی اگر ہو تو خیال میں آجاد عریس کبھی یہ ارادہ ہوتا ہے کہ اپنا نام کٹوایا جادوے اور کبھی یہ کہ رہتے ہی دوپہر افسوس کہیں نہ ہوا کہ آج خیال ہوا کہ حضور کو اطلاع کروں اس میں یہی شش و پنج غیر تراز میں یہ خیالات و انگلیزیں جس سے دل کو سخت تکلیف ہوتی ہے یا اللہ پریشانی میں آگیا خوب نلکھا اچھی دعوت قبول کی اور نہ قبول کرنے میں بھی افسوس رہتا جو کچھ حال تھا حوالہ قلم کر دیا ہے میں تو مکان سے علاج کے واسطے حاضر ہوا ہوں بذریعہ ظاہر کئے علاج کیسے ہو سکتا ہے اب حضور سے مستدعی ہوں کہ حرص و طمع ہے یا محض وسوسہ بقدر اول علاج فرمایا جادوے اور کیا دعوت قبول رکھی جادوے یا نہیں یہ بھی نفس میں خطرہ گزرا کہ اگر جواب نہ دے دعوت کو منع کر دیا تو پھر افسوس ہو گا لہذا مستطاع کرو مگر یہ خیال کیا کہ شیطان کی رہنمائی سے ضرور اطلاع کرنی چاہئے حتیٰ کہ اسکے ہی ہمہ تن علاج کیلئے حاضر ہوں جو استعداد کے موافق ہو عریضہ طویل ہو گیا معاف فرمایا جادو

۵۔ ماحال دل با بایار گفتیم نتوان نفقہ در دانا بیباں

تحقیق سوچنا تو معدوم ہوتا ہے کہ یہ فرست طبعی ہے جو مذہب نہیں ناشی حرص سے نہیں جو کہ مذہب ہے باقی نفس کے ساتھ معاملہ احتیاط ہی اہم ہے سو اسکی صورت یہ ہے کہ جتنا آپ اپنے کھانے میں صوف کرتے اس سے ڈیڑھ حصہ علیحدہ کر کے اس نیت سے رکھ دیجئے کہ جہاں شرف علی راہ دینکا خرچ کر دوں گا اور دعوت منظور ہونے دیجئے۔

سوال۔ اور دریافت طلب یہ بات ہے کہ اللہ اللہ کو تے وقت کیا تصور کیا جادوے تصوف میں تصنیف

جو بزرگوں کا قول ہے اس کا کیا مطلب ہے۔

**جواب۔** تصور فضل تو ذات پاک کا ہے اگر نہ جسے تو پھر خود ذکر کا یعنی جو الفاظ زبان سے نکلتے ہیں ان کی طرف نظر رکھی جاوے اور اگر ہمیں یہی دلچسپی نہ ہو تو یہ تصور کیا جاوے کہ ہمارا قلب بھی یہی ذکر کر رہا ہے یہ قول تصوف نصیح خیال دل تو کسی مستند بزرگ سے ثابت نہیں اور جس کا یہی قول ہو مراد تصوف کا ایک شعبہ ہے نہ کہ مجموعہ تصوف اور نصیح خیال کا شعبہ تصوف ہونا ظاہر ہے اور مراد اس سے ذکر اور فارغ ہے۔

**سوال۔** قرآن شریف پر مکران کا ثواب کسی کو بخشا جاتا ہے تو پڑھنے والے کو بھی کچھ حصہ ملتا ہے یا نہیں کیونکہ اس نے اپنا حصہ ثواب دوسرے کو بخش دیا پھر اس کو کونسا حصہ ثواب کا ملتا ہے۔

**جواب۔** اس کی فکر ہی کیا ہے کہ پڑھنے والے کے پاس ثواب رہتا ہے یا نہیں اتنا یقینی ہے کہ اگر دوسرے کو ثواب بخشنا کسی درجہ میں ہی موجب حرمان یا نقصان ہوتا تو شارع کی طرف سے اس کی اجازت نہ ہوتی۔

**حال۔** عرصہ ایک ماہ کا ہوا کہ فدوی کی بہو کا انتقال ہو گیا جس کی عمر ۱۷ یا ۱۸ برس کی تھی اور نہایت نیک بخت اور میری فرما بڑا رتی آئی کے انتقال کا مجھ کو بہت صدمہ ہوا حالانکہ میرا خیال تھا کہ دنیا محبت کی قدر مجھے نہیں رہی لیکن یہ غلط لکھا ہزار ہزار کوشش کرتا تھا کہ نہ رڈوں لیکن قلب پر ایسا اثر ہوتا تھا کہ آنسو روکے سے نہیں رکتے تھے اور ایک ہفتہ تک سخت تکلیف رہی لیکن پھر حضور والا کی خواب میں زیارت ہوئی اور حضور نے تسکین فرمادی اُس روز سے واقعی تسکین ہو گئی اور خیال تکلیف جاتا رہا تحقیق۔ بیوی یا اولاد کی محبت میں یہ حالت ہوتی تو معنائہ نہ تھا لاحول ولا قوۃ الا باللہ ہو سے ایسا علاقا میں چہ معنی مجھ کو تو سخت ہی ناگوار ہوا اس کا جو ضرر دین پر پہنچنے والا ہے ذرا اُس سے بچو اور فکر کو لا الہ الا اللہ کیا و اہیات ہے نفس میں ضرور چھپا چور ہے نکالو جلد نکالو ورنہ یہ رنگ لائے گا گود دوسری سرق پر ہی افسوس یہ تقاہت اور یہ خیانت۔

**حال۔** دوسرا خواب یہ دیکھا کہ حضرت عمر کا جنازہ آ رہا ہے اور مجمع بہت زیادہ ہے نعش مبارک حضرت عمر کی ایک پلنگ پر ہے اور جسم کھلا ہوا ہے یعنی کرتا اتار سے ہوئی ہیں اور پانچا پر پہنے ہوئے ہیں اور بالکل حضور سے مشابہ ہیں یعنی حقیقت حضور غسل کے لئے جاتے ہیں پس وہ ہی شکل معلوم ہوئی جب جنازہ قریب آیا میں جنازہ کے قریب گیا اور چلا کر کہا خلیفہ ثانی کی نعش ہے پس دوسری جانب حضور ہی



کھڑے تھے اور حضور نے مجھے ڈانٹ کر کہا کہ تم کمزور بہت ہو اور اور یہی فرمایا جو یاد نہیں اور خود حضور  
مجمع کی طرف متوجہ ہو کر کچھ فرمانے لگے اور جنازہ بدستور پلنگ پر مشابہ حضور اقدس میں موجود تھا اور دوسری  
جانب حضور کرتہ پہنے ہوئے جوق کل استعمال میں رہے کچھ فرما رہے ہیں۔

تحقیق - اشارہ ہے کہ میرا مذاق حضرت عمر کے مناسبت ہے اور ان کا جنازہ دیکھنا اشارہ ہو کہ یہ مذاق مردہ  
ہو چلا تھا خدا تعالیٰ نے اس ناکارہ کے ہاتھوں اس کا احیاء فرمایا اور کمزور اس پر کہا کہ چلا جاؤ اٹھے اس عدم  
ضبط پر تنبیہ کی گئی اس میں اشارہ ہے آپ کے متاثر ہونے کی طرف مذاق صحیح کے کم ہو جانے سے اور تنبیہ کا  
حاصل یہ کہ صبر و سکون سے کام لینا چاہیے پس خواب جامع ہے بشارت راہِ دمرنی لے کے۔

سوال - اسم ذات کا ذکر کرتے وقت کس طرف توجہ کو سنبھال کر رہوں۔

جواب - افضل تو یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی طرف اگر نہ جے تو خود ذکر کی طرف اگر نہ جے تو قلب  
کی طرف اس طرح سے کہ وہ بھی ذکر رہا ہے۔

حال - گذارش یہ ہے کہ جناب والا کی توجہ و دعا سے اہلیہ کو صحت تو ضرور ہو گئی لیکن احقر اپنے  
واقعہ سے بہت پریشان ہے وہ یہ ہے کہ جب اہلیہ قریب صحت کے ہوئیں تو احقر نے ضروری سامان  
باندھ کر شب کو صبح کی ٹرین سے مستعد ہوا لیکن اخیر شب کو جب اٹھتا ہوں تو قلب کو روانگی میں پورا  
مستعد نہیں پاتا اور اختلاج سی کیفیت ہو گئی کبھی تو روانہ ہونے کا پورا عزم ہوا۔ اور کبھی اسکے بالکل  
خلاف اسی حصے میں پریشان رہا متواتر استخارہ بھی نہیں کیا لیکن دور دراز تک اسی تذبذب میں  
رہا بالآخر رمضان ہی شروع ہوا لیکن یہ کیفیت نہیں گئی ہزار کوشش کی لیکن قلب کسی ایک جانب  
نہو اسی اضطراب میں یہ بد نصیب ناکارہ دور کا دور ہی رہا اور آخر میں اس خیال سے کہ قلب کو جب  
اطمینان اور ایک جہتی نہیں ہے تو ہزار دقت ارادہ فسخ کر دیا۔ نہ معلوم کہ یہ اضطراب کیوں ہوا حال یہ ہے  
کہ قبل روانگی ایک دو سال سے ہمیشہ وسوسے آئے اور کثرت سے خطرات اگر حاضر ہونے کیلئے مانع  
ہوتے رہے لیکن احقر سب کا جواب برابر دیتا رہا یہاں تک کہ آخر میں اپنے نفس سے یہ کہا کہ تیری ساری  
باتیں اگر تسلیم کروں تب ہی میں یہ کہتا ہوں کہ کم از کم ہمارا یہ سفر اخراج حسنات سے ضرور ہو گا خواہ  
کچھ نہ وجہ تو بالکل ساکت ہوا پھر مترجم ہوا لیکن یاد جو اسکے پھر خواہ مخواہ یہ تذبذب بغیر کسی سوال  
و جواب کے کیوں ہوا علاج فرمایا جاوے اور یہ ارقام فرمایا جاوے کہ احقر کے اس اضطراب اور تذبذب کے

پا عت ارادہ - فتح کرنا کیسا ہے بے موقع ہے یا نہیں۔

تحقیق - میرے نزدیک بے موقع نہیں مگر اسکی وجہ آپ کو ہی معلوم نہیں اہل یہ ہے کہ رمضان میں یہاں تعلیم و تلقین کی تعطیل رہتی ہے اور یہی زیادہ غایت تھی اور مجھ کو بھی ہجوم رمضان کا پسند نہیں حال - تاکہ آئندہ اس پر عمل کرے۔

تحقیق - آپ کو آئندہ اشتراک علت کی تحقیق کیسے ہوگی۔

حال - احقر نے یہ بھی عرض کیا تھا کہ اس ناکارہ میں حسد کا شائبہ ہے اس کا علاج یہ کرتا ہوں کہ جب اس کا ظہور ہوتا ہے تو یہ خیال کرتا ہوں ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء اور اس کے لئے دعا کرتا ہوں۔ اس پر یہ استفسار فرمایا گیا کہ اس کے آثار لکھو سو یہ عرض ہے کہ جب کسی کی مراد برآتی اور مقصود حاصل ہوتا ہے تو دل کو خوشی نہیں ہوتی اور خطرہ اس کے عدم حصول کا ہوتا ہے اگرچہ یہ خطرہ ہی کے درجہ میں رہتا ہے اور فوراً زایل ہو جاتا ہے۔

تحقیق - تو حسد کا دوسرا ہے حقیقت نہیں اس کا علاج اس لئے بہتر ہے کہ آئندہ اس میں قوت نہ ہو جاوے وہ علاج یہ ہے کہ اس کے حصول مقصود کیلئے دعائیں کیا کیجئے اور حصول پر مختلف مجامع میں زبان سے اظہار مسرت کیا کیجئے۔

حال - بارہ شب کے وقت علاوہ احوال سابقہ کے یہ ہے کہ وقت ذکر ایک شخص ضعیف قد طویل لبیک مولویانہ آگے دکھائی دیتا ہے لیکن اس سے کچھ وحشت نہیں بلکہ ایک گونہ انس ہوتا ہے اور اب اکثر جناب والا کی صورت اور حضرت مولانا دیوبندیؒ کے ذکر کے وقت پیش نظر رہتی ہے دفع ہی کرتا ہوں لیکن دفع نہیں ہوتا اور اب دفع کرنا بھی چھوڑ دیا اور اس وقت بھی نظر میں دونوں صورتیں گھوم رہی ہیں تحقیق - نہ جلب کیجئے نہ سلب کیجئے بلا التفات کام میں لگے رہئے۔

حال - یہاں مزار حضرت مخدوم شرف الدین احمد بکچئی منیری قدس سرہ کا ہے ہفتہ میں جب زیارت کو جاتا ہوں تو یہ صاف معلوم ہوتا ہے کہ قبر بالکل حائل نہیں جنازہ کبیرہ دکھائی دیتا ہے اور ارد گرد تمام باغ - غرض کہ مومن کی قبر کی جو کیفیت ماثور ہے پاتا ہوں۔ اور یہ کیفیت آنکھ کھولنے کے وقت رہتی ہے اور یہی کیفیت اپنی ہمشیرہ کی قبر پر جب کافی الحال انتقال ہوا ہے پاتا ہوں۔ اور ایک نیک اور مزار پر بھی اور بعض کے مزار پر بھی ایسی ہی کیفیت نظر آتی ہے۔



**تحقیق**۔ ان عوارض کی طرف ہرگز التفات نہ کیجئے نہ اسکا اعتبار کیجئے سب حجاب ہیں۔

**حال**۔ گریہ کے وقت کپڑا ہچارنے کا خیال اور سر پٹنے کا ہوتا ہے اور مونہ پر طمانچہ مارنے کی کوشش آجاتی ہے ڈر ہے کہ کہیں خراش اور زخم نہ ہو جائے۔

**تحقیق**۔ ان کیفیات کو روکنے سے مغلوب کر دیا کیجئے۔

**حال**۔ ذکر کے وقت جھگل جانے کا خیال بہت ہوتا ہے اور دل چاہتا ہے کہ نعرہ لگاتے ہوئے پھر اکروں لیکن بدقت تمام روکتا ہوں۔

**تحقیق**۔ اشعار پڑھنے سے اسکو مغلوب کر دیا کیجئے۔

**حال**۔ ذکر میں ایک کیفیت یہ ہے کہ قلب کے قریب ایک چراغ روشن رہتا ہے ذکر کے وقت اسکی روشنی بہت تیز معلوم ہوتی ہے اسکے بعد ہمیں ہوتی ہے لیکن رہتی ہے ہر وقت غور کرنے سے ہر رونگٹے سے صاف آواز اللہ اللہ کی معلوم ہوتی ہے اور ذکر کے وقت کان سے ایک آواز مثل تار کے آتی رہتی ہے۔

**تحقیق**۔ یہ سب آثار حرارت مزاج کے ہیں اور اوپر کے بعض واقعات بھی طبیعت کے تعدیل مزاج کی تدبیر نوچھئے۔

**حال**۔ چند امور قابل دریافت ہیں (۱) قصد السبیل میں پرسوں دیکھ رہا تھا بیعت کے فوائد میں سے ایک فائدہ آئیں یہ مستخرج ہے کہ ہر کی توجہ زیادہ ہوتی ہے اس خیال سے احقر کی تمنا یہ ہے کہ اس خاکسار کو اس سے مشرف فرما دیں اگرچہ اسوقت ہی جو توجہ اس پر مبذول ہے اسکی ہی کوئی حد نہیں لیکن هل من مزيد مطلوب ہے آئندہ جو مرضی ہو۔

**تحقیق**۔ وہ کلیہ نہیں اکثر یہ ہے۔

**حال** (۲) دعوت میں اس خیال سے کہ ہم اسکی مکافات نہیں کر سکتے کیونکہ ہمکو حیثیت نہیں اور تقریب کے وقت لوگ اسکی سکایت کریں گے کہ میاں تمہے تو پوچھا ہی نہیں نہ جانا کیسا ہے۔

**تحقیق**۔ بہت مناسب ہے۔

**حال** (۳) عشا کے بعد ایسے جو لوگ آخر وقت نہیں آٹھ رکعت تہجد کی نیت سے جو پڑھتے ہیں کیا تہجد کے قائم مقام ہو جائیگا سند اسکی کیا ہے ایک ذی علم نے احقر سے سوال کیا ہے۔

**تحقیق**۔ ان سے کہہ دیجئے کہ بلا واسطہ تحقیق فرما دیں۔

الا ان یكون رجل كان یصوم صومه فلیصم ذلك رواہ البخاری اس حدیث سے  
 اتنا تو معلوم ہو گیا کہ بعض عوارض کے سبب بعض افراد تقدم کے مستثنیٰ ہیں پس اگر کسی دوسری دلیل  
 سے دوسرے بعض افراد مستثنیٰ ہوں تو حدیث لا تقدّموا رمضان بصوم یوم اولوہین کے معارض  
 نہیں اور صوم یوم الشک کے باب میں دوسری دلیل موجود ہے اور وہ دلیل ان حضرات کا عمل ہے علی  
 عائشہ رضی اللہ عنہا ابن عمر رضی اللہ عنہما انس بن مالک رضی اللہ عنہما زینب ابی بکر رضی اللہ عنہما معاویہ رضی اللہ عنہما بن العاص رضی اللہ عنہما  
 ہیں جن کا عمل ما یدرک بالقیاس میں مرفوع حکمی ہے اور ما یدرک بالقیاس میں دلیل ہے حدیث مرفوعہ کے  
 مآول ہونے کی۔ اور ان تابعین سے بھی یہ عمل منقول ہے مجاہد طاؤس سالم بن عبد اللہ سمیون بن  
 حمران مطرب الشغیر بکر بن عبد اللہ المزنی ابو عثمان ہندی یہ سب نام تیل بالاد طارج ۴ ص ۳۱ میں شمار  
 کئے ہیں پس حدیث لا تقدّموا غیر صوم یوم الشک غیر صوم یوم معتاد پر محمول ہوگی یہ تو اہل علم  
 سے منقول ہے اور احقر عرض کرتا ہے کہ اگر غور کیا جائے تو حدیث لا تقدّموا الا کو صوم یوم الشک  
 سے کچھ تعلق ہی نہیں کیونکہ معنی حدیث کے یہ ہیں کہ رمضان سے پہلے روزہ مت رکھو تو ظاہر ہے کہ  
 وہ غیر رمضان کا روزہ ہوگا اور یوم الشک پر غیر رمضان ہونے ہی کا حکم نہیں کر سکتے جو شخص اس کا  
 روزہ رکھتا ہے وہ بحیثیت یوم رمضان ہونے کے رکھتا ہے نہ کہ غیر رمضان کا تعظیم استقبال رمضان کیلئے  
 اور احتیاط امور و آیات میں خود مخصوص مطلوب شرعی ہے جب تک کہ کوئی مفسدہ لازم نہ آوے اور  
 خواص میں یہ مفسدہ محتمل نہیں اور عوام میں محتمل ہے لہذا قواعد شرعیہ نے دونوں میں فرق فرمادیا۔  
 رہا یہ کہ فعل خواص سے عوام کو ابتداء ہوگا سو یہ اس وقت محتمل ہے کہ عوام کو اسکی اطلاع ہو سو وہ خواص  
 اسکی اطلاع کیوں کریں بلکہ پوچھنے پر ہی مال سکتے ہیں یا انکار کر سکتے ہیں اور ایسا حج و مذہب نہیں۔

### سوال

ہبشتی زیور میں گھاس کے نلکے ہونے کے متعلق حضرت نے تحریر فرمایا ہے کہ البتہ اگر پانی دیکر بیچنا  
 اور خدمت کی ہو تو اسکی ملک ہو جاوے گی اب بیچنا بھی جائز ہے اور لوگوں کو منع کرنا بھی جائز۔  
 خدمت کی صراحت فردی یا جمعی کی طور کی خدمت یا مالک میں اگر گھاس کا پھول ڈال دے جسکی وجہ  
 گھاس ادا کے آیا اس صورت میں بھی گھاس اسکی ملک ہو جائے گی یا نہیں۔

الجواب سدرجہ اولیٰ ملک ہو جاوے گی سقی سے غرس کو اس کے حصول میں زیادہ دخل ہے فی حدیث البخاری



واخص من ذلك كله وهو ان يجتنب الكلاء او ان يبتعد في ارضه فهو بذلك له وليس له اصل اخذ  
بوجه محصله بكسبه فخيره و غيره ما لم يصب ج ۱۵ ص ۴۳۵ -

### سوال

جنازه ناپاک چارپائی پر رکھ کر نماز پڑھی تو نماز ہو جاتی یا نہیں۔

### الجواب

في الدر المختار وفي الفقيه الطهارة من النجاسة في ثوب وبدن ومكان وسائر العورت  
شروط في حق الميت ولا ما جميعا في رد المختار لكن في التاتارخانية سئل قاضي خان  
عن طهارة مكان الميت هل يشترط جواز الصلوة عليه قال ان كان الميت على الحجازة  
لا شك انه يجوز ولا فلا لرواية لهذا ينبغي الجواز وهكذا الجواب القاضى به للدين

### سوال

ج ۱ ص ۹۰

عراق مدارس میں رمضان شریف کی تعطیل ہوتی ہے تو اسکی تجواہ کا بلا معاوضہ کام ہوتا تو تھا ہر  
باقی وقت بھی مدرس اپنا مدرسہ میں مجبوس نہیں رکھتا کہ اسکی وجہ سے لے سکے اب لینا اسدیسے درست  
کر دو کہ ہر کسی مدرس کو شعبان کی ۲۹ تاریخ کو مدرسہ کی ملازمت سے عافی ذکر و سے تو یہ مدرس رمضان  
کی تجواہ کا حق ہے یا نہیں۔

مدرس مدرسہ میں بحال رہتے ہوئے رمضان کی تعطیل میں رمضان کی تجواہ کا کتب حق ہو کہ حسب  
رمضان کے ختم ہونے یا ختم شعبان پر۔

### الجواب

تجواہ و ایام عمل کی ہے مگر تعطیل کا زمانہ تبعاً ایام عمل کے ساتھ ملحق ہے تاکہ استراحت کر کے  
ایام عمل میں مل کر سہ اس سے سب اجزا کا جواب نکال یا اول کا یہ کہ حکماً بلا معاوضہ کام کے نہیں کرنا  
یہ کہ معاوضہ نہ ہو یہ عزول ہو جائے سے تجواہ نہ ملے گی۔ اور عدم حزل میں رمضان کے ختم پر تجواہ  
نہ ملے گی بشرطیکہ شال میں ہی کام کیا ہو۔

### سوال

رمضان میں دو چار آدمی روپیہ آتے ہیں کہ نماز پڑھنا نہیں جانتے ہیں اور ایک آدمی ایک ایک

کر کے بتاتا ہے اسکی نماز ہوئی یا نہیں اگر نہیں ہوئی تو کیا کرنا چاہئے کیونکہ اس طریقہ سے تو وہ نماز بھی پڑھتا ہے مسجد میں آتا ہے اگر بتایا جاوے تو کبھی مسجد میں نہیں آوے گا اس مسئلہ میں معتکف ہو یا غیر معتکف برابر ہے یا نہیں۔

### الجواب

ایسا شخص دو بار نماز پڑھے ایک دفعہ تو اسی طرح یہ تو نماز کی تعلیم ہو گئی اور دوسری بار بتادیم اس طرح سے کہ نماز کے قبل سکو بتا دیا جاوے کہ چونکہ تم کو قرأت و اذکار نماز کی یاد نہیں تم ہر رکعت میں ۳ بار سبحان اللہ کہتے رہو یہ نماز اسکی صلی ہوگی۔

### سوال

معتکف کو مسجد کے کنارہ پر جو دیوار ہے اس میں بیٹھنا جائز ہے یا نہیں۔

### الجواب

معلوم نہیں بانی نے اسکو اپنی نیت سے دفعتاً مسجد کیا ہے یا نہیں۔

### سوال

گرمی کی وجہ سے غسل خانہ میں جا کر روزانہ نہانا جائز ہے

### جواب

نہیں۔

### سوال

اگر بوجہ نادان قفیت کے نہایا ہو تو اس کے اعتکاف ہوئے یا نہیں۔

### جواب

جتنے دن ایسا کیا ہے اُس دن کی اعتکاف کی قضا کرے۔

### سوال

اگر محض چھاپی سے بچ کا سنہ کسی طرح لگایا گیا ہو ارادۂ یا سہواً خواہ کسی طرح بوجہ کما اثر ہی مطلق نہ ہو اور وہ پلانا مان لیا جاوے اگر شرعاً عقد ممنوع ہو یا بصورت ادا کو کفارہ وغیرہ جائز ہو سکتا ہو تو کس طریقہ پر ادا کرنا چاہئے۔



## جواب

اگر دودھ میں دینے والی یقین کے ساتھ کہتی ہو کہ بچہ نے بالکل دودھ نہیں لیا اور ایک قطرہ دودھ ہی اس نے نہیں پیا تو محض چھاتی متہ میں لینے سے حکم رضاع ثابت نہیں ہوتا فی المختار ان علم وصولہ بخوفہ من فمہ او انفہ لا غیر فلو التقم الحلمة ولم یبدل داخل اللبن فی حلقہ املا لم یجرم لان فی الماتم غمکاً ولو الجید۔ فی رد المختار و فی الفتم ولو دخلت الحلمة فی فی الصبی وشکت فی الارض رضاع لا تثبت الحرمة بالشک ص ۶۲۲۔

## سوال

اس خاکسار کی نکل خوانی ہو کر تیس برس ہو اور سو ایاں سو روپیہ مقرر ہوئے تھے اب تک دے گئے نہیں ہیں مکان کے لوگ تقاضا بھی کئے نہیں۔ باوجود قدرت ہونے کے ادا کئے نہیں گئے ان تیس سال میں کوئی سال بھی اس مہر کی رقم کی زکوٰۃ دینے کا خیال بندہ کو گزرا ہی نہیں ہر سال اس قدر ہی کے پاس رمضان شریف میں غنیمت جمع رہتی تھی اسکی زکوٰۃ دیدیا کرتا تھا اور ہر بقرعید کے روز مکان کے لوگ کی طرف سے بھی ایک بکرا قربانی کیا کرتا تھا گذارش خدمت شریف میں یہ ہو کہ مکان کے لوگ کے مہر کی رقم کی زکوٰۃ علیحدہ تیس سال کے حساب کر کے دینا بندہ پر واجب ہے یا نہیں آگاہی فرما کر سرفراز فرمانا۔ انشاء اللہ تعالیٰ بندہ کا ارادہ بعد رمضان شریف کے مکان کے لوگ کو مہر میں یا یکسٹین جو نو سو روپیہ کو خرید کی گئی ہے دینے کا ہے۔

## جواب

رقم دین کی زکوٰۃ آپکو ذمہ تو کسی قاعدہ سے نہیں اگر احتمال ہے تو یہ ہے کہ شاید عورت کے ذمہ ہو کہ بندہ مہر عورت کا حق ہے سو اس کا حکم درمختار غیرہ سے لکھتا ہوں وہ یہ کہ جب تک مہر ان کو وصول نہ ہو تب تک ان کے ذمہ بھی زکوٰۃ نہیں اور جب وصول ہوا میں تفصیل یہ ہے کہ اگر نقد روپیہ وصول ہو تو اس نایج سے زکوٰۃ ان کے ذمہ واجب ہوگی اور گذشتہ سالوں کی ہنوگی اور اگر مہر میں زمین وغیرہ ملی تو اس پر بالکل زکوٰۃ نہیں۔

## سوال

علم الفقہ و ہشتی گوہر میں لکھا ہے کہ چپ اعقاف میں بیٹھا مکروہ تحریمی ہے لہذا کتنی دیر چپ رہنا مکروہ

تحریمی ہوگا خادم کی عادت ہے کہ بعد عشر و تراویح وغیرہ جب سوتا ہے تو پاس انقاس کا ذکر کرتا رہتا ہے جو ابتداء میں حضور نے تعلیم فرمایا ہے تو یہ چپ میں تو نہ شمار ہوگا۔ اور کتب غیبات کا دیکھنا یا وعظ وغیرہ کا یہ بھی تو چپ رہنے میں شمار ہوگا اور معتکف بات چیت کچھ کر سکتا ہے یعنی ضروری بات ضرورت کے مطابق۔ میں سوقت قصد اپنے نفع کے لئے بالکل خاموش ہوں اشارہ سے کام لے لیتا ہوں یا تحریر سے تو یہ کوئی حرج تو نہیں ہے۔

## الجواب

فی الدر المختار و بکروہ تخیراً صحت ان اعتقد قربة والا لا یحدا یث من صحت منجا و یجب ای الصمت کما فی غرر الاذکار عن شرو و تکلم الا بخیر جو ٹکٹا اس روایت سے معلوم ہوا کہ خبیث سکوت آپکا ہے یہ مکروہ نہیں بلکہ خیر ہے البتہ جو کوئی سکوت ہی کو عیادت مستقار سمجھے یہ مکروہ ہے۔

## سوال

اگر زید اپنی زوجہ کو طلاق رجعی یکے بعد دیگرے دو مرتبہ دیکچکا ہے اور اسکی زندگی زبان سے کلمہ کفر جاری ہو گیا اور پھر اس نے اسی وقت تجدید ایمان کر لیا تو ان کا نکاح ہو جائیگا یا بسبب اس ارتداد کے اسکی طلاق مغلطہ کا حکم حاصل ہوگا اور یہ کہنا خدا نے کس مصیبت میں ڈال دیا مثلاً قحط کی تنگی سے یہ کہنا یا تو موجب ارتداد ہو گیا یا نہیں۔

## الجواب

صورت مسئلہ میں ارتداد بحکم طلاق مغلطہ نہیں فقہائے تصریح کی ہے (کافی الدر المختار کتاب الطلاق فخرج الفسوخ کتخیر عتق و بلوغ و ردۃ فائدہ فہم لا طلاق و فیہ باب الولی ففسخ لا ینقص علیہ الطلاق) کہ ارتداد فسخ ہے طلاق نہیں ہے پس تجدید ایمان کے بعد نکاح کی تجدید جائز ہے حالانکہ کی ضرورت نہیں مادریہ کلمہ کہ خدا نے الہام میرے نزدیک بیوردہ کلمہ ضرور ہے مگر موجب ارتداد نہیں مقصود جناب حق میں گستاخی نہیں بلکہ محض اظہار تنگی ہے اور چونکہ خالق سب احوال کا حق تعالیٰ ہے اس لئے اس کی طرف نسبت کر دی۔

## سوال

و ترجمہ اکیلا نماز رمضان شریف میں پڑھتا ہو قرأت جہر سے پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔



## جواب

دونوں جائز ہیں یعنی جبر ہی اور اعتدال کیونکہ تر رمضان میں جبریات میں سے ہے اور جبریات میں منہر و جبر و عدم جبر میں مجتہدین کے دلائل مقدمہ اولیٰ مافی رد المختار ان الجہر عیالاً مافی فیما یجہر فیہ وهو صلوٰۃ العشاء من المغرب والعشاء و صلوٰۃ التہجدین والجمعة والترغیم والوتر فی رمضان الخ ج ۱ صفحہ ۴۴۰ و دلیل مقدمہ ثانیہ مافی التامکیر ص ۱۰۰ وان کان صمد ان کان صلوٰۃ یخاف فیہا یخاف حتا هو الصیوم وان کان صلوٰۃ یجہر فیہا فہو یخاف والجمہر افضل ج ۱ صفحہ ۴۴۰ قلت ہذا هو المشہور وان اختلف بعضهم فی التفسیر بقولہ فی رمضان کہ فی رد المختار یکن یرد علیہ اند لقیصہ اند یوصی الی الوتر جماعة فی غیر رمضان اندہ یجہر بہ وان امر یکن علی سبیل التداوی ویحتاج الی نقل صریح و الطلاق الزلیلی یخالفہ و کذا ما یأتی من المتأخر باللیل لوامر جہر فہا مل ج ۱ صفحہ ۴۴۰ لکنہ لا یغیر الحكم بغير اللغو فی رمضان وانما یفید عدم تخصیص ہذا الحكم بزمہ ان والله اعلم۔

## سوال

اسی طور پر جب کیلا تراویح اور تہجد ہی پڑھتا ہو تو قرات جبر سے پڑھ سکتا ہے یا نہیں۔

## جواب

پڑھ سکتا ہے و دلیل مامر۔

## سوال

ایک شخص تہجد کے وقت وتر کا ادا کرتا ہے اور رمضان شریف میں وتر کی جماعت بھی ہے سو وہ جماعت کو ترک کر کے پچھلے کے وقت اسکے لئے وتر کا ادا کرنا افضل ہے یا اسکے جماعت کے ساتھ ادا کرنا چاہئے اور جماعت کا ثواب ترک کرنا چاہئے۔

## جواب

ہاں ایسا ہی چاہئے یعنی جماعت ترک نہ کرے اگرچہ تنہا بھی جائز ہے فی رد المختار و فیہ اسی فی رمضان یصلی الی الوتر و قیامہ بہا و مل الا فضل فی الوتر الجماعة امر المنزل فی رد المختار رحمہما اللہ مال الجماعة الی قولہ فی شرح المنیۃ والصیوم ان الجماعة فیہا افضل لان

سنیہما البیت کسنیہ جماعة الترائم ج ۱ صفحہ ۴۲

## سوال

کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ یہاں پر مسجد میں روزہ افطاری کیلئے کھانا لایا جاتا ہے اور لوگ صحن میں باور برآمدہ میں افطاری کیلئے بیٹھتے ہیں۔ مغرب کی اذان کے ساتھ روزہ افطار کر کے کھانے لگتے ہیں جس میں اکثر لوگ تو نیچے بیٹھ کے روزہ افطار کرتے ہیں اور کتنے حضرات چھت پر روزہ افطار کرتے ہیں۔ اذان ہونے کے بعد دس منٹ کا وقفہ کر کے جماعت نماز کے لئے کھڑی ہوتی ہے جس میں محصل المہنان کا افطاری سے فارغ ہو کر جماعت میں شامل ہو جاتا ہے مگر چھت والے حضرات جماعت میں شامل نہیں ہوتے اور بیٹھ کھاتے رہتے ہیں بڑی پیتے ہیں پان کھاتے ہیں جب نیچے جماعت تمام ہوتی ہے تب چھت پر چھت پر دوسری جماعت کرتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ چھت والے حضرات کا جماعت اولیٰ میں شامل ہونا اور دیر تک کھاتے رہنا اور پھر دوسری جماعت کرنا یہ از روئے شرع جائز ہے یا نہیں اگر نہیں جائز ہے تو ایسا کھانے والوں کیلئے کیا حکم ہے۔

## الجواب

فی الدر المنہار کتاب الصلوٰۃ و (بستحب) تعجیل مغرب مطلقاً و تاخیرہ قدر رکعتیں مکرہ تنزیہاً فی رد المحتار تحت هذا القول ان ما فی القنیۃ من استثناء التاخیر القلیل مہول می مادیون الركعتین وان الزاید علی القلیل لی الاشتباہ کا النجوم مکروہ تنزیہاً و ما بعدہ تحریراً الا بعد ر قال فی شرح المنیۃ والذی اقتضیتہ الاخبار کراہۃ التاخیر الی ظهور النجوم و ما قبلہ مسکوت عندہ فہو علی الإباحۃ وان کان المستحب لتعجیل اہ و نحوہ ما قد مناه عن الجلیۃ ج ۱ صفحہ ۳۸ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ تاخیر مغرب کے تین درجہ میں ایک درجہ تو دو رکعت سے کم کسی کے نزدیک مکروہ نہیں دوسرا درجہ بقدر دو رکعت کے یا اس سے زائد قلیل ظہور نجوم تک و چنانچہ کی روایت پر مکروہ تنزیہی ہے اور شارح منیہ کی تحقیق پر مباح مگر خلاف مستحب در تیسرا درجہ جس میں نجوم ظاہر ہو جاوے یہ مکروہ تحریمی ہے تو دس منٹ سے زائد تاخیر کرنا اگر مکروہ ہی نہ ہو جیسا کہ بعض روایات کا مقتضی ہے تاہم ترک مستحب تو ضرور ہے۔ اور ترک مستحب پر بلا ضرورت دوام کرنا ایسا فعل ہے کہ بعض فقہائے اہل مکروہ تنزیہی کا اطلاق کیا ہے چنانچہ رد المحتار کی عبارت مذکورہ کے بعد ہی یہ عبارت



انہ الی ما قبل ذلك مکروہ تنزیہاً للترک المستحب هو التخیل اور یہ ترک مستحب تک اس وقت رہیگا جب تاخیر کرے اور اگر جماعت وقت مستحب میں کھڑی ہو جائے تو تخلف عن الجماعت بلا عذر قوی قریب حرام کے ہے اور اس قدر اشتغال کل و شرب اور اسکے توابع میں عذر ترک جماعت کے نہیں ہیں ان لوگوں کا یہ فعل یقیناً شرعاً ناجائز ہے۔

## ایک سوال مع جواب آیا تھا اور یہاں اُس پر تصحیح کی گئی تھی

### بوجہ مفید ہونے کے سب نقل کیا جاتا ہے

#### سوال

کیا فرماتے ہیں علماء دین مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جن مقاموں پر اسلامی آبادی کو اتنی وسعت ہو کہ وہاں کی بڑی مسجد میں مسلمان نہ سکیں (عام اس سے کہ وہاں کی بڑی سے بڑی مسجد دو سو مقاموں کی چھوٹی سے چھوٹی مسجد ہو اور اس مقام پر فقط گاؤں ہی کیوں نہ اطلاق کیا جاتا ہو) ایسے مقام کو بقول صحیح المصر المایع الکبریا ساجدہ اہلہ کے مصر شرعی کہا جاوے گا اور جب وہاں درست ہوگا یا نہیں قنار مصر کی تعریف اور اسکی مسافت کیا ہے اور مصر اور قنار مصر کے فاصلے کے باشندوں پر جمعہ واجب ہے یا نہیں بینوا وجرہ۔

الجواب من مخلص الرحمن موضع حافظ یورڈا کتھا نہ منہروی ضلع ڈھاکہ حامداً ومصلياً۔ مصر کی تعریف میں جو اقوال مذکور ہیں ان میں سے کوئی حد مصر نہیں جو اس شان کی ہو کہ کل صدق علیہ الحمد صدق علیہ الحمد و دو بالعکس ای کل ما صدق علیہ الحمد صدق علیہ الحمد بلکہ وہ سب تعریضیں رسوم ہیں کیونکہ حد کا تعدد محال ہے اور رسوم کا جائز۔ مصر کی تفسیر میں جو فقہاء نے مختلف تعریضیں بیان فرمائی ہیں ہمیں بغور ملاحظہ کرنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب اختلافات اختلاف عنوان ہے نہ اختلاف معنوں یعنی الفاظ کا بیان جدا جدا ہے اور صدق سب کا ایک ہے سب کو نے اپنے اپنے زمانہ کے اعتبار سے جو علامات کہ مصری پائی جاتی تھیں بیان کر دی ہیں زمانہ اول میں امصار میں اکثر اقامت حدود اور قصاص ہوتا اور فیصل خصوصاً کئے

## مکتوبات خیرت حصہ ہفتم از ۱۳۳۳ھ

(انتہی حصہ دوم ملاحظہ ہو)

سوال۔ فالرجوع عنکم افاض اللہ علی فضلكم الی یوم اقیام ان تعرونی فی رویای هذا  
 یومی انی قد رأیت فی منامی انی واصحابی نذهب الی بیت النبی صلعم لزیارتہ صلعم  
 ولعمدہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بیتہ بیت الرحمة ووجدنا من البیت جوابا انه قد خرج الی دار صحنہ  
 ورجعنا عن ذلك المقام الی مقامنا فاذا وجدنا رجلا طیبہ من طیب بد نہ الشریف لکن  
 لم نجد جسمہ الشریف ثم وجدنا کم مد ظلکم العالی فی نصف الطريق عانقونی وعانقکم  
 بصدرة صدر فبکیت بکاء شديدا بسبب الفراق فبکیت مکنذا ثم سالتکم این تدب  
 فاجبتونی انی اذهب الی بیت الرحمة لزیارتہ صلعم وانا لمرجع معکم الی بیت الرحمة  
 والنصیبی واخبرنی ثری بعض المدۃ رأیت فی منامی انی قد رأیت عندکم تصرفا  
 غیر ذلک فقط

الجواب۔ رؤیاکم هذه مبارکة ان شاء اللہ تعالیٰ ولکم رزقنا اللہ تعالیٰ جمیعاً  
 کانتما من جہہ صلی اللہ علیہ وسلم وقرہ فی الدنیا والاخرة۔ وانا بخیر وعافیه بحمد اللہ  
 تعالیٰ نرجو منکم الدعاء وفد عولکم۔

سوال۔ جبکہ میں نماز پڑھتا ہوں تو خواہ مخواہ ایسے ویسے خیال آکر منہی آتے لگتی ہے اور اگر کوئی دوست  
 سامنے آجائے اور مجھ کو دیکھنے لگے تو پھر منہی زور سے نکل جاتی ہے اکثر دوبارہ سہ بارہ نماز پڑھنی پڑتی  
 ہے اگر تنہا پڑھتا ہوں تو خیال منہی کی باتوں کے آتے ہیں غرض خواہ مخواہ منہی آتی ہے۔

جواب۔ دوزخ کا خیال کر کے کھڑے ہوا کریں۔

سوال۔ طبیعت اب کی قدر اچھی ہے حلیم ... صاحب کو کانپور میں دکھلایا تھا انھوں نے  
 شخص کیا کہ یہ حرارت بخار کی حرارت نہیں ہے ذر کی حرارت ہے اسکے علاج کی ضرورت نہیں۔

جواب۔ ابھی اس شخص پر اطمینان نہیں کسی عاذق طبیع کے رجوع کیجئے۔

سلسلہ کے لئے دیکھو  
 الامداد جلد ہفتم نمبر ۱



**سوال**۔ یہاں ایک قاری صاحب ایک نئی بات فرماتے ہیں وہ یہ ہے کہ کاف اور تافہس نکالنا چاہئے حالانکہ بکوان کی ہوائیگی میں۔ سیفہ چھوٹی صاحب محسوس ہوتی ہے۔ لہذا حضور عالی سے چند امور دریافت کئے جاتے ہیں۔

(۱) ہمیں کالو کرنا صحیح ہے یا غلط (۲) اگر صحیح ہے تو ضروری ہے یا غیر ضروری (۳) حضور دیگر قراری یہاں کے ہمیں ادا کرتے ہیں یا نہیں فقط۔

**جواب**۔ تا اور کاف حروف محسوس میں سے تو یقینی ہیں۔ اور ہمیں کی حقیقت ہی معلوم ہے۔ یہی ظاہر ہے کہ ہم لوگ ضبط پڑھتے ہیں ہمیں سمجھنا نہیں ہوتا۔ باقی یہ کہ جس طرح یہ قاری صاحب ہمیں ادا کرتے ہیں یہی کیفیت ہے ہمیں کی یا کچھ اور اسکی نسبت تحقیقاً اسلئے کچھ نہیں کہہ سکتا کہ اس کے قبل کسی مسلم شخص سے اولیٰ نیت نہیں سنی۔ اور ضرورت و عدم ضرورت کے تعلق یہ ہے کہ ہمیں سے تو صفات لازم سے لیکن یہ ضروری ہے کہ مدار تکلیف کا علم و قدرت ہے ان کے نہ ہونے پر معذوری ہے۔

**سوال**۔ یہاں پر عشرہ محمد میں اکثر علم مسلمان تعزیر بناتے ہیں۔ اور بازاروں میں بچہ اگر ایک مقام بنا کر ماس ہے جسکو کربلا کہتے ہیں وہاں جا کر دفن کرتے ہیں۔ دریافت طلب یہ امر ہے کہ حاملین تعزیر اور امس کے نشانہ یوں کو جو عام خاص بند مسلمان سب ہوتے ہیں چار شریعت پلانا۔ یا کمانا پاکہ نقیبہ کرنا جائز ہے یا نہیں۔

**جواب**۔ اعانت فی العصیۃ یا زنا بالعصیۃ نہ ہر ہے کہ حرام ہے فقط

**سوال**۔ چار شریعت اور کھانا کھلانے میں ان لوگوں کے ایسا ل تو اب حضرات اہل بیت کی نیت ہوتی ہے نہ کہ تعزیر داری میں شریعت کی توجہ اس از روئے شریعت جابر ہے یا نہیں۔

**جواب**۔ کھانا نیت سے وہ مفسدہ زائل ہو گیا فقط۔

**سوال**۔ اپنی حالت بالکل اس شعر کے مطابق پاتا ہوں۔

ہندستان قیمت راجہ سودا ز میر کامل کہ خضر از آب حیوان تشنمی آرد سندر را

ار داسے تسلیم خم کے کیا پارہ ہے

ارید وصالہ ویرید ہجری فاتر کے ما ارید لما یرید

جواب - کلمہ حق ارد تعریما الباطل فقط

سوال - چونکہ عاصی ایک عرصہ سے حضور سے عقیدت رکھتا ہے لہذا حضور کے اوراد وغیرہ کی طرف ہی محبت رکھتا ہے اتفاق سے ہشتی زیور میں حضور کا تجویز فرمودہ اہم شریعت یا معنی کو دیکر عاصی نے اس کا پڑھنا شروع کیا مگر اس کا اثر عاصی پر یہ ظاہر ہوا کہ شب کو حالت خواب میں عاصی کو مقدار کثرت آمدنی اور فتوحات ظاہر ہوتی ہے کہ بیان سے باہر ہے مگر حالت بیداری میں آمدنی اور رجوعات قطعی بند ہی ہو گئی ہے چونکہ خاکسار پہلے ہی سے بے روزگار اور پریشان تھا اب اس کا برعکس اثر ہونے سے اور بھی مضطرب ہے اور چونکہ حضور سے عقیدت رکھتا ہے لہذا حضور سے ہی صلاح چاہتا ہے امید واثق کہ بطریق بندہ نوازی ایسی صلاح فرمائیے کہ جسکی برکت سے عاصی کی پریشانی اور مضطرب حالی خداوند کریم رفع کرے عاصی عیالدار ہے حضور کو علامہ بندہ نوازی کے ثواب دارین ہی حامل ہوگا خاکسار کا شغل مطب کا ہے اور تھوڑے روز سے سفر شروع کیا ہے۔

جواب - رزق کا معاملہ خدا تعالیٰ کے قبضہ میں ہے اس میں ذرہ برابر کسی کا دخل نہیں۔ بندہ بجز تدبیر ظاہری اور دعا و التجا کے اور کچھ نہیں کر سکتا وہ اسم پڑھنا ہی بطور دعا کے ہے اگر کسی اختیار میں ہے۔

سوال - قربات عند اللہ - مشاجات مقبول - حزن البحر - ہر - کی اجازت فرمادیں، دعا فرمادیں کہ بلاعت خدا و رسول اور رضا الہی حاصل ہو۔

جواب - خود ایسی اجازت لینے کی ضرورت ہی کسی ذیل سے ثابت نہیں۔ اذکار و دعا اور ادعویٰ میں حق تعالیٰ ہی نے سب کو اجازت دے دی ہے۔

سوال - شفقت نامہ حضور رسید بخشید اپنے بخشید حضور ارشاد نمودند کہ: اصرار پر بیعت بنائی آید حضور اللہ خداوند حاضر و ناظر است کہ پر غرض، انرا غصہ دنیاوی حامل نیست، ارعہ، چہار سال اشتیاق - زیارت، آنجناب: انگیزان احقر شدہ و از توفیق ایزدی بہاہ سوال شد: زیارت آنجناب نصیب شدہ لیکن بوجہ سفر حضور از بیعت نمودند و فرمودند کہ: این کار ز خط و کتابت ہم با بنام خواہر رسید بنابر علی بن احوال ارسال داشتیم اما تقریباً شش ماہ بانقضائے رسید



کہ احقر از فیض محروم است در از ان پنجاب پیر خانہا بسیارند اما در حق نظر نمی آید۔ اکثر با کمال  
 سماع با مزاج سیر واجب میداند و راسخه میکنند۔ و در بسیار بدعتها مستغرق اند احقر۔ قدر تو کہ  
 انفسکم هو اعلم بمن اتقی را یاد گرفته این نمی گوید کہ پاک از گناہ ہستم اما دل میخواہد کہ بغیر شریعت  
 تعلق بمعیت متصل کنم چنانچہ حضور خود در بیان التقات تحت آیت ان الذین یبایعونک الذین  
 کہ از پر غیر شرع قطع تعلق واجب است با وجود این موافقہا اگر حضور این احقر را بمعیت تعلق  
 میفرمائند از تو میخواہند کہ از غیر شرع تعلق بمعیت اختیار کنم ترسم کہ اثم من در پر و زقیہ است حضور  
 افتد بنا بر این احقر محروم نمی سازند من خود بارہا گوشگذا رنمودہ ہستم جنت نکار نیست بلال  
 ترسم۔ و در عرض من فامس انکرا من نصیب۔

جواب: بجان من در ضمنون درخواست خوب است باری داشتند کنون شہید یاد کہ بدست  
 دل چاہ قبول نمی کرد۔

سوال: ایک شخص ہے کہ عمر ۳۰ برس کی ہے۔ ان کا ایک لڑکا تھا۔ ان کا گویا ہے کہ ۱۰ روپے لڑکا  
 پہلے ہی انتقال کیا ہے اس لڑکے کے غم نے ان قدر ان کو گھیر لیا ہے کہ طبیعت ان پر ہوشیاری نہ رہی  
 نہیں رہتا اور رات کو برابر بیدار نہیں آتی غم نے ان کی کسی صورت سے نہیں جاتا۔ عرصہ ڈیڑھ ماہ کہ  
 ہو گیا اس بارہ میں آپ سے یہ عرض کیا جاتا ہے کہ اس لڑکے کا غم دور ہو جاوے کوئی دوا یا کون  
 براہ بہرہ بانی تہا۔ یاویں تاکہ یہ غم دور ہو جاوے۔ یعنی دل اس غم سے تھوڑا کر اللہ تعالیٰ کی قدرت  
 لگے باد سے۔ ہر وقت اس لڑکے کی صورت تصور میں رہا کرتی ہے۔

جواب: اللہ تعالیٰ ان کو سکون دے یہ دستور العمل امید ہے کہ نافع ہو  
 نمبر ۱۔ میرا ساہ شوق وطن نہیں یا سنیں جہاں مجھ میں نہ آدمی کسی بھارت سمجھیں۔  
 نمبر ۲۔ اس لڑکے کا ذکر اور قصد افکار تصور بالکل چھوڑ دیں۔

نمبر ۳۔ تنہائی میں نہ رہیں۔ وقت کوئی نہ کوئی پاس رہے مگر وہ پاس رہنے والا ایسا غافل شخص  
 ہو کہ ان کے سامنے کوئی قصہ غم نہ ذکر نہ پیش کرے اور اگر کوئی دوسرا ایسا کرے تو یہ شخص کچھ  
 روکے اور فرحت اور شگفتگی کی باتیں سنایا کرے۔

۱۵ احقر از ضمنون حق سماع خوب واقف است۔ ۱۶

نمبر ۴۔ بیکار نہ رہیں۔ یا تو کسی عاقل اور محبوبے بات چیت میں لگے رہیں اور جب کوئی پاس نہ ہو تو ایسی کتاب کا مطالعہ کریں جس میں بزرگوں کے قصے ہوں۔ جس سے دماغ پر زور بھی سمجھنے کا ہے پرک اور دل بھی بھلے۔

نمبر ۵۔ کسی قدر قرآن مجید معین وقت میں اور درود شریف تفریق اوقات میں بلا تعداد پڑھیں مگر اٹنا نہیں کہ جی گھبرا جاوے۔

نمبر ۶۔ کہیں کا سفر کریں۔

نمبر ۷۔ پھر بعد چند سے اُن کی حالت سے اطلاع دیکھا دے۔

سوال۔ عرض ہے کہ جماعت ... کے اشتہار مبالغہ کے جواب میں اشتہار مبالغہ طبع کیا گیا اور بھیجا گیا۔ جو حضرت کی خدمت میں بھی روانہ کیا گیا ہے کل جسے جواب طبع پہونچا آج اسکا جواب مولوی صاحب نے لکھا کاپی لکھی جا رہی ہے کل طبع ہو کر انشاء اللہ تعالیٰ روانہ ہو جاوے گا اب حضرت کی رائی اور توجہ اور دعا کی ضرورت ہے۔

جواب۔ پہلا اشتہار پہونچ گیا دوسرا کیا انتظار ہے ان جان سے دسالت ہوں کہ حق تعالیٰ بین غلبہ اہل حق کو دے کہ سب دیکھ لیں آمین۔ ان کو جو دریافت فرمائی ہے تو مجھ کو اکابر کے سامنے رائی دینے کی کیا لیاقت ہے مگر امتثالِ امام جو کچھ سری نظر سے ذہن میں حاضر ہوا عرض کرتا ہوں میسر خیال میں اسکی تحقیق بھی ضروری ہے کہ آیا مبالغہ اب بھی مشروع ہے یا نہیں۔ اور یہ کہ اسکا اثر متعین کیا ہے اور اس اثر کے یقینی ہونے کی کیا دلیل ہے اسکی تحقیق اسلئے ضروری ہے کہ اگر اس مبالغہ کا کوئی موعود یقینی۔ اثر متعین نہ ہو اور ممکن ہے کہ اس کے بعد اتفاقی طور پر اہل حق کو کوئی ابتلا پیش آجائے تو عام دیکھنے والوں کو التباس نہ ہو جائے جس سے اور اٹنا ضرر ہو اور اگر ایسا ہو تو اس کے جواب کیسے کس طرح تیار رہنا پڑتا ہے اور اگر اس کا کوئی الیمان کسلی لیل یقینی سے نہ ہو تو مبالغہ کی درخواست میں بجا تو مبالغہ ہے اس کی تحقیق کو جواب میں کیوں نہ پیش کر دیا جائے جو کہ دلیل سے ثابت ہو گویا انہوں نے اسکی شرعیت پر آجہان سے استدلال کیا ہے مگر وہاں تو نتیجہ تفریق ہے اور یہاں حسن نتیجہ کی توقع۔ مانتی ہے اس کے ترتیب کی کوئی دلیل ہونا چاہئے اسلئے اسکا افسر قیاس میں انفاق ہے۔



**سوال**۔ مجھے ایک اور میں غلط فہمی سے براہ شفاقت بزرگوار۔ روایت فرمائی جاوے گی کہ حجاب کے لئے۔ یاد رہے عزت میں نماز کے بعد اور خارج از امتیاز میں نماز میں دعا کرتا ہوں بعض قبول بھی دیتی ہے لیکن دو تین معاملات ایسے ہیں کہ ان میں مشکل پیدا ہوتی ہے۔ یہ نظر نہیں آتی۔ یہ گندہ مشقتیں۔ خیال ہے کہ کسی بزرگ سے دعا کروں۔ لیکن دل میں یہ خیال پیدا ہو کہ یہ حاجت روا ہے۔ واقعہ حال یہی ہے جو معاملہ اس سے ہے اس میں ہرگز کو ذلیل کرنا۔ خلافت تو کل میں اللہ تعالیٰ سے ہر روز دعا کرتا رہتا ہوں۔ ہاں اس سال ہی حالات پھر پیش آئیں۔ اور اس دفعہ بغیر اس کے کہ کسی سے کہوں میرے ایک ہمدرد سے زخود ہی یہ مشورہ دیا کہ تم اپنے معاملات میں فلاں بزرگ سے دعا کرو۔ اور انہیں بزرگ ہمارا چکا خیال پارہاں میرے دل میں تھا۔ میں اس مشورہ پر کاربند ہوا۔ وہ دعا کیا یا اتفاق سے بزرگ کو سبق پہنچا۔ میں مولانا نظامی رحمۃ اللہ علیہ سے دعا کرتا رہتا ہوں۔

نظر سے

۴

<p>کہ نام کہ دستگیر تو          رہا شہید و گروہ ہست سے          بخشنے کو تو خیر سے پناہی          غم میں آں کہ از تو مس جویم          از تو نیز از بڑے غرض نرسم          بار و بار بخلق خوار شوم</p>	<p>ہر پذیرم کہ در پذیری تو          برو پوشیدہ نیست از کے          تو براری کہ ہم تو سیدانی          سخن آں بہ کہ با تو مس جویم          برو ہم بے غرض بود نفس ہم          از تو گویم بزرگو ار مشہور</p>
--	--

ان اشعار کو (۱) کا یہ خیال پیدا ہوا کہ میرے حسب حال میں۔ بالخصوص آخری شعر میں۔ ہر روز دعا کرتا رہتا ہوں۔ حال پر صحت تنبیہ ہے۔ اب مختلف خیالات کا ہجوم ہے کہ بھی یہ سوچتا ہوں۔ کہ یہ دعا یہ دعا ہی پر گزیدہ سے دعا کرنا۔ ایک دوسرے کے متافی نہیں ہے۔ اور دوسرے کے مانو کہ یہ بی تو جانہ اسباب ظاہر دوسروں کی امانت طلب کی جاتی ہے اور خلافت تو کل کرنے کا خیال نہیں ہوتا۔ بالکل ممکن ہے کہ کشور کا کسی کی دعا پر ہی منحصر ہو اور چونکہ ابھی یہودی مقدس نہیں ہے اس لئے دعا کرانے سے باز رکھا جاتا ہوں۔ وہ معاملات گوجر و دشمنی کے خلاف نہیں ہیں اور جائز بھی ہیں لیکن چونکہ تر و تغیر اور پریشان کن میں اس لئے ان کی طرف سے اعتبار بھی

نہیں ہو سکتی۔ لیکن بایں ہمہ سب خیالات پر یہ خیال غالب رہتا ہے کہ جب معاملہ برائے رکت  
 اللہ تعالیٰ سے ہے تو ان معاملات کیلئے دوسرے کو راز دار بنانا غیرت کے خلاف ہے جب  
 انکی مرضی ہوگی وہ بہتری کی سبیل فرما دیگا۔ لیکن بہر حال میرے خیالات میں ایک پھل اور  
 تذبذب کی حالت ہے کیسوی نہیں ہوتی براہ کرم مطلع فرمایا جاوے۔ کہ اُن میں سے کونسا خیال  
 درست ہے اور کونسا راستہ سیدھا ہے اور مجھ پر کیا کرنا چاہئے یعنی سی بزرگ سے دعا کی درخواست  
 کروں یا خود ہی دعا کرتا رہوں خواہ کچھ بھی ہو اور صحیح راستہ کیا ہے اور یہ کیا حالت ہے۔  
 جواب۔ سب تذبذب میں ہیں رکت ہے اور سنت سے دعا کرنا کی محکمیت ثابت ہے۔  
 خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم انبیوں سے اپنے لئے دعا کرائی ہے پس خیال دیکھ کر انکا صحیح اور  
 دوسرے نہط ہے اور اشعار کے معنی نہیں کہ کسی سے دعا نہ کرنا بلکہ مطالب یہ ہے مخلوق سے  
 حاجت نہ مانگے اور نال کو راز دار نہ بنائے۔

سوال۔ مسلمان کے گھر میں پیدا ہوا ائمہ علیہ السلام کے قلب حقیقت سلام حلاوت ایمانی سے  
 نا آشنا ہے گویا روح کو سوچا اح مستوی ہو گیا۔ لغو ذبائے من شرور انفسنا و من سیئات اعمالنا  
 سن جالیس کے قریب ہو چکا مگر مزاج میں مزاح حال طفلی بگشت کسی طیب (روحانی) کامل کی  
 طرف رجوع کئے بغیر عیارہ نہیں ظن غالب یہی ہے کہ اوقات سبزین ہند میں آپ سے بہتر ملنا مشعر  
 (و اللہ غیب السموات والارض) متبادل ہوں آمد فریق بعد شکل برابر ہوتا ہے اگر وہ ہفتہ ہی  
 مطبوعہ غیہ حاضر ہوں تو (جیسا کہ اسباب ظاہری پر نظر ہے) قرصہ اٹھانا پڑے انجی نوں ملی  
 ایک کام کیلئے جانا ہوگا۔ واپسی پر حضور ار کی خدمت میں حاضر مہنیکا قصد ہے آپ کی تالیف  
 میں کچھ چکا ہوں کہ مجاہدست باعث استغناء و فائزہ اور مغائرت مانع ہے چونکہ میں عقیدہ غیر مقلد  
 ہوں۔ کیا اتنی منارت بآء ش محرومی تو ہوگی۔ جواب با صواب سے ہوا پی ڈاک مطلع فرماویں  
 نہایت کرم فرمائی ہوگی اور باب صفا کے رد و گذارش کرنے کی تمیز بھی نہیں لہذا اشیہ ہے کہ  
 کرم فرمائی کر کے (اگر کوئی گستاخی سنو ہوئی ہو تو) سماعت فرماویں گے والسلام۔

جواب۔ السلام علیکم۔ آپ کے صدق سے جی خوش ہوا جزاکم اللہ و باریک  
 اتنی بات ذیل طے ہونے کے ہے کہ آپ میری ہی مقلد ہوں گے یا نہیں حق اول ہونا سب سے



امید ہے شق ثانی پر قدرت سے معذور۔ آپ نے آمد کی تاریخ انداز سے نہیں بلکہ بدین اس کے آنے کی تکلیف نہ فرما دیں ایک سفر غریب محمل ہے۔

**سوال**۔ یہ شبہ پنجاب میں جن دنوں خاکسار وہاں تھا اٹھا تھا کہ جہنم سے اکیلے سے یا تعذیب صرفہ کے واسطے صورت اول میں جہنم جنمی کے حق میں ایسا ہی ہے جیسے سونے کے حق میں بھٹی اور صورت ثانی میں شان الہیت کے مخالف کہ وہ نقائص عناد وغیرہ سے منزہ اور پاک ہے خیر میں نے وہی وجوہ اہل سنت کو پیش کیا مانتے والوں نے مانا یہی سبب الہر بادشاہ جلال الدین کے عہد میں پیدا ہوا تھا۔ اور جلیل القدر علماء ہی جمع ہوئے تھے ابو الفضل شوق اول وہاں کا فیصلہ نقل کرتے ہیں اور ضعیف سا اشارہ آیت استثناء مذکور الصدر کی طرف کرتے ہیں۔ اور ابو موسیٰ اشعری کے عہد میں بھی یہی شبہ دورہ کر چکا ہے جواب پنجاب میں جگر نگار رہا ہے۔ اگر تصدیق نہ تو شبہ ہذا پر بھی کچھ لمحہ توجہ مبذول فرما کے ممنون و مشکور کیجئے۔ ورنہ بنظر مصلحت توجہ حق الامکان اختفاء ضروری ہے مگر چونکہ جب یہ انسکال بروز کر چکا تو توجہ اکابر لازم العزمیت ہوگی۔

**جواب**۔ عبارت سوال کی کافی نہیں غالباً سزا سے مراد تطہیر ہے سو اگر وہ جنمی موسس ہے تب تو جواب انسکا با اختیار شق اول ظاہر ہے اور اگر جنمی کا ترجمہ موبد ہے تو جواب اس کا یا اختیار شق ثانی ہے اور یہ الزام کہ وہ بوجہ نقص ہونے کے شان الوہیب کے خلاف ہے موقوف اس پر ہے کہ انسکا نقص ہونا ثابت کیا جائے۔ اور وجہ اثبات میں یہ دعویٰ کہ یہ عناد ہے خود محتاج اثبات ہے ورنہ اسی کی کیا تخصیص ہے ایسا شبہ تو اس سنگیا کھانے کے اعتبار سے ہی لازم آتا ہے جو ہمیشہ کیلئے مگر گیا۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ ہلاک بدون اہلاک نہیں پس یہ اہلاک تطہیر ہے یا تعذیب شق اول پر بعد تطہیر زندہ کر دینا چاہئے۔ اور شق ثانی شان الوہیب کے خلاف ہے بوجہ لزوم نقص عناد وغیرہ کے اور اگر کہا جاوے کہ سنگیا کی تو خاصیت یہی ہے۔ تو ہم کہیں کہ کفر کی بھی خاصیت یہی ہے اور ہم نے نہیں سنا کہ ابو موسیٰ اشعری کے زمانہ میں یہ شبہ پیش ہوا تھا۔ اگر ایسا ہے تو جواب بھی تو منقول ہو گا اور بنظر ضروری ہے

**سوال**۔ گذارش ہے کہ ماہ محرم میں بعض مقامات پر موسیٰ مبارک کی زیارت ہوتی اور انکو سے ہم کہتے ہیں کہ اس کی سفادت بھی پیش کرتے ہیں لہذا اس سے اعتقاد رکھنا کہ بتا

## پانچواں باب تصوف کی ماہیت میں بسند عبد الرحمنؒ

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہر ایک شے کی ایک کنجی ہے اور بہشت کی کنجی مساکین اور فقرا صابر کی محبت ہے کہ وہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے ہم نشین ہیں پس تصوف کی ماہیت میں فقر موجود ہے اور وہ اسکی بنیاد اور اس کا قوام ہے حضرت رویم علیہ الرحمۃ کا قول ہے کہ تصوف تین خصلت پر مبنی ہے شکس فقر و محتاجی و ہم حساب بذل و ایثار ہونا سوم تعرض اور اختیار کا چھوڑنا اور جنبہ سے جبکہ ان سے تصوف کچھ چھ گیا کہا کہ تصوف یہ ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ رہے بدون اس کے کہ کوئی علاقہ ہو اور معروف کرنی بحالہ رحمۃ نے کہا تصوف حقائق کا حصول اور خلائق کے مال و متاع سے مایوس ہونا ہے جو شخص صاحب فقر نہیں صاحب تصوف نہیں ہے اور شبلی رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ حقیقت فقر کیا ہے تو انہوں نے کہا کہ حق کے سوا کسی دوسری چیز کے ذریعے غنا حاصل نہ کرے اور بواضح میں ثوری نے کہا فقر کی صفت ہے کہ سکون ہونا سامان نہ ہونیکے وقت اور بذل و ایثار سامان ہونے کے وقت اور بعض نے کہا ہے سچا فقیہ غنی سے احتراز کرتا ہے اس خوف سے کہ غنا اس کے پاس آجائے اور اسکے فقر کو بگاڑ دے جسطرح غنی دو متمند فقیر سے پرہیز کرتا ہے کہ ایسا نہ ہو کہ اسکے پاس فقر آجائی اور اسکے غنا کو فاسد کر دے اور باسناد سابق عبد الرحمن سے روایت ہے کہ میں نے سنا ابو عبداللہ رازی سے کہ میں نے مظفر قزینی سے سنا ہے کہ وہ کہتے تھے فقیر وہ ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ کی طرف حاجت نہ ہو اور میں نے ان سے یہ بھی سنا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ میں نے ابو بکر مصری سے پوچھا فقیر کیا ہوتا ہے کہا فقیر وہ ہے کہ نہ وہ کسی کا مالک ہو اور نہ اس کا کوئی ملک ہو نہ

۱۵ یعنی مستقل طور پر غل دینا اور اپنی اسے سے کسی امر کو تجویز کرنا

۱۶ مراد یہ معلوم ہوتی ہے کہ کسی غرض کا تعلق نہ ہو۔ محض محبت و غفلت کے سبب قطع ہو

۱۷ یعنی حقیقت پر نظر رکھنا جس سے ایسا نمکشف ہو جاوے کہ قابل التوبہ صرف حق تعالیٰ ہوا اسکے سوا لام سے خلق ہو۔ پس ہو جانا

۱۸ مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسا قدر تقویٰ میں غالب ہو کہ کوئی حاجت کہ سب کا ملن غرض نہیں خدا تعالیٰ کے

دور و پیش نہیں کرتا۔ پس مقاصد آخرت اس سے مستثنیٰ ہیں اور وقتی حیا جہاں میں ہے آگے جہنم میں کی

تیسرے وہ بھی اسی تفصیل کی محتاج ہے ۱۹



(قولہ) جسو اللہ تعالیٰ کی طرف حاجت خواہ سکے معنی یہ ہیں کہ وہ اپنی عبودیت کے وظیفوں میں مشغول رہے اپنے رب کے اور پر اسے پورا اعتماد ہے اپنے لئے حسن محافظت حراست کا عالم ہے اسے ضرورت اپنی غرض حاجت کی اس واسطے نہیں ہے کہ وہ جاننا ہے کہ اللہ میرے حال کا علیم ہے تو سوال کو درمیان میں امر زائد ہے اور (ماہیت تصوف کے باب میں) مشایخ کے جو اقوال ہیں ان کے معنی اور مراد انواع مختلفہ ہیں اس واسطے کہ انھوں نے ان میں ایسے احوال کی طرف اشارہ کیا ہے جو ایک اوقات میں ہوتے ہیں دوسرے اوقات میں نہیں ہوتے اور ہمیں اس کے بعض کو بعض سے جدا کرنے میں خاص صنوابط کی حاجت ہوتی ہے اس لئے کہ ہر آئینہ انھوں نے تصوف کے معنی میں بعض ایسی اشیاء کا ذکر کیا ہے کہ ایسی ہی اشیاء کا فقر کے معنی میں بیان کیا گیا ہے اور بہت چیزیں فقر کے معنی میں نیز ذکر کر دی گئی ہیں کہ ان کی مثل تصوف کے معنی میں بیان کی جاتی ہیں اور جہاں شبہ واقع ہو تو بیان امر خال لا بد ہے اس واسطے کہ اشارات متبعہ فقر کے زہد کے معنی سے مشتبہ ہو جاتے ہیں اور کبھی تصوف کے معنی سے اور طالعہ زہد کو ایک دوسرے سے متمیز نہیں ہوتا پس تو ہم کہتے ہیں کہ تصوف غیر فقر ہے اور زہد غیر فقر ہے اور تصوف غیر زہد ہے پس تصوف ایک ایسا اسم ہے جس میں فقر اور زہد کے معانی ہی حاصل ہیں اور کچھ اوصاف اور اختلافات ان میں اور زائد ہیں جن کے بغیر آدمی صوفی نہیں ہوتا خواہ وہ زاہد اور فقیر ہو جائے (چنانچہ) اب جنہوں نے کہا کہ تصوف بالکل آداب میں ہر ایک وقت کا ایک ادب ہے اور ہر ایک حال کا ایک ادب ہے اور ہر ایک مقام کا ایک ادب ہے اور جس نے اوقات کے آداب کی پابندی کی وہ مردوں کے مرتبہ کو پہنچا اور جس نے آداب کو ضائع کیا وہ بعید ہے اس مقام سے کہ ظن قرب کا رکھتا ہے اور مرد ہے اس محل سے کہ امید قبول کی رکھتا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ حسن ادب ظاہر حسن ادب باطن کا عنوان ہے اس واسطے کہ جناب سول اللہ علیہ السلام نے (ایک مصلیٰ کے حق میں) فرمایا کہ اگر اس کا دل خاشع اور متواضع ہوتا تو اس کے اعضا و جوارح بھی خاشع ہوتے ابو حمزہ جری سے تصوف کو متعلق سوال کیا گیا تو فرمایا کہ ہر ایک اعلیٰ خلق میں درانا اور ہر ایک ادنیٰ خلق سے نکلتا ہے پس جو وقت تصوف میں یعنی حصول اور تبدیل اخلاق کے معلوم ہوئے اور اس کی حقیقت ان میں ملحوظ ہوئی تو معلوم ہوا کہ تصوف زہد اور فقر دونوں سے بڑھ کر ہے اور بعض کا قول ہے کہ فقر کی انتہا باوجود اس کے شرف کے ابتداء تصوف کی ہے اور اہل شام تصوف اور فقر میں فرق اور متمیز نہیں کرتے وہ کہتے ہیں کہ

آیت قرآنی للفقراء الذین احصوا فی سبیل اللہ یعنی صدقات اُن فقرا کے لئے ہیں جو اللہ کی راہ میں  
محصور ہوئے یہ وصف صوفیہ کا ہے اور حق تعالیٰ نے اُن کو فقرا کے نام سے ذکر کیا ہے اور ہم ابھی  
اس بات کو واضح کئے دیتے ہیں جس سے تصوف اور فقر کے درمیان فرق ظاہر ہو ہو ہم کہتے ہیں کہ فقیر  
اپنے فقر میں اُسکو گرفت کئے ہوئے ہے اور اسکی فضیلت کے ساتھ تصوف ہے غنا اور تونگری پر اسے  
ترجیح دیتا ہے اس کا جو عوض اللہ تعالیٰ کے نزدیک مستحق ہے وہ اُس کا منظر ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے فقیر جنت میں دو ستمندوں سے آدھے دن بیشتر داخل ہوں گے  
اور یہ آداب دن پانسو برس کا ہے پس جو وقت وہ عوض باقی کو دیکھتا ہے تا صلیات فانی سے رک جاتا  
ہے اور فقر قاتلہ سے معاف کرتا ہے اور اس فضیلت اور معاد عمدہ کے جاتے رہنے کے خوف سے وہ ال  
فقر سے ڈرتا ہے اور یہ امر طریقی صوفیہ میں عین علالت ہے اس واسطے کہ یہ معاد ضوں کی طرف آنکھ لگاتا ہی  
اور اس عوض کے لئے دنیا کو چھوڑتا ہے اور صوفی موعودہ اجر و ثواب کے لئے ترک نہیں کرتا بلکہ موجودہ احوال  
کے سبب تمام چیزوں کو ترک کرتا ہے اس واسطے کہ وہ ابن دقت ہے اور نیز فقیر کا خطا موجود کو ترک کرنا اور  
غنیمت فقر کو لینا ایک قسم کا ارادہ اور اختیار ہے اور ارادہ اور اختیار صوفی کے حال میں ایک غلبہ ہے  
اس لئے کہ صوفی جس شے میں قائم ہے ارادہ الہی سے ہوا ہے نہ کہ اپنے ارادہ سے پس وہ یہ صورت فقر میں  
فضیلت دیکھتا ہے اور تونگری کی صورت میں بلکہ فضیلت اُس شے میں دیکھتا ہے جہیں اسے حق  
تعالیٰ شہر دیتا ہے اور اسے آس میں داخل کرتا ہے اور وہ اُس شے میں داخل ہونے کے لئے اللہ تعالیٰ  
کی طرف سے اذن پاتا ہے اور وہ کبھی آسودگی کی صورت میں بحکم الہی داتا ہے جو فقر کے برخلاف ہو  
اور اُس وقت آسودگی میں فضیلت دیکھتا ہے اس واسطے کہ حکم الہی اسی میں رہتا ہے اور صادقین کو  
اُس وسعت میں داخل ہونے کی بدن اسکی گنجائش نہیں کہ وہ اذن الہی کا علم قوی اور محکم کر لیں اور  
اس معاملہ میں اندیشہ لغزش کا ہے اور یہ دعویٰ کا ایک باب ہے اور کوئی حال ایسا نہیں ہے  
جسکے ساتھ صاحب حال موصوف ہو مگر یہ صاحب باطل ہیں اسکی نقل کرتا ہے لیہلک من ہلک  
عن بدینہ و یحیی من حی عن مدینہ تاکہ جو ہلاکت وہینہ سے ہوا اور جو سالم ہے وہ وہی اجینہ سے سالم ہے  
پھر جب یہ واضح ہو چکا تو فقر اور تصوف کے درمیان فرق ظاہر واضح ہو گیا اور معلوم ہو گیا کہ فقر تصوف  
کی اساس اور بنیاد ہے اور اسی سے اُس کا قوام ہے اس معنی کہ تصوف کے مراتب تک پہنچنے کا طریق



فقر ہی ہے نہ کہ اس معنی کر کہ وجود تصوف سے وجود فقر لازم ہے جنید علیہ الرحمۃ نے کہا ہے کہ تصوف اس کا نام ہے کہ حق تجھے تجھے مارے (یعنی فنا کر دے) اور اپنے ساتھ تجھے جلاؤ (یعنی بقا دے) اور یہی بات ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے کہ صوفی قائم فی الاشیاء اللہ کے ساتھ ہوتا ہے نہ کہ نفس کے ساتھ اور زاہد دونوں اپنے نفس اشیا میں موجود ہوتے ہیں اپنے ارادہ سے حالات میں وقوف کرتے ہیں اپنے اندازہ علم کے موافق مجاہدہ کرتے ہیں اور صوفی اپنے نفس سے بجا اعتبار ہوتا ہے۔ اپنے علم کو قلیل سمجھتا ہے اپنی معلومات کی طرف مائل نہیں ہوتا اپنے رب کی مراد سے قائم ہوتا ہے نہ کہ اپنے نفس کی مراد سے ذوالنون مصری علیہ الرحمۃ کا قول ہے کہ صوفی وہ شخص ہے کہ نہ طلب اسکو تھکائے نہ بربط اس کو مضطرب کرے اور یہی اُن ہی کا قول ہے کہ صوفی نے سب چیزوں پر اللہ تعالیٰ کو ترجیح دی پس اللہ تعالیٰ نے سب چیزوں پر اُن کو برگزیدہ فرمایا تو اُن کا ایشاریہ ہے کہ اپنے علم پر انھوں نے علم الہی کو اپنے ارادہ پر ارادہ اللہ کو ترجیح دی۔ بعض صوفیوں نے کہا گیا کہ مختلف طوائف میں سے میں نے جو کس گروہ کے ساتھ صحبت رکھوں کہا صوفیہ کے ساتھ اس واسطے کہ برو کے لئے ہی اُن کے نزدیک ایک وجہ مہر کی ہے اور اُن لوگوں کے نزدیک بڑے بڑے اعمال کی کوئی ایسی وقعت نہیں کہ اُن سے جھک کر بڑھا دیں کہ تیرا نفس تجھے عجب اور غرور میں ڈال دے۔ اور یہ وہ علم ہے کہ نہ فقیر کے پاس پایا جاتا ہے اور نہ زاہد کے پاس اس واسطے کہ زاہد تو ترک کو بہت بڑا جانتا ہے اور لینے کو برا سمجھتا ہے اور یہی فقیر کا حال ہے اور یہ حالت اس واسطے ہے کہ اُن کا ظرف چھوٹا ہے اور وہ اپنے حد علم پر ٹھہرے ہوئے ہیں اور بعض صوفیہ نے کہا ہے کہ صوفی وہ ہے کہ اُس کے سامنے جب دو اچھے حال یا دو اچھے خلق پیش آئیں تو وہ اُن میں سے اُس کے ساتھ ہو اور فقیر اور زاہد دونوں کو پوری تمیز دو اچھے خلق میں نہیں ہوتی بلکہ وہ اخلاق میں سے بھی اسی کو اختیار کرتے ہیں جو کہ ترک کی طرف اور مشاغل دنیا سے باہر موبنے کی طرف زیادہ داعی ہو وہ دونوں اس معاملہ میں اپنے علم سے کسے دالے ہوتے ہیں اور صوفی اپنے صدق التجا اور حسن انابت اور خفا قرب اور لطافت دخول و خروج الی اللہ کے سبب حسن کی تمیز رکھتا ہے بایں وجہ کہ اسکو اپنے رب کا علم ہوتا ہے اور وہ اپنے رب کی گفتگو اور مکالمہ سے بہرہ ور ہوتا ہے۔

۱۵ یعنی اگر اس کے احوال سلب ہو جاویں تو یوحنا محبت مع الحق کے پریشان ہوا ۱۲۔

(باقی آئندہ)

اور تمھاری لئے تکلف کیا پھر تو کہتا ہے میں روزہ سے ہوں افطار کر اور ایک دن اسکی جگہ قضا کر اس سے  
 اوپر یہی جہاں افطار میں موافقت کرنے کا ذکر آیا ہے اگر بعد نیت عموم کے ہوگا قضا واجب ہوگی اور  
 قبل نیت قضا واجب ہوگی یا درکھو) اور باقی جو (افطار میں) موافقت نہ کرے اسکی وجہ سو (حدیث  
 میں) وارد ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور آپ کے صحابہ کھانا کھایا اور بلال روزہ  
 تھے تو اپنے فرمایا ہم تو اپنا رزق کھا رہے ہیں اور بلال کا رزق جنت میں ہو غرض جب معلوم ہو جاوے  
 کہ (روزہ رکھنے سے) اس موقع پر کسی قلب کو اذیت ہوگی یا کسی ایسے شخص کی موافقت سے کہ جسکی  
 موافقت (کسی وجہ شرعی سے) معتقم سمجھی جاتی ہے کسی فضیلت کی امید ہو تو نیک نیتی سے افطار  
 کر لے طبیعت کے حکم اور تقاضے سے نہ کری۔ اور اگر اس وصف کو نہ پاوے تو پھر یہ مناسب نہیں کہ اس  
 شخص پر حرص اور داعیہ نفس نیت کے ساتھ مشتبہ ہو جاوے سو اس کو چاہئے کہ اپنا روزہ پورا کرے اور  
 (وجہ اسکی یہ ہے کہ) گاہے یہ منظوری (افطار کی) داعیہ نفس کے سبب ہوتی ہے نہ کہ اپنے بہانی کے  
 ادراغ کے لئے اور فقیر طالب کے بہترین آداب سے یہ ہے کہ وہ جب افطار کرے اور طعام تناول  
 کرے تو بعض اوقات اپنے باطن کو اسکی (پہلی) حالت سے بدلا ہوا اور اپنے نفس کو اور وظائف  
 عبادت سے سست پاتا ہے۔ تو وہ (یعنی فقیر طالب اسوقت) قلب متغیر کا بواسطہ ازالہ تغیر کے علاج  
 کرتا ہے اور کچھ کعبتیں پڑھ کر یا کچھ آیات تلاوت کر کے یا کچھ اذکار و استغفار کو عمل میں لا کر اس طعام  
 کو گداختہ (یعنی منہضم کہ ضعف اثر اس کے لوازم سے ہے) کر دیتا ہے چنانچہ خبر میں وارد ہوا ہے کہ  
 گداختہ کر دیا کرو اپنے طعام کو ذکر سے اور منجملہ آداب ضروری صوم کے اس کا حتی الامکان مخفی رکھنا ہی  
 لیکن اگر اخلاص پر پورا قادر ہو تو کچھ پروا نہ کرے خواہ ظاہر ہو جاوے یا مخفی رہے۔

(باب چیل و یکم ختم ہوا)

تنبیہ

جلداول کے باب پنجم کے شروع عنوان میں جو تنبیہ ہے وہی یہاں معروض ہے

اللہ علی



## بیالیسواں باب طعام اور اس چیز کے بیان میں ہے جو صلاح و فساد اس میں ہے

صوفی کے عادات اس کے حسن نیت اور صحت مقصد اور وفور علم اور اس کے آداب بجالانے کے سبب سے عبادت پر بات ہیں اور صوفی کا وقت اللہ کے واسطے بیہ ہو جاتا ہے اور وہ اپنی زندگی کو اللہ کے واسطے چاہتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو بطور امر کے فرمایا ہے قل ان صدقاتی فی سبکی و تمجیدی و محافی اللہ رب العالمین یعنی کو اور رسول پر آئینہ میری نماز اور میری عبادت اور میری زندگی اور میری موت اللہ کے واسطے جو عالمین کا پروردگار ہے۔ صوفی پر عادت کی باتیں اس کی حاجت کی وجہ سے اور اس کی بشریت کی ضرورت سے پہنچتی ہیں اور اس کی بیداری کا نور اور اس کی نیک نیتی اس کی عادات کو محیط ہو جاتا ہے تو اس کی عادات روشن اور مشعل عبادات ہو جاتی ہیں اور اسی واسطے حدیث میں وارد ہوا ہے کہ عالم کی نیند عبادت ہے اور سانس اس کی تسبیح ہے باوجود نیند میں غفلت ہے لیکن یہ ایک چیز جس سے عبادت پر استعانت ہے عبادت ہو جاتی ہے پس تناول طعام ایک اصل غنیمت ہے جو بہت علوم کا محتاج ہے اس وجہ سے کہ وہ مصالح دینی اور دنیاوی کو مل رہے ہیں اور اس کے اثر کا تعلق قلب اور قالب دونوں سے ہے اور اس کے ساتھ بدن کا قیام قوام ہے کیونکہ سنت الہی اسی طرح جاری ہے اور قالب قلب کی سواری ہے اور ان دونوں سے دنیا و آخرت کی آبادی ہے اور ہر آئینہ حدیث میں وارد ہے کہ جنت کی زمین بھرا ہے اس کی روئیدگی تسبیح اور تقدیس ہے اور قالب بالانفراد حیوانات کی طبیعت پر ہے کائنات سے آبادی دنیا کے لئے استعانت کیجاتی ہے اور روح اور قلب فرشتوں کی طبیعت پر ہے کہ ان دونوں سے آبادی آخرت میں کیجاتی ہے اور ان دونوں کے جمع ہونے سے دونوں میں دارین کی آبادی کی صلاحیت ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ نے آدمی کو اپنی لطیف حکمت سے خاص ترین جو اہر جسمانیست اور روحانیت سے دکھایا ہے اور اس کو خلاصہ زمین و آسمان کا ستور اور قرار گاہ بنایا ہے اور آدمی کے بدن کے

۱۵ یعنی دولت نفس کے واسطے کوئی عادت اختیار نہیں کرتا ۱۲ منہ۔

قائم رہنے کیلئے عالم شہادت کو اور ان چیزوں کو جو انہیں نباتات اور حیوانات کے قبیل سے ہے بنایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تمہارے واسطے سب ان چیزوں کو جو زمین میں ہیں پیدا کیا ہے بطریق طبع کو پیدا کیا اور وہ حرارت اور رطوبت اور برودت اور یوبست ہے اور اس کے واسطے سے نباتات کی آفرینش کی اور نباتات کو حیوانات کیلئے قوام کروانا اور حیوانات کو آدمی کا مستحق و منقاد کیا کہ ان سے آدمی اپنے بدن کے قوام کیلئے امر معاش میں استعانت کرتا ہے سو طعام معدہ میں پہنچتا ہے اور معدہ میں ہی چار طبیعتیں ہیں اور طعام میں ہی چار طبیعت ہیں پھر جب اللہ تعالیٰ مزاج بدن کا اعتدال چاہتا تو معدہ کے طبع میں سے ہر ایک طبیعت طعام کی اس طبیعت کو لیتی ہے جو اسکی ضد ہے چنانچہ حرارت تو برودت کو اور رطوبت یوبست کو لے لیتی ہے اور مزاج معتدل ہو جاتا ہے اور کبھی سے اس کا حفظ رہتا اور جب اللہ چاہتا ہے کہ قالب کو قفا اور جسم کو خراب کرے تو ہر ایک طبیعت اپنی جنب کو ماکل میں لیتی ہے اور اسوقت طبع مائل اور منحرف ہو جاتے ہیں اور مزاج میں اضطراب پیدا ہو جاتا ہے اور بدن مستقیم نہ جاتا ہے یہ تقدیر خدا عز و جل کی ہے وہ سب بن بنہ سے ڈارتا ہے کہا میں نے تو بیت میں آدم علیہ السلام کی صفت پائی ہے کہ میں نے آدم کو پیدا کیا اور اسکے بدن کو چار اشیا یعنی طبع یا پس اور بار دو سار سے مرکب کیا اور یہ اس واسطے کہ میں نے اسکو مٹی سے بنایا اور وہ خشک ہے اور اسکی تری پانی سے ہے اور حرارت اسکی نفس کی طرف سے اور برودت اسکی روح کی طرف سے ہے اور اس پیدایش کے بعد بدن میں چار انواع کی مخلوق پیدا کی کہ وہ سب حکم سے ہم کی اصل ہیں ورنہ اس کا قوام ہے تو جسم بدون ان کے نہیں قائم رہ سکتا اور خود ان میں سے ہی ہر ایک دوسرے کے بغیر قائم نہیں رہ سکتے سودا صفر اور خون اور بلغم پھر میں نے ان مخلوقات میں سے بعض کو بعض میں جگہ دی تو یوبست کا گھر سودا میں بنایا اور رطوبت کا گھر صفر میں اور حرارت کا مسکن خون میں اور برودت کا مسکن بلغم میں کیا پس جس بدن میں یہ چاروں پیدایشی چیزیں جنکو میں نے اصل بنایا ہو متدل ہو میں یعنی ان چاروں میں سے ہر ایک چوتھائی نسبت سے ہوئی کہ اس سے تھوڑا اور بڑھتا ہے اس کی صحت تو کامل ہوگی اور اس کی عمارت متدل ہوگی اور اگر ان میں سے ایک یا دو دوسروں پر زیادہ ہوگئی تو وہ ایک دوسروں کو نہایت نیکی اور ان کی ساتھ میل اور جو رکرنی اور بدن پر اس کے گرد و پیش سے بیماری داخل ہوگی جس قدر کہ اس ایک کا غلبہ ہوگا حتیٰ کہ بدن ان کی



طاقتوں سے ضعیف ہو جائیگا اور ان کی مقدار سے عاجز ہوگا ز اور یہ صورت ہلاکت کی پس طعام میں ضرورتیں امور یہ ہے کہ وہ حلال ہو اور ہر ایک شے جسکی مذمت شرع نے نہ کی ہو وہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور خصیت سے اس کے بندوں کیلئے حلال ہے اور اگر شرع کی خصیت نہوتی تو بڑی مشکل ہوتی اور طبیبان شواربی بنی العتیا اور ابوصوفیہ سے یہ حکم کہ منعم کو یعنی اللہ تعالیٰ کی نعمت دینا اور ایک کتا سے پہلے ہاتھ دھوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کھانے سے پہلے ہاتھ کا دھونا فقر کو دور کرتا ہے اور یہ عمل نفی فقر کا موجب ہے اور کھانے سے پہلے ہاتھ کا دھونا اوب کے ساتھ استعمال ہے نعمت کا اور یہ شکر نعمت کے اور بکریاتی کا مستوجب ہے پس ہاتھ کا دھونا نعمت کا کھینچنے والا اور فقر کا دور کرنے والا نصیر اور انس بن مالک نے بنی تمیمی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے جو شخص چاہو کہ اس کے گھر کی خیر و برکت زیادہ ہو تو پابست کہ وضو کرے جب کہ غذا اس کے سامنے آئے پھر اللہ تعالیٰ کا نام لے پس اللہ تعالیٰ کا قول ولا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ اسکی تفسیر تو اللہ تعالیٰ کا نام لینا حیوانات کے ذبح کے وقت ہے اور امام شافعی اور امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ نے اس کے واجب ہونے میں اختلاف کیا ہے مگر صوفی کا فہم اس سے باوجود یہ وہ عام تفسیر پر ہی قائم ہوتا ہے یہ ہے کہ وہ کھانے کو کھاتا بھی نہیں مگر اس وقت کہ وہ مقرون بذكر و تذکر کے ساتھ مقرون کرنا اس کا فرض وقت اور فرض اوب ہے ملا دیا اور وہ یہ سمجھتا ہے کہ کھانا کھانا اور پانی پینا ناشی ہوتا ہے نتیجہ نفس کی اقامت اور اسکی اتباع ہو سے سے اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کو اسکی دوا اور تریاق سمجھتا ہے عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چھ صحاہ کے ساتھ کھانا کھا رہے تھے تو ایک اعزابی آیا اور وہ لغتوں میں وہ سب کھانا نوش کر گیا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اعزابی اگر بسم اللہ کھاتا تو یہ کھانا سب کو کفایت کرتا سو جب کوئی تم میں سے کھانا کھائے تو چاہئے کہ بسم اللہ کہے اور اگر وہ بھول گیا بسم اللہ کھاتا تو کھانا چاہئے بسم اللہ اولہ و آخرہ اور مستحب ہے کہ پہلے نغمہ میں بسم اللہ کہے اور دوسرے نغمہ میں بسم اللہ الرحمن اور تیسرے نغمہ میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کہے اور تین سانس میں پانی پئے پہلے سانس میں الحمد للہ کے جب پانی پی چکے اور دوسرے الحمد للہ رب العالمین اور تیسرے میں الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم کہے اور جسطرح معده کے لئے طبائع مقدار اور مقرر میں جیسا کہ ہم نے ان کا ذکر کیا جو طعام کے طبائع کے موافق ہیں اسی طرح قلب کے لئے بھی مزاج اور طبیعتیں ہیں مگر انہیں کے واسطے جو ریاضت و عبادت بیلری کر ہیں

۱

باقی قرآن و حدیث میں بتلا دی ہیں اب کوئی بات دین میں نکالنا درست نہیں) غلط ہے کیونکہ  
 افعال و اقوال صحابہ تابعین و تبع تابعین۔ مایستنبط منہ یہی بدعت نہیں ہے اہ اس اعتراض  
 میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس نے عبارت مذکورہ کا یہ مطلب قرار دیا ہے کہ اللہ و رسول  
 نے تفصیل و اردین کی سب باتیں بتلا دی ہیں اور دین ان منصوصات میں منحصر ہے حالانکہ جب  
 صاحب علم نے بہشتی زیور دیکھی ہے وہ جانتا ہے کہ حضرت مدظلہم العالی کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے  
 کیونکہ انھوں نے بہت سے ایسے مسائل لکھے ہیں جو کہ کلام اللہ یا احادیث جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 میں نصاً موجود نہیں ہیں بلکہ مجتہدین و علمائے ان کو اپنے اجتہاد سے استنباط کیا ہے ایسی حالت  
 میں وہ معنی اُن کے کیسے مراد ہو سکتے ہیں جن کی بنا پر معترض صاحب نے اعتراض کیا ہے اور کہا ہے  
 کہ مضمون مذکور غلط ہے کیونکہ افعال و اقوال صحابہ و تابعین و تبع تابعین مایستنبط منہ یہی بدعت نہیں ہے  
 اہ جب یہ معلوم ہو گیا تو ثابت ہوا کہ اس نے اپنی اس اعتراض کو اس اصول پر مبنی کیا ہے کہ جہانگیر  
 کوئی کلام لفظاً محمول پر محمول ہو سکے ہرگز اسکو صحیح محمل پر محمل نہ کیا جاوے بلکہ غلط محمل پر محمول کیا جاوے  
 خواہ وہ کتنا ہی ظاہر البطلان اور خلاف مراد شکم کیوں نہ ہو۔ اس سے ان کا عناد اور لدا و اس قدر  
 ظاہر ہے کہ کوئی منصف عاقل اس کا انکار نہیں کر سکتا اور ثانیاً انھوں نے بدعت کی جو معنی بیان  
 فرمائے ہیں وہ ان کے اصول کی بنا پر صحیح نہیں ہیں کیونکہ انھوں نے فرمایا ہے دوسری عرفی خاص جو  
 عموماً محدثوں میں مستعمل ہے اسکے معنی یہ ہیں کہ جو امر بعد قرون ثلاثہ مشہور لہا بالآخر کے پیدا ہوا اور ان  
 حضرات کے طریقوں کے خلاف ہوا۔ یہ تعریف اس قدر ناقص ہے کہ اس سے تمام دین کی بنیاد  
 متزلزل ہو جاتی ہے کیونکہ بدعات خارجہ و ثبوتیہ و غیرہ قرون ثلاثہ مشہور لہم بالآخر میں پیدا ہو چکی ہیں  
 جیسا کہ اہل علم پر مخفی نہیں پس اگر یہ تعریف صحیح ہو تو تمام بدعات مذکورہ دین میں داخل ہو جاوینگے  
 اور اعتقاد تفصیل علی برہینین و لعن و تبرار علی کرم اللہ وجہہ وغیرہ جزو دین ہو جاوینگے نعوذ باللہ  
 من ہذہ الخرافات خدا مسلمانوں کو ایسے مفسدین و عیان اصلاح کی اصلاح سے محفوظ رکھے (و شیخ  
 ہو کہ یہ اعتراض صرف معترض صاحب پر ان کے مسلم اصول کی بنا پر اور الزام ہے دیگر علماء پر نہیں ہے  
 جنکی عبارات اس قسم کی ہیں کہ چونکہ ان کی عبارات ہووے ہیں پس عبارات دیگر علماء جو اسی قبیل سے ہیں  
 ان سے ہم پر اعتراض نہیں ہو سکتا) اور ثانیاً انھوں نے کہا ہے کہ امام شافعی نے تو تصریح کر دی ہے



کہ جب تک کتاب سنت اثر اجماع کے مخالف نہ ہو اس وقت تک بدعت نہیں ہے ۱۰ سو امام شافعی پر تو ہیکو کوئی اعتراض نہیں کیونکہ ان کی عبارت مؤول ہے ہاں معترض پر اعتراض ہے کہ اس تعریف کو کیونکر قبول کر لیا جو کہ بظاہر باقیاس کو اولہ شرعیہ سے خارج کر رہی ہے رابعاً اصولی کہا ہے کہ اقوال و افعال صحابہ تابعین و تبع تابعین مایستنبط منہ بھی بدعت نہیں ہیں۔ یہ کلیۃً اور علی الاطلاق صحیح نہیں ہے ذرا تابعین اور تبع تابعین کی تعریف ملاحظہ فرمائیے اور اسکے بعد قتل حسین اور سب علی کرم اللہ وجہہ و سفک دمار مسلمین پر نظر ڈالئے اور پھر بتلائیے کہ کیا یہ سب امور جزو دین تھے یہ گفتگو اس وقت ہے جبکہ مایستنبط منہ اقوال صحابہ الہ پر بحذف عاطفت معطوف کہا جاوے لیکن اگر وہ قید یہاں اقوال مذکورہ کی تو علاوہ اسکے کہ مضمون الفاظ سے ثابت نہیں ہو اس پر یہ اعتراض ہے کہ اس سے معترض کے اصول پر لازم آتا ہے صحابہ اور تابعین و تبع تابعین کے علاوہ دیگر علماء کے اقوال مستنبط بدعت میں داخل ہوں نفوذ باللہ من هذا الجمل والعداد کیا اب بھی ہمیں اجازت نہیں ہے کہ ہم آپ حضرات کے دعویٰ اصلاح کے مقابلہ میں الا انهم هم المفسدون کہیں اور غائب معترض صاحب کو چاہئے کہ نفوذ باللہ آیت قرآنیہ الیوم اکملت لکم دینکم الہ کی یہی تردید فرمادیں اور کہیں کہ ابھی تو خیر القرون کے ختم ہونے میں بہت عرصہ باقی ہے ان کے بہت سے اقوال و افعال کتم عدم سے منصفہ جو در جلوہ افروز نہیں ہوئے آپ ابھی سے الیوم اکملت لکم دینکم فرماتے ہیں کیا ان کے تمام افعال و اقوال بدعت ہیں (لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی اعظم) آپ نے دیکھا کہ آپ کا عناد آپ کو کس قدر رسوا کر رہا ہے خدا کے لئے آپ اس عناد سے توبہ کیجئے ورنہ معلوم نہیں کہ حضرت مولانا کی عداوت آپ کے کتنا شک پہنچا دے لڑو نا تو آپ باقر عائد ہی ہو چکا التزام کی کمی ہے خدا محفوظ رکھے۔

۱۱۰

اور سادہ سادہ انہوں نے کہا ہے ہیکو معاف کیا جاوے گا اگر ہم کہیں الہ اس عبارت کے اسلوب سے معلوم ہوتا ہے کہ معترض صاحب کا دعویٰ ہے کہ حضرت مولانا مدظلہم العالی نے اپنے خیالات غیر صحیحہ کے اثبات کیلئے اپنی طرف سے یہ عقیدہ تراشا ہے حالانکہ یہ صریحاً افتراء ہے عقیدہ مذکور اہل سلام کا متفق علیہ ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ بدعات مردود پر یہ تعریف صادق آتی ہے یا نہیں حضرت مولانا مدظلہم العالی اور دیگر اہل حق کے نزدیک صادق آتی ہے اور اہل بدعت کہتے ہیں کہ تعریف مذکور

صادق نہیں آتی۔ لیکن یہ کہنا کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا کہ مولانا نے بدعت کی تعریف اپنے خیالات کی حمایت کیلئے خود تراش لی ہے۔ استعین اللہ بما یفترون۔ اور سابقہ انھوں نے کہا ہے کہ ان امور کے متعلق ہم بعد کو بحث کریں گے کہ مؤلف صاحب اپنی دعویٰ کے ثابت کرنے کے لئے کیا شکیں کیا ہیں۔ لیکن جناب وہ ان ایجاب پر قلم اٹھاویں گے اس وقت انہیں معلوم ہو جائیگا کہ غیب و خسران خود انہی کا حصہ ہے اور اہل حق بجز اشرار و لٹک ہم الفائزون کا مصداق ہیں پس اس تحقیق و تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ حضرت مولانا مظلوم العالی کا کلام بالکل بے غبار اور مجمع علیہ ہے اور معترض کا اعتراض سراسر حسد و عناد و مکارہ و دلداد ہے۔

## تحقیق مسئلہ لعن علی المعین

بہشتی زیور میں سے کسی کا نام لیکر کافر کنایا لعنت کرنا بڑا گناہ ہے۔ اس پر یوں قبض کر لیا جائے پہلے ہم قرآن پاک کی آیہ لکھتے ہیں۔ اس کے بعد بیان کریں گے کہ مولوی صاحب نے اس مسئلہ میں کیا غلطی کی ہے۔ اور گو کہ وہ بہت سی لوگوں کو اس مسئلہ میں اپنا ہم خیال پا دیں گے لیکن الحق الحق بلا اتباع ولا تنظاری من قال فانظر الی ما قال۔ قال اللہ عز وجل و الذین یرمون ازواجہم ولم ینکم لہم شہداء الا انفسہم فشہادۃ احدہم اربع شہادات باللہ انہ لمن العادقین والخامسة ان لعنة اللہ علیہ ان کان من الکاذبین۔ اب اس کے بھی معنی سمجھ لینا چاہئے۔ تاج العروس شرح القاموس میں ہے۔ لعنة حکم عند لعنہ طردہ وابعاد عن الخیر هذا من اللہ تعالیٰ ومن الخلق السب والدعاء اس آیت پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ لعان میں شہر اپنے اوپر لعنت بھیجتا ہے۔ اگر مطلقاً معین پر ناجائز ہوتی تو کیوں لعان کا حکم ہوتا۔ اسی کے ساتھ آپ کو معلوم ہوا کہ لعنت خداوند تعالیٰ کی جانب سے ہو تو تو لعنت علیک کے معنی طرد تک و ابعاد تک عن الخیر کے ہونگے۔ لیکن اگر لعنت خدا کی جانب سے نہ ہو جیسا کہ عموماً آج کل عورتیں کرتی ہیں۔ کہ تجھ پر بھڑکا تجھ پر لعنت۔ جس کے معنی سوائے گالی کے اور کچھ نہیں ہوتے۔ اور یہ قسم ثانی عموماً منع ہے۔ بلکہ یہ کو معنی اول کا اعتبار سے گناہ کبیرہ ہونے میں کلام ہے۔ رد المحتار میں ہے اقول حقیقة اللعن المشہورة ہی الطرد۔



عن الرحمة وهي لا تكون الا لكافر ولذا يخرج على معين لم يعلم موته على الكفر بدليل و  
ان كان فاسقا مشهورا كيزيد على المعتمد - فبيد ايضا بعيد هذه العبارة هذا ما ظاهره  
لكن يحل على منع لعن المعين مشروعية اللعان وفيه لعن معين - نعم بحجاب بانه  
معلق على تقدير كونه كاذبا لكنه لا يخرج عن بعض معين تامل ثمرات في لعن القاتل  
قال اللعن في الاصل الطرد وشرعا في حق الكفار لا بعاد عن رحمة الله تعالى وفي حق  
المؤمنين الاسقاط عن درجة الا برار ثم ذكر عبارة البحر الاثنية ثم قال وعن هذا  
قيل ان المراد بلعن في مثل ذلك الطرد عن منازل الا برار لا عن رحمة العزيز الغفار  
او كحر الرق من ہے - فان قلت هل شرع الدعاء باللعن على الكاذب امعين قلت في  
غاية البيان من باب العدة وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال من شاء باهله  
ان سورة النساء القصص نزلت بعد التي في سورة البقرة اي من شاء المباهلة اي المدا  
باهلته وكانوا يقولون اذا اختلفوا في شيء بهلته الله على الكاذب من ههنا قالوا هي  
مشروعة في زماننا ايضا اه اور اس کے حاشیہ میں علامہ شامی نے لکھا ہے - اقول مقتضی  
مشروعية اللعان جوازہ فان قول القاذف لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين فيه  
الدعاء باللعن على نفسه وكونه معلقا على تقدير الكذب لا يخرجہ عن كونه معيناً  
حاصل كلام یہ ہے - کہ لعنت علی المعین طرد و ابعاد عن الرحمة کا عدم جواز مسلم نہیں ہے - اور  
اگر تسلیم ہی کر لیا جاوے - پس وہ لعنت جو ہمارے دیار کی عورتوں میں مستعمل ہے - اس معنی میں  
نہیں ہے - وہ صرف ایک گالی کا لفظ ہے پس اگر کسی وجہ سے معین کے واسطے کہا باو تو حرمت  
کی کوئی وجہ نہیں ہے جس طرح حجاج کو فاسق کہنا جائز ہے - اسی طرح المحرم من مراتب الا برار  
بھی ہے - یا زید کے افعال پر اسکو فاسق کہنا جائز ہے تو لعنت بمعنی سب و تم کے استعمال کرنے  
میں کوئی قباحت بظاہر نہیں ہے - ہمارے اس قول کی تائید علامہ سعد الدین نقاش زانی کا مشہور  
قول لعنة الله عليه علی اعوانہ و انصارہ کرتا ہے اور شرح مقاصد ہی ہمارے مؤید ہے مجاہد  
کلام نہیں - کہ لعنت کرنے سے کوئی فائدہ نہیں اس واسطے ممانعت کرنا فعل مختلف فیہ میں  
مگر بڑا گناہ ہونے میں تامل ہے - ورنہ لازم آئے گا - کہ کسی ایسے کافر پر لعنت کرنے سے

الحمد لله رب العالمین  
 و الصلوة علی محمد و آله  
 و سلم  
 و تعالی  
 و تعالی  
 و تعالی

الاحكام القلیة  
 بابت ذی الجود  
 زحال السنه عن حال  
 مولد علیکم لاله حضرت  
 مولانا شرف عیضا  
 تقاضای تظلم العالی  
 بذیل سرخی (ذی الجها)  
 ملاحظه شود  
 (نائب مدیر)

مِنْ الْمَشْوَى الْمُعْتَوَى

<p>تن چو سماع جان همچو خلیل                  وقت فرج الله اکبری کنی                  گوی الله اکبر و این شوم را                  همچو اسماعیل پیشش سربزه                  نیم جان بستاند و صاحبان</p>	<p>کرد جان تکبیر جسم نبل                  همچنین در فرج نفس شتنی                  سربیرتا وارده جان از عنای                  شاد و خندان پیشش شاد                  آنچه در و مهت نیاید آن</p>
---	---



# اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیہ

( ۱ ) رسالہ ہذا کا مقصود ائمہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔

( ۲ ) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔

( ۳ ) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔

( ۴ ) یہ رسالہ ہفتہ روزہ ہونے کی بجائے تین روزہ ہونا شروع ہو کر رہے گا۔

( ۵ ) کسی مادہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی چھتے کم ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت ہوگی۔

اس سے بھی بڑھ جائیگا قیمت سالانہ یہ ہے۔ اس سال بوجہ گرانی کا نذر ہے کی گئی ہے۔

( ۶ ) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرمائی ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ

دی پی جائیگا اور یا اس کے خرچ و بیلو کا اضافہ کر کے پھا کا و بیلو ہوگا۔ اس سال سے کا و بیلو ہوگا

( ۷ ) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت بھیجیں گے

یا دی پی کی اجازت نہ دینگے دوسرے پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔

( ۸ ) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریداریوں گے ان کی خدمت میں کل پرچے ابتدائی

قیمت سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریداری سمجھے جائیں گے۔

( ۹ ) قیمت ہمیشہ پیشگی سجاوگی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا دی پی کی اجازت میں ہاں اگر کوئی

صاحب سطر سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائے گی۔

( ۱۰ ) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں (جماعت انتخاب لائیفات) مقیم خاتونہ تھانہ بمبوان

مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرماتی رہے گی۔

( ۱۱ ) الاملا کے متعلق جدت تحریرات بنام مدیر مونی چاہئیں۔

( ۱۲ ) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ

منسبہ خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

رفیق احمد مالک مددو المطابع و مدیر رسالہ الاملا تھانہ بمبوان ضلع منسٹر

۵

دلیل اس مقدمہ کے

جوانکی ردائے

طبرہ ہفتہ

بعد رابع صفحہ

۱۹ پر مذکور ہے

ہفت

حسب رتبته



رَبِّ زَادْنِي عِلْمًا

وَقُلْ لِّمَنْ يَشَاءُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

امثال ملایه که دال است بر مطلوبیت زیادت در علوم و ادرا و محدث که دال است بر نیت  
که دست از تحصیل و دانش و تحقیق شریع ملقب به

# الأمم

مشتمل بر شعب علمیه متنوعه خمس سلسله و ائمه

این امداد الفسادی فی الفقه و العقائد و احادیث و تفاسیری فی ما یصلح بانسوانح الحیه یا تریبه اسماک  
احوال الخائسته این اسماک که لایق فی سید الطریق فی اسماک العامه و نه نفوسات خبرت متوبات نیرت  
ان القواعد الخائسته الثقیه معارف و معرفت فی سلوک و صلاح و اقل فی الفقه کمال ان افاضات سلسله حضرت لانا  
عرفت علی حسب رتبه است باطلان نوافضات حضرت شیخ العرب العجم و فلما الحاج الشاه محمد ادا  
ت که بقرب صحیفه مشیریت به تبرکته نامیش نیز در اسماک اشات کار تحقیقات ناما یکرا افضل است

کتاب ایا رب ما محمد اسم شریعی جلد

بازار الاقصر قرق احمد

مطبع امداد المطابع تحت شایخون جلوه نمودن گرفت

محمد کریم بن شای



این صغیف کلمه شش ادا و نام یافت امداد المطابع انتظام

نہرت حنا میں رسالہ اللہ اور باریت محمد مصطفیٰ

ببرکت عاقل حکیم الاقصد میر میر لانا شریف علی رضا علیہ السلام

خاتقاہ امداد یہ تھا نہ بھون سے

شائع ہوتا ہے

ردیف	موضوعات	فصل	صاحب مضمون	صفحه
۱	تزئین السالك - - -	سلوكيات المبتدیان	حضرت مولانا اشرف علی صاحب	۳
۲	ارشاد فی سبیل الابرار - -	سلوک اخلاق	" " " " " "	۱۱
۳	معارف العبادت جداول -	تصوف	" " " " " "	۱۹
۴	" " " " " "	تصوف	" " " " " "	۲۲
۵	مسائل و انتداب - -	فقه	" " " " " "	۲۶
۶	املا الفسادی - -	فقه	" " " " " "	۳۱
۷	التحقیقات المفیده - -	فقه	مولوی حبیب احمد صاحب کیرانی	۳۵

## ہمارے ناظرین

کے ہر چہ کو شعر و گہنے کے وقت اس کو پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ کر توفیق و شہرت و حبیب فرید مطلق کا جو گانا

**حال**۔ کان کو میں یوں جانتا تھا کہ اس سے گندہ کرنا اپنا اختیاری امر ہے یہ جلدی ترک ہو سکتا ہے مگر اب آنکھ اور زبان کی حفاظت کرنے سے معلوم ہوا کہ حفاظت بہت ہی مشکل امر ہے کیونکہ میں رات کو اور دن کو جہاں بھی لیٹ جاؤں اور تلاوۃ قرآن جہاں کرتے بیٹھوں برابر مجھے آواز ... آتی رہتی ہے کہ دو آدمی کسی کی شکایت و غیبت یا بیجا الفاظ بول رہے ہیں اس کا علاج بتلاویں کہ پھرتے چلتے کان میں روئی رکھا کروں۔ یا کیا کروں۔ تحقیق۔ اور ہر توجہ نہ کیجاوے پھر گناہ نہیں۔

**سوال**۔ مسئلہ موروثی اور جمعہ فی القری کے ناجواز کا علم تو غالباً ہمارے ضلع کے لوگوں کے کانوں کے اندر بڑا ہی نہیں الا جو حضرت والا کے خاص متبعین ہوں گے اس مسئلہ کے تائید پڑنے سے عوام کو عموماً اور غیر متقلدین کو خصوصاً لوگوں کو بہکانے کا بہت بڑا موقع ملے گا مگر ان باتوں کی احقر کو پروا نہیں حضرت کی صحبت کی برکت سے ان سب باتوں کا کچھ خیال نہیں ہمکو مقتدا بننا تو ہے نہیں۔ مگر مسئلہ کے پوچھنے پر تو بتلا ہی دینا پڑ گیا حامل میں طویل تحریر کا غرض مشورۃ حضور والا کی خدمت میں عرض کرنا ہے کہ پہلے

پہل کیا صورت اختیار کروں۔

**جواب**۔ خود کسی کو خطاب کیا نہ جاوے جو شخص آپ کے عمل کے متعلق دریافت کرے کہ کئی مناسب غور کر دیا یا اسے اور جو اپنے عمل کے متعلق پوچھے اگر تحقیق و عمل کے قصد سے پوچھے بتلاں جاوے اور جو عناد و اعتراض پوچھے کہہ دیا جاوے کہ دو ستر علماء سے پوچھو۔

**حال**۔ بعضے وقت مثلاً سوتے وقت بوجہ کاپلی زبان سے ہونٹہ نہیں ملتی کبھی صرف زبان تالو میں لہمی وہ بھی نہیں صرف خیال اسدائشہ کا ہوتا ہے۔ ہاتھ تہیج کے دانوں پر چلا جاتا ہے آیا یہ ممنوع تو نہیں ہے

**تحقیق**۔ نہیں بلکہ ایسے وقت تحریک لسان ممنوع ہے (بحریت لعلہ لیتعفر فیفس)

**حال**۔ اور کچھ مفید ہے یا نہیں۔

**تحقیق**۔ مفید ہے لان الفکر کا الذکر۔

**حال**۔ گذارش یہ ہے کہ قبل ماضی یہ حال تھا کہ مذکور کا تصور قلب میں ہر خیال میں



ترقی ہوتی رہتی کہ قلب میں غفلت ہو جاتی مہمتی اب ذات حق کا تصور قلب میں رہتا ہو اور پرگندگی نہیں ہوتی۔

تحقیق۔ مگر اسلم یہ ہے کہ اسی پر اکتفا نہ کیا جاوے کہ ہمیں دھوکہ کا احتمال ہے بلکہ زبان کو بھی ذکر میں مشغول رکھنا چاہئے۔

حال۔ دھوب میں بیٹھ کر آنکھ بند کرنے سے ضبط روشنی معلوم ہوتی ہے ویسا ہی حالت قلب میں جنصور قلب کے وقت محسوس ہوتی ہے۔

تحقیق۔ قابل التفات نہ سمجھا جاوے۔

حال۔ کئی روز سے یہ خیال پیدا ہوا کہ قلبی شاہ عرش ہے اور عرش پر صفت جمالی کاٹھن ہے لہذا قلب ہی مظہر صفت جمالی ہے اس خیال کے پیدا ہونے سے اور غفلت مغلوب ہو گئے اخیر شب میں اس خیال میں زیادہ حظ حاصل ہوتا ہے۔

تحقیق۔ ان ہوا جید کی طرف قصد التفات نہایت مضرب اصل چیز ذکر ہے۔ باللسان والقلب معاً اگر اسکی ساتھ بلا قصد کوئی وارو آجاوے مضائقہ نہیں۔

حال۔ تین روز سے یہ حال جدید پیدا ہو گیا ہے کہ جیسے خوفناک خبر سننے سے یا خوفناک چیز سنانے سے دہشت پیدا ہوتی ہے وہی حالت اکثر وقت رہتی ہے اور روز بروز تیزی جاتی ہے۔

تحقیق۔ یہ حال ہمیشہ ہے سالک کو بلا قصد پیش آتا ہے ہمیں کی مٹتی ہی ہوتی ہے پھر ارادہ ہمیں اعتدال ہو جاتا ہے پس سکی طرف ہی جلب یا سلباً التفات نہ کرتا پایا ہے۔

حال۔ ضعف و شغ کی وجہ سے دوا زہ تسبیح پوری نہیں ہو سکتی صرف نصف ہوتی ہے اسی وقت اتفا کروں یا نصف بعد مغرب اور نصف اخیر شب میں۔

تحقیق۔ جو طبیعت پر ہل ہو اور خواہ پوری ہو یا نصف ہو ہر حال میں صرف اسی پر اکتفا نہ کیا جاوے وقت ہی ذکر جاری رکھا جاوے جس سے دلچسپی ہو اور اکم ذات زیادہ ہل نہ لگے۔

حال۔ خواب بہت دیکھا کرتا ہوں۔ بعضے بعضے خواب عرض کرنا چاہتا ہوں۔ اگر ارادہ ہو تو بندہ عرصہ یا زبانی عرض کروں۔

تحقیق۔ جو خواب زیادہ اہم معلوم ہو اسکو لکھ دیجئے بعض اوقات زبانی بیان کے وقت بھی

انکی تاویل ذہن میں نہیں آتی۔

**حال**۔ عرصہ ہوا دو مرتبہ خواب دیکھا کہ غلیظ کھارہا ہوں۔ حتیٰ الوسع تجارت میں احتیاط کرتا رہا۔ تحقیق بعض اوقات تو یہ محض تجریدی کائنات ہوتا ہے اور بعض اوقات کوئی نامشروع کلمہ صادر ہو جانے سے ایسا معلوم ہوتا ہے۔

**حال**۔ حضرت دیکھا شروع شجرہ جو چھپا تھا اس میں لکھا تھا کہ ظہر کے بعد ایک منزل دلائل الخیرات کی پڑیں بنایا کر کے نیز جب سے اکثر برابر پڑھتی ہے اب پرچہ الامداد میں دیکھا دلائل الخیرات جتنی دیر میں ہو کوئی درود پڑھنا زیادہ اچھا ہے یہ دیکھ کر جیسا پہلے عقیدہ تھا وہ اب نہیں رہا۔ دلائل الخیرات جتنی دیر میں پڑھی جاتی ہے کوئی اور درود اتنی دیر پڑھنا مشکل نہیں لیکن روزانہ یہ پڑھنا مشکل ہے جیسا ارشاد ہو عمل کیا جاوے۔

**تحقیق**۔ اگر روزانہ بنا مشکل ہو تو ایسے شخص کیلئے دلائل الخیرات ہی کی منزل مصلحت ہے۔

**حال**۔ حال یہ ہے کہ دل اوداس رہتا ہے اور یہ خیال آتا ہے کہ دیکھو یہ سطح بڑا پایا ہو۔

**تحقیق**۔ تعجب کے بعد یہ ہوتا ہے مقصود ہی نہیں سمجھے اگر سمجھے ہیں اور نہ جانتا ہے تو اس کا پانچواں کیا مشکل ہو خدا کا حکم جالائے بس رہنا حاصل ہے اس میں کیا اشکال ہوگا۔

**حال**۔ اور ایک خطرہ تو سوہان روح ہو رہا ہے اور ہے وہ بہت دنوں سے بھی تو بالکل نہیں ہوتا وہ یہ ہے کہ جب میں خدائی بات تو یہ غور و فکر سے کرتا ہوں تو بس فوراً غلطہ کہتا ہے کہ خدا کے وجود پر کیا دلیل ممکن ہے نہ وہیں بے بیانات قلب میں آتی تو سنا تاں گزر جاتا ہے بہت ہی پریشان ہوتا ہوں۔ فوق و فوق بنا رہتا ہے استغفار کرتا ہوں۔ دعا کرتا ہوں کہ یا اللہ اس پریشانی سے محفوظ رکھئے ابھی کوئی دلیل سمجھ میں اس وقت آ جاتی ہے تو کچھ کہیں پہناتی ہے ورنہ بہت پریشانی رہ جاتی ہے قلب میں نہایت پیدا ہو جاتا ہے۔ ایک میں دوسرے سمجھتا ہوں اسوجہ سے کہ غلطی دینی کچھ ضروری نہ تھی مگر دس بارہ روز سے یہ خیال ہوا کہ اطلاع کر دینی ضرور چاہئے شاید اور کچھ نہ آوے۔ اب لکھ مستحکم فرمائیے کہ یہ ناپاک خطرہ جاتا رہے اور دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ اس کا علاج کے دل کو اپنے مشاہیر میں مستغرق رکھے۔

**تحقیق**۔ دوسرے تو ہے ہی اور آپ نے جو اس کا علاج تجویز کیا ہے دلیل سے دفع کرنا ہی تو سبب





**تحقیق**۔ قبض ہے اس کا سبب کبھی کوئی تغیر طبعی طبعی ہوتا ہے۔ کبھی معصیت کبھی محض امتحان طلبا سنے جہاں سبب کی تشخیص نہ ہو سکے سب معالجات کو جمع کیا جاوے یعنی طبیعت سے بغض وغیرہ و کدلا کر تعدیل مزاج کی جائے۔ استغفار کی کثرت کی جائے اور بلا التفات و تردد کام میں لگے رہنا چاہئے۔  
**حال**۔ آج کل ایسی خراب حالت ہو کہ نہ تو قرآن مجید حفظ کیا جاتا ہے اور نہ انہیں دھپسی دیتی ہے اور اس حفظ نہ کرنے سے طبیعت کو صدمہ اور دلچسپی رہا کرتی ہے سو جہاں کلام مجید لیک پڑھا طبیعت متقبض ہوتا شروع ہوتی۔ اور ہر ادھر کے خیالات کا ہجوم ہو جاتا ہے بس کلام مجید بند کر دیتا ہوں دوسری بات یہ ہے کہ اکثر نماز تہجد قضا ہو جاتی ہے بوجہ غلبہ تیند کے جسکی وجہ سے تمام دن طبیعت مضطرب اور پریشان سی رہا کرتی ہے اگر یہ خیال کروں کہ بعد عشاء پڑھ لیا کروں تو طبیعت کو سخت گراں گذرتا ہے اور یہ خیال ہوتا ہے کہ ایسی نعمت جو حق تعالیٰ کے فضل سے حاصل ہو گئی ہو لہذا نماز تہجد کا پڑھنا آخر شب میں اس عادت کو ترک کر کے دوسرا وقت قایم کروں۔ ہرگز ہرگز دل قبول نہیں کرتا اگرچہ ایسا اتفاق کہ نماز تہجد ناغہ ہو جائے بہت کم ہوتا ہے بلال اس بات کا کہ اس سے پہلے کسی دن بھی نماز تہجد قضا ہوئی تھی اگر ضرورت غسل کی پیش آ جاتی تھی تو اسی وقت غسل کر کے نماز تہجد ادا کرتا تھا کہ اب اکثر قضا ہو جاتی ہے اور اب اگر کبھی غسل کی ضرورت پیش آ جاتی ہے تو صبح کو اٹھ کر غسل کرتا ہوں اس وقت غسل نہیں کرتا افسوس اس سے جی ہوتا ہے مگر محض افسوس ہی افسوس ہے عمل نہیں ہے کہ ال دین گذارٹ ہو کہ حصہ نور و ان دعا فرما دیں کہ کلام مجید کے حفظ کا شوق روز افزوں رہے نماز تہجد و ذکر جسکو آخر شب میں کرنے کا معمول ہے اس دوست سے محروم نہ ہو جاؤں۔

**تحقیق**۔ قرآن مجید حفظ چندے مٹوی رکھے اور تہجد بعد عشاء پڑھے اگر آخر شب میں پھر اٹھ کر صبح پھر پڑھ لیجئے کیا اول شب میں پڑھنا بالکل نہ پڑھنے سے ہی زیادہ گراں ہے۔

**حال**۔ پردہ کے متعلق میں نے بہت چاہا مگر یہ ناممکن سامعہ معلوم ہوتا ہے اللہ تعالیٰ عورتوں کی جمالت سے محفوظ رکھے۔

**تحقیق**۔ خدا جانے چاہنے کے کیا معنی۔ جو صورت میں مبتلا ہوں وہ کیجئے وہ یہ کہ ایک روز بی بی اور ساس اور سب گھر والوں کو ایک جگہ بٹلا کر ان سے کہئے کہ غدری تو مجھ سے پردہ کرنا



اور سب ملکر تاکید کرو کہ مجھے پردہ کرے ورنہ میں گھر میں آنا بالکل چھوڑ دوں گا پھر یہ انتظام کر کے  
مجھ کو اطلاع دیجئے۔ اب جب تک یہ انتظام نہ کر لیا جاوے میسرے پاس خطہ آوے۔  
**حال**۔ مگر میں نے اپنی طرف سے یہ انتظام کر لیا ہے کہ میں گھر میں بہت کم جاتا ہوں۔ اور اگر  
جاتا ہوں تو دروازہ سے سیدہ بانچی نظر کے دو سر مکان میں جہاں نہر میری بوری آسکتی ہے  
جدا جاتا ہوں اس صورت سے امید ہے کہ فتنہ سے محفوظ رہوں گا۔

**تحقیق**۔ یہ ایک ناواقفی ہے مکائد نفس و شیطان سے ہمیں اس قدر فتنہ کا ہنگامہ مل میں اپنا  
نفس یہ گوارا نہیں کرتا۔ کہ اس کا جی بڑا ہو۔

**حال**۔ خانگی ضروریات نے پریشان کر رکھا ہے اس واسطے ایک وظیفہ فراخی رزق کیلئے بعد  
عشاء کے کچھ دنوں سے پڑھنا شروع کر دیا ہے جسکی اجازت مولانا مرحوم راجپوری سے ہے وہ بھی  
کہ سورہ منزل شریف گیارہ بار مع گیارہ سو بار یا معنی کے اگر یہ وظیفہ میری اطمینانیت کے  
کچھ خلاف ہو تو تحریر فرما دیجئے میں فوراً چھوڑ دوں گا۔

**تحقیق**۔ خلاف نہیں گو کچھ زیادہ مناسب ہی نہیں۔

**حال**۔ بندہ کی حالت ناگفتہ بہ ہے کہ فضول گوئی اکثر ہو جاتی ہے بارہا قصد کیا کہ آئندہ  
ضرورت کلام نہ کروں مگر افسوس کہ اب تک کامیابی نہ ہوئی اس کے متعلق دعا فرمائیے کہ حق تعالیٰ  
توفیق عطا فرمادیں و نیز معالجہ مرض ہذا سے مطلع فرمائیے گا۔

**تحقیق**۔ علاج یہ ہو کہ ہاتھ میں ہر وقت تسبیح رکھئے اور یوں سمجھئے کہ میرا اصلی کام ذکر ہے اس سے  
کوئی وقت خالی نہ جانا چاہئے اس طریق سے خود ہی بات کرنے کو جی نہ چاہے گا کہ اسکو اصلی کام  
میں مغل پاپا جاو لگا۔ انکار اس پر بھی کوئی فضول سرزد ہو جاوے۔ اسی وقت چار رکعت نفل اللہ  
جبرائیل کے ادا کیجاویں اور نفس کو خطاب کیا جاوے کہ جب ایسی حرکت کر لگا یہی مشقت تجھ پر آوے گا  
اور دعا بھی کرتا ہوں۔

**حال**۔ حالت گریہ پانچ چار یوم سے نہیں ہے۔

**تحقیق**۔ اس کا نہ ہونا ذرا ہی معز نہیں ورنہ فان لم تکنوا اقتبالا اور دنوتا۔

**حال**۔ ذکر بالجہر فی المسجد کو تو ہم تاہم فی المسجد کی رعایت ضروری ہے یا نہیں

**تحقیق۔** اس نام کو اگر نوم فی السجد جائز ہے تو اسکی رعایت ضروری ہے والا فلا

**حال۔** جناب والا نے تحریر فرمایا تھا کہ مواعظ اور تربیت السالک بالدام مطالعہ کیا کرو کچھ روز تک اسپر عمل رہا لیکن طبیعت نہیں لگی تھوڑا سا جہاں پڑھا نہیں کہ طبیعت گھبرانے لگتی ہے۔ البتہ دیوان حافظ اور شنوی مشربیت کی شرح دیکھنے میں بہت طبیعت لگتی ہے مضامین مواعظ اگرچہ نافع اور عجیب ہیں طبیعت تو چاہتی ہے خوب دیکھا کروں لیکن اسپر عمل نہیں ہوتا خدا جائے کیا باہر تحقیق۔ گو طبیعت نہ لگے زیادہ وقت آمیں صرف کرنا چاہتے۔ اور دیوان اور شنوی میں گو دل لگے مگر اتنی کم وقت صرف کیا جاوے اور مواعظ کی نسبت جو لکھا ہے کہ اسپر عمل نہیں ہوتا مجھ کو اس مضمون سے سخت تکلیف پہونچی افسوس پاؤ کر ڈوب جانا چہ معنی۔ کیا عمل پر قدرت نہیں یا عمل کی رغبت نہیں جلد جواب دیں۔

**سوال۔** گو خواہوں کی طرف ملتفت نہیں ہوں نہ ان کا کچھ اعتبار کرتا ہوں مگر ایک خواب برا تعبیر عرض خدمت اقدس ہے۔

**جواب۔** ایک روز کیا دیکھتا ہوں کہ حضور والا ایک میدان وسیع و طویل میں اس غلام کے ساتھ کھڑے ہیں اور کسی کا انتظار فرما رہے ہیں۔ اس میدان کے بالکل درمیان میں ایک خوفناک شے ہے جسکی داہنی طرف شاید دیوار ہے۔ اور اس دیوار کے داہنی طرف کوئی بڑا باغ ہے۔ اور سترک کے بائیں طرف بڑا ہی ڈراؤنا مہبت ناک جنگل ہے جس میں طرح طرح کے پھاڑ کھائی تو اسے جانور موجود ہیں اور اس داہنی طرف دیوار ہی نہیں ہے اسی سترک سے حضور والا کی طرف ایک شخص میران و پریشان چلا آ رہا ہے جب وہ قریب آیا تو حضور سے خائفانہ بھوں میں کہنے لگا کہ حضور بڑا سخت مقام ہے حضور والا نے میری طرف اشارہ فرمایا کہ تم اس راہ کو جلد ملے کرو میں نے ذکر عرض کی کہ حضور الیہا رخصت راستہ بغیر میرے کیسے ملے کریں۔ یہ سن کر حضور والا نے فوراً ایک کتاب جھکے عنایت کی اور وہ کتاب مقصد السبیل تھی بندہ جب مستعد ہوا تو ایک تیز رفتار گھوڑا سواری کو بندہ نے اٹا فانا سارا سفر ملے کیا گوداہ میں داہنی طرف درندے سے ملے مگر کسی نے گزندہ پہونچی جب راستہ بلا تعجب ختم کر چیا تو غلام کو حصہ کا خیال آیا خیال کے آتے ہی بندہ نے اپنی بڑی پھیر لی اور ان واحد میں حضور کے پاس ان موجود ہوا آتے ہی حضور والا نے سوال فرمایا کہ تم نے



راستہ کو کیسا پایا۔ غلام نے نہایت ادب سے عرض کیا کہ حضور بہت ہی آسان راستہ میں نے پایا اُسکے بعد حضور نے قصہ السبیل غلام سے واپس لے لی۔ اس خواب میں پریشان کن امر یہ ہے کہ حضور نے قصہ السبیل واپس کیوں لے لی۔

اجواب۔ اشارۃ مبارک خواب ہے ہمیں بشارت ہے طریق کے سہل ہو جائے گی اور اشارہ ہے طریق قصہ السبیل کے صحیح ہونے کی اور قصہ السبیل کی واپسی اشارہ ہے مقام تکمیل کی طرف کہ کسی نے حضرت جنیدؒ سے پوچھا ما الہنایۃ انھوں نے فرمایا۔ العود الی البدایۃ جسکا ایک جزویہ بھی ہے کہ بعد کمال کے مجاہدہ ابتدائیہ کی حاجت نہیں رہتی بقول مولانا خلوت چلے ہو لازم نہ ماند۔

حال۔ ڈیڑھ ماہ کی صحبت بابرکت سے جو کچھ بندہ کے فہم ناقص میں آیا ہے وہ یہ کہ اختیار کی کوتاہی کی اصلاح کرنی چاہئے اور غیر اختیار سے طرف التفات نہیں چنانچہ اسی خیال سے اکثر استغفار کر لیتا ہوں حسب اشارہ حضرت پابندی سے اتباع جو کر رہا ہوں۔ اُسکو سمجھتا ہوں کہ یہ برکت حضرت عطیہ خداوند جل جلالہ وجل شانہ ہے کہ اگر یہی نہ ہوتا تو کیا کر سکتا الحمد للہ مجاہدہ صرف علاج ہے باوجود مجاہدہ کے یہی الشدائد کے فضل کی ضرورت ہے چنانچہ شب کو نسبت دن سے غذا میں کسی قدر کمی تو کرتا ہوں۔ لیکن اُسکی ساتھ سوتے وقت اللهم الیک فوضت نفسی پڑھ لیت ہوں کہ اختیار میں انہیں کے ہے باوجود تقبیل غذا کے یہی اگر وہ کام نہیں تو فینکچر نہیں تو کچھ نہیں کر سکتا ہوں۔ ان کا احسان ہے الحمد للہ علاوہ ادائی حقوق عیال وغیرہ کے جملہ مخلوق کے حقوق ادا کرنا ضرور ہے یعنی المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ کا مصداق بننا چاہئے چنانچہ اسکی فکر کی توفیق بھی سہ کار ہے شروع ہو گئی ہے۔ اسکے جرمات میں جرماتہ نقد و نقل نماز شروع کر دی ہے اور شخص مذکور سے جسکو تکلیف پہنچی ہو معافی کا خواستگار ہوتا ہوں اور خدا سے توفیق نیک عمل و اصلاح کی کرتا ہوں۔ تنہائی میں اپنی کوتاہی اپنے کو ذات باری تعالیٰ کے سامنے کہہ بی غلط و علوم تربیت والے ہیں لائے محض سمجھ کر رقعہ آجاتی ہے بعض نماز میں یہی جو کچھ فہم میں آیا ہے و احوال میں ان کو عرض کر دیا۔

تحقیق۔ اشارۃ خوب سمجھے جی خوش ہوا۔

اس سے کسی نے پوچھا کہ مخلوق تو پریشان ہو رہی ہے اور تو اس طرح بے فکر ہے اس نے کہا کہ میں  
بے فکر کیوں ہوں میرے مالک کے یہاں دو گاؤں ہیں اس وقت نفس کو ایک تازیانہ لگا اور یہ بات  
زہن میں آئی کہ اسے نفس جیسے مالک کے پاس دو گاؤں ہیں وہ تو بے فکر ہے اور تیرے مالک کے  
قبضے میں آسمان و زمین عرش و کرسی ہے تو پریشان ہے اسی وقت سے توجہ الی اللہ کی توفیق ہوئی  
افسوس کہ اس وقت معاملہ بالعکس ہو گیا دنیا کمانے اور شب و روز اسی دہن میں رہنے کو ترقی اور  
ادب و اعز می سمجھتے ہیں اور بے فکری اور توکل کو سستی کہتے ہیں اور طرہ یہ ہے کہ اپنے کو خیر خواہ اور خیر خواہ  
قوم کہتے ہیں جو شخص مومن ہو جائے نفسانی میں مبتلا ہو اور سوائے دنیا کمانے کے کوئی شغل نہ ہو  
اس سے دوسرے کی خیر خواہی کیا ہو سکتی ہے حقیقی خیر خواہ انبیاء علیہم السلام اور بزرگان دین ہیں  
حق تعالیٰ فرماتے ہیں ۔ لَعَلَّكَ بِالْخَيْرِ لَكَ أَنْ لَا يَكُونَ لَكَ مَوْنٌ ۝ یعنی اسے محمد صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم آپ جو شب و روز ان کی فکر میں گھلتے ہیں تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ شاید اسی فکر میں کہ  
یہ ایمان نہیں لائے آپ اپنی جان کو ہلاک کر دیں گے ان حضرات کا مشرب یہ ہے ۵

۲۵۵

طریقت بجز خدمت خلق نیست	سبب و سجادہ و دین نیست
-------------------------	------------------------

شاہ اسحق صاحب کی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا کہ حضرت فلاں شخص کے نام ایک رقعہ  
لکھ دیجئے اس سے میرا ایک کام ہے آپ کا رقعہ دیکھنے سے وہ کر دیگا۔ وہ شخص حضرت کا سخت  
مخالف تھا حضرت نے رقعہ لکھ دیا اس نے جا کر اس شخص کو دیا اس نے اس رقعہ کی تہی بنا کر  
دی اور یہ کہا کہ شاہ صاحب کے کہو کہ اسکی تہی بنا کر فلاں جگہ رکھ لو اس شخص نے اسی طرح اگر یہ قول  
شاہ صاحب کی خدمت میں نقل کیا شاہ صاحب نے فرمایا کہ بھائی اگر اس فعل سے تیرا کام چلتا تو  
مجھے اس سے بھی اربیع ہوتا یہ جواب اسکو ہو چکا وہ شخص یہ بات سن کر بڑبڑایا اور اس قدر متاثر ہوا  
کہ شاہ صاحب کی خدمت میں آکر اس نے معذرت کی اور اسکو ہدایت ہو گئی دس برس کے مجاہدہ  
میں یہی وہ بات نہوتی جو شاہ صاحب کے ایک کلمہ میں ہو گئی اب بتلائیے کہ ایسی نفع رسانی آج  
کس میں ہے آج ترقی کا دم بھر نواسے اسکو پست مہمتی کہتے ہیں ایک بزرگ سے کسی نے پوچھا کہ تم  
کہاں سے کھاتے ہو انھوں نے فرمایا کہ یہ دنیا اللہ کا گھر ہے اور ہم اسکے ضیف ہیں اور ضیافت  
بروئے حدیث تین دن ہوا اور اللہ کے نزدیک ایک دن ایک ہزار برس کا ہے چنانچہ فرمایا ہے وَلَیْسَ



يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مَّا قَدْ دُونَ هَـۥ ۝ تو تین ہزار برس تک تو دعوت ہے اسکے بوجھ

## روپیہ کمائی کی ممانعت نہیں اس میں کھرب چائیکلی ممانعت

میرا مطلب ان حکایات سے یہ نہیں ہے کہ روپیہ نہ کماؤ اور جاگیر گھر ٹکڑاؤ مقصود یہ ہے کہ اس میں کھرب مرت جاؤ بلکہ ضرورت پر نظر رکھو اور ایسے خصال حاصل کرو جیسی کہ بزرگوں میں ہوتے ہیں اور مال جمع کرنے کی ممانعت نہیں کرتا بلکہ بعض بزرگ روپیہ بہت رکھتے تھے مگر وہ اپنے نفس کیلئے نہیں بلکہ خدمت خلق کیلئے جیسے خزانچی اور تحصیلدار ہوتا ہے یہ حضرات ہی اسی طرح سے روپیہ رکھتے ہیں اور بلا اذن اس میں سے خرچ نہیں کرتے جیسے سلیمان علیہ السلام کو سلطنت دیکھی اور حضرت صدیق اکبرؓ تو خلافت ملی یوسف علیہ السلام کو مصر کی بادشاہی ملی لیکن حالت کیا تھی کہ جب مصر میں قحط پڑا تو یوسف علیہ السلام پیٹ بھر کر کھانا نہ کھاتے تھے۔

## اہل اللہ کی خوش خوراک کی خوش لباسی بھی ضلالتی کے لئے ہوتی ہے

اور اگر اہل اللہ میں کوئی خوش خوراک خوش لباس پایا جاوے تو وہ بھی باذن الہی ہے مثلاً ایک شخص ہے اسکو یہ ثابت ہوا کہ خلق کی ہدایت سے متعلق ہے اور مواظظ و تقریر سے تدریس سے لوگوں کو ہدایت کرنا اس کا مشغلہ ہے سو اگر وہ کھی دودھ اغذیہ مقویہ کا استعمال چھوڑ دے تو دماغ میں خشکی آوے گی اور کچھ کام اس سے نہو سکے گا اور اگر دماغ کی حفاظت کر لیا تو سب کام ہو سکیں گے۔

## نفس کو کھلا پلا کر اس سے سرکاری کام لو

یہ نفس بطور مزدور کے ہے اور یہ دماغ سرکاری مشین ہے اگر اسکو مزدوری ملتی رہے اور مرت ہوتی رہے تو کام دیتا رہیگا پس وہ خدمت نفس کی اس اعتبار سے نہیں کہ وہ ہمارا ہے بلکہ اس اعتبار سے کہ وہ سرکاری خدمت سے تعلق رکھتا ہے کسی نے خوب کہا ہے ۵

مازمہ بچشم خود کہ جمال تو دیدہ است	افتم بیائے خود کہ بگویت رسیدہ است
ہر دم ہزار بوسہ زخم دست خویش را	کو دامنست گرفتہ بسویم کشیدہ است

حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں ان لنفسک علیک حقاً ولزوجک علیک حقاً اور فرماتے ہیں المؤمن القوی خیر من المؤمن الضعیف۔

**ہدایت خلق جن بزرگوں کے متعلق ہوتی ہے انہیں صرف**

**اپنی صلاح کی فکر ہوتی ہے خلق کے برائے کلمہ کا ذکر نہیں ہوتا**

اور بعضوں کے کچھ نفع خلق کا متعلق نہیں ہوتا ان کو اپنے ہی نفس کی صلاح کی فکر ہوتی ہے ان کا مذاق یہ ہوتا ہے ۵

احمد تو عاشقی پیشخت ترا چہ کار دیوانہ بامں مسد شد شد شد شد

اور ایک کہتے ہیں ۵

خلق میگوید کہ خسرو بت پرستی میکند آسے آسے میکند باخلق و عالم کا نیست

تو کیسی قسم کی بدنامی سے نہیں ڈرتے۔

**ہدایت خلق جن بزرگوں کے متعلق ہوتی ہے**

**وہ بدگمانی کے موقع سے بھی بچتے ہیں**

ایک وہ ہیں جو شبہ سے بھی بچتے ہیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں معتکف تھے کہ حضرت صفیہؓ جو ازواج مطہرات سے ہیں تشریف لائیں جب آپ تشریف لیگیں تو حضورؐ ان کے پہنچانے کے لئے لب مسجد تک تشریف لائے تھے کہ سامنے سے دو شخص آئے حضورؐ نے فرمایا ذرا ٹھہر اور پھر ملو! انا صفیہؓ یعنی صفیہ ہیں یہ بات ان کو بہت بھاری ہوئی اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ تو یہ تو یہ کیا حضورؐ کی نسبت ہم کو چرگن کر سکتے تھے فرمایا کہ شیطان ابن آدم کے برگ و بار میں بجائے خون کے دھرتا ہے مجھ کو اندیشہ ہوا کہ کہیں تمھارے

دل میں کوئی دوسرہ نہ ڈالے +



## اہل اللہ مختلف مذاق کے ہوتے ہیں

اولیاء اللہ مختلف رنگ کے ہوتے ہیں سرکاری نگلہ سستہ ہے آپس گلاب بھی چنبیلی بھی بیلا بھی اور خاری بھی ہے۔

## اہل اللہ کو غم ہوتا ہے پریشانی نہیں ہوتی

اگر کوئی کہے کہ ہم نے انبیاء کی حکایتیں سنی ہیں کہ ان کو غم ہوئے ہیں یعقوب علیہ السلام ایک سات تک یوسف علیہ السلام کی جدائی میں مغموم رہے ایوب علیہ السلام سخت مصائب میں مبتلا رہے یوسف علیہ السلام کو بھائیوں نے ایذا پہنچائی جواب یہ ہے کہ ان حضرات کو رنج و غم تو ہوا لیکن پریشانی نہیں ہوئی غم اور شے ہے پریشانی اور چیز ہے اور غم ہونا کمال کے منافی نہیں بلکہ عین کمال ہے بعض بزرگوں کا حال آیا ہے کہ ان کے بیٹے کا انتقال ہوا اور وہ ہنس رہے تھے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بیٹے حضرت ابراہیم کا انتقال ہوا تو حضور محزون تھے ظاہر ہے کہ کمال وہ ہے جو حضور کا فعل ہے و جب اسکی یہ ہر کہ جو مغموم نہیں ہو تو انھوں نے تو صرف حق تعالیٰ کا حق ادا کیا اور جن کو غم ہوا انھوں نے اولاد کا بھی حق ادا کیا اور اللہ تعالیٰ کا بھی کالیں کو جو غم دیا جاتا ہے آپس یہ حکمت ہوتی ہے کہ صبر کی فضیلت حاصل کریں اسلئے کہ صبر بدون غم گریہ نہیں اور دوسری حکمت یہ ہے کہ حزن سے تصفیہ ہوتا ہے قلب کا۔

۲۵۸

## غم حیات طیبہ کے منافی نہیں

اگر کوئی کہے کہ جب حزن نہوا تو حیات طیبہ کہاں ہوتی بات یہ ہے کہ عین واقعہ رخ میں دو حیثیتیں ہیں باعتبار مصیبت مچنے کے تو وہ الم رساں ہے اور بہ اعتبار من المحبوب ہونے کے وہ مرضی ہے اور ان حضرات کے ہر واقعہ من اللہ ہوتا ہے وقت پیش نظر رہتا ہے اسلئے خواہ کسی طرح کی مصیبت پیش آوے وہ اس حیثیت سے پسندیدہ ہے اور ان کے اطمینان قلب میں کسی طرح خلل اتلا نہیں ہاں تکلیف پہنچنا امر آخر ہے۔

اسکی حقیقت جو بفضلِ تعالیٰ آج ہی سمجھ میں آئی ایک مثال کے ضمن میں یہ ہے کہ طیب ہونے کے دو درجہ ہیں اول غرہ دار ہونا اور نافع ہونا دوسرے صرف نافع ہونا مثلاً کہتے ہیں کہ یہ غذا طیب ہے کہ معنی یہ ہیں کہ غرہ دار ہی ہے اور نافع ہی ہے اور کہتے ہیں کہ یہ دوا طیب ہے تو اسکا طیب ہونا یہ ہے کہ شفا ہو جاوے اور اسن زائل ہو جاوے پس حزن مثل دوا کے ہو دوا کا کڑوا ہونا گو طبع کے خلاف ہے لیکن گوارا ہے کڑوی دوا ہی خوشی سے پی لیجاتی ہے اور تلخی برداشت کیجاتی ہے اور یہی حصول لذت کیلئے ہے اسلئے کہ دوائے صحت ہوگی اور صحت لذت ہے تو دوا ہی اس قاعدے سے لذت ہوگی اور ہمیں بھی ایک گونہ مسرت ہوگی بشرطیکہ اسکا نافع ہونا پیش نظر ہو۔ بعد ازاں اس تقریر سے کتبِ شجاعت رفع ہو گئے۔

## محبت کے تمام صیبتیں آسان ہو جاتی ہیں اور محبت ہی اصل سبب ترقی کا

خلاصہ یہ کہ ان حضرات کو خواہ مصیبت ہو رنج ہو فقر و فاقہ ہو ہر وقت خوش ہیں اور اصل میں خوش کرنے والی انکو محبت ہے چونکہ ان کو حق جل و علا شانہ سے محبت ہے اسلئے لقا حق کے انتظار میں ان کو سہل ہے دنیا میں کچھ لیجئے اگر کسی کو کسی سے محبت ہو جاتی ہے اور یہ معلوم ہو کہ فلاں دلت وہ ہم سے ملے گا تو اسوقت کے انتظار میں سب بلائیں اسکو سہل ہیں یہ انتظار کہ خدا تعالیٰ ہم سے خوش ہو گئے یا اسوقت ہم سے خوش ہیں اسکی ایسی خوشی ہوتی ہے کہ سب مصائب سہل ہو جاتے ہیں یہ سب محبت کی برکت ہے۔

خدا کی قسم یہی وہ شے ہے جسکی وجہ سے صحابہ رضی اللہ عنہم تمام مہمت میں ممتاز ہوئے اور یہی دولت ہو جسکے سبب سے سلف رحمہم اللہ کے آج تذکرے لکھے جاتے ہیں اور اصل سبب ترقی کی یہی شے ہے آج کل صحابہ کا تذکرہ کیا جاتا ہے کہ انھوں نے یوں ترقی کی یوں کی اور اس امر میں انکا اپنے نزدیک اقتدار کہتے ہیں اور اصل روح اور سبب ترقی سے اس تاں نہیں اور ترقی کی حقیقت سے واقف ہیں دنیا سمیٹنے کو اور جاہ مذہب کے تحصیل کا نام ترقی کر رکھا ہے صحابہ نے جو فتوحات کیا



وہ سب للہ بن تہی دنیا ان کے پاس تک نہ تھی سو ایسی ترقی کو کون منع کرتا ہے۔

## اہل اللہ مختلف مذاق کے ہوتے ہیں

صحابہ اور نیز دیگر سلف صالحین میں ہی مختلف رنگ کے لوگ تھے حضرت عیسیٰؑ نے گھر تک نہیں بنایا حضرت سلیمانؑ صاحب سلطنت ہوئے حضرت ابو ذر غفاریؓ مال جمع کرنے کو بالکل حرام فرمایا کرتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابو ذر غفاریؓ سے فرمایا تھا کہ اے ابو ذرؓ میں تمہارے لئے وہ پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں تم دو شخصوں کے درمیان بھی کچھ فیصلہ مست کرنا اور نہ یتیم کے مال کے ولی بننا اس لئے کہ میں تم کو کمزور دیکھتا ہوں یعنی تعلقات کی برداشت نہ ہوگی یہ ابو بکرؓ کا ہی جگر تھا کہ مدینہ طیبہ میں چٹائی پر بیٹھے ہیں اور روم و شام و دمشق و فارس کا انتظام کر رہے ہیں غرض انبیاء اور صحابہ اور اولیاء اللہ میں ہی ہر ایک کا جدارنگ ہے اور ان کیلئے ہی رنگ منا رہے بعضے روپیہ پیسے سے اسلئے گھبراتے ہیں کہ میاں کون جھگڑے میں پڑے ہے حقوق ادا نہ ہوں گے زکوٰۃ عشر قربانی وغیرہ وغیرہ سینکڑوں حقوق ہیں یہ بڑا قصہ ہے ایسے لوگوں کے ساتھ یہ برتاؤ ہوتا ہے کہ ان کو کچھ نہیں دیتے اور ہمیشہ وہ مفلس رہتے ہیں جیسے حضرت ابراہیمؑ کہ سلطنت چھوڑی اور جیسے حضرت شاہ ابوالعالی قدس سرہ کہ ہمیشہ فقر و فاقہ میں گذرتی تھی۔ حکایت۔ ایک روز کا قصہ ہے کہ حضرت شاہ صاحب کے یہاں ان کے پیر و مرشد تشریف لئے حضرت مکان پر تشریف نہ رکھتے تھے بی بی محبت انھوں نے تعظیم و تکریم سے پیر کو ٹھیرایا لیکن صاحب عادت حضرت شاہ صاحب کے یہاں اس روز بھی کچھ کھانے پینے کو نہ تھا بی بی نے پردے میں سے آنا دہارا مانگنے کیلئے خادمہ کو بھیجا پردہ سیوں نے ادھار بھی نہ دیا کہ ان کو ادھار دیکر کہاں سے لینگے پیر صاحب خادمہ کو برابر آنا جانا دیکر فراموش سمجھ گئے پوچھا کہ کس فکر میں ہو بی بی نے سمجھا کہ آپ کیا چھپانا واقعی یہ حضرات خدا کے نائب ہوتے ہیں ان سے اپنا کوئی حال چھپانا نہ چاہئے بی بی صاف کہہ دیا کہ حضرت آج ہمارے یہاں کچھ نہیں ہے پیر صاحب نے ایک روپیہ عطا فرمایا آج کل کے پیر تو مرید نکا ہی کھا جاتے ہیں کچھ خیال نہیں کرتے کہ ان کے یہاں کہاں سے آیا ہے اور کس طرح بیچارے لائے ہیں قصہ پیر صاحب نے فرمایا کہ اس ایک روپیہ کا انج لاؤ اور ہمارے پاس لانا چاہیے

غلہ حضرت پیر و مرشد کے پاس لایا گیا حضرت نے ایک تعویذ لکھ کر غلہ میں بادیاد اور یہ فرمایا کہ اس تعویذ کو مست لکھنا پیر صاحب تو رخصت ہوئے اب روزمرہ اس میں سے غلہ لکھا جاتا تھا اور وہ کم نہ ہوتا تھا کئی روز ہو گئے کہ صبح و شام کھانا آنے لگا یہ دیکھ کر حضرت شاہ ابوالمعالیؒ نے فرمایا کہ ہائیں یہ کیا بات ہو کئی روز ہوئے فقر و فاقہ نہیں ہے بی بی نے فرمایا کہ پیر صاحب تعویذ دیکھتے تھے اسکی برکت ہے فرمایا کہ ہمارا فاقہ اختیاری ہے اضطراری نہیں اب یہ مقام بڑی کشاکشی کا تھا کہ پیر کا تعویذ اگر رکھا جاوے تو اپنے مذاق کے خلاف اور اگر نہ رکھیں تو پیر کے تعویذ کی بے ادبی مگر سبحان اللہ ان حضرات کو حق تعالیٰ ایسا نور باطن عطا فرماتے ہیں کہ ان کا فہم نہایت صحیح اور عقل ان کی کامل ہو جاتی ہے فرمایا کہ اس تعویذ کا حقدار تو میرا سر ہے مگر کا نہیں ہے لاؤ وہ تعویذ میں اپنے سر میں رکھو لگا تعویذ منگا کر سر میں رکھ لیا اور تاج فقر کو تقسیم کر دیا شام کو پھر فقر و فاقہ ہوا شکر حق تعالیٰ کا ادا کیا اور بعضوں کو جانتے ہیں کہ اگر نہ ملیگا تو پریشان ہونگے اور یا جانتے ہیں کہ ان سے برداشت حقوق کی ہوگی ان کو خوب دیتے ہیں غرض اولیاء اللہ کے مختلف طبقات میں مگر جس حال میں ہیں خوش ہیں ۵

۳۶۱

پیر و وصاف ترا حکم نیست دم در کش	کہ انچہ ساقی مار خیت عین الطاف ست
اور کہتے ہیں ۵	
تو بندگی جو گدایان بشرط مزد مکن	کہ خواجہ خود روشش بندہ پروری اند
قبض کی حالت میں فرماتے ہیں ۵	
باغبان گر بیخروزی صحبت گل بایدش	بر حیفائے خلد حیراں صبر بیل بایدش
ایدل اند بند زلفش از پریشانی مثال	مرغ زیرک چوں بام افقہ تحمل بایدش
اور اس سے زیادہ فرماتے ہیں ۵	
فراق و وصل چہ باشد رضاے دوست طلب	ایحیف باشد از غیب او متناسے
اب میں پوچھتا ہوں کہ جب کایہ حال ہو اسکو کیا پریشانی ہوگی وہ تو ہر وقت سرور ہے ہر وقت خوش ہے حیات طیبہ یہ ہے اور اسکے ماسوا پریشانی ہے اور بے حالی ہے لیکن ۵	
ایں سعادت بزور بازو نیست	تا نہ بخشہ خدائے بخشندہ



## حیات سادہ اور جہالت حاصل ہونیکا نہایت سہل طریقہ

مگر ہاں کوئی یہ نہ سمجھے کہ یہ مرتبہ کسکو حاصل ہو سکتا ہے ہم لوگ تو دنیا دار ہیں سینکڑوں طرح کے شغال ہمارے ساتھ لگے ہوئے ہیں سو یہ خیال شیطانی ہے اور منشا اس کا یہ ہے کہ یہ سمجھتے ہیں کہ تمام کاروبار دنیا کے چھوڑ کر جسے میں بیٹھ کر تسبیح پلاؤ ہرگز نہیں ہر شخص کیلئے جدا گانہ طریق ہے اگر اس مقام پر ہر ایک کی تفصیل بیان کیجاوے تو ایک وقت طویل درکار ہے اور پھر یہی کافی نہیں اسلئے کہ یہ کیسے معلوم ہو سکتا ہے کہ یہ کسے کسے کو شایق نافع ہے اسلئے میں تمکو ایک مختصر ہی بات بتلاتا ہوں اور جھگڑائے کی بات بالکل نہیں بتاتا وہ یہ کہ مرشد کامل کے ہاتھ میں ہاتھ دیکر بے فکر ہو جاؤ اور ہم و کیف کو چھوڑ اپنے کو اسکے سپرد کر دو اور اپنی رائے کو ہرگز دخل نہ دو جو وہ طریقہ بتاے اس پر عمل کرو انشاء اللہ تعالیٰ کا مہربان ہو گئے ۵

بودہ مورے ہو سے داشت کہ در کعبہ رسید دست بر پای کبوتر زد و ناگاہ رسید

یعنی ایک چوہنشی کو ہوس مہنی کہ غائب کعبہ میں ہو چکے لیکن اپنے ضعف و عجز کو دیکر بالوس ہتی اس دیکھا کہ ایک کبوتر کبوتران حرم محترم سے بیٹھا ہے وہ چوہنشی اسکے پاؤں لوپٹ گئی اس نے ایک پرواز کی اور بیت اللہ شریف میں جا پہنچا چوہنشی نے جو آنکھ کھولی دیکھا تو تھانہ کعبہ سامنے ہے تو صاحبو اسی طرح ہم اگرچہ ضعیف ہیں لیکن اہل بیت کا دامن اگر پکڑ لیں گے تو انشاء اللہ محروم نہ رہیں گے اسی واسطے تو فرمایا ہے کو نوامع الصبا دقین۔

## عاقل کا ہر کام یا تو تحصیل منفعت ہے یا دفع مضرت کیلئے

قاعدہ عقلیہ ہے کہ آدمی جو کام کرتا ہے اس سے دو چیزوں میں سے ایک شے مقصود ہوتی ہے یا تو دفع مضرت یا جلب منفعت مثلاً کھانا کھانا ہے لذت و تغذی کیلئے یہ آیت منفعت کے دو ایقان دفع مرض کے واسطے یہ مضرت کا دفع ہوا اور مثلاً نوکری کرتا ہے روپیہ کی تحصیل کے لئے تجارت ہے منفعت و فائدہ کی واسطے رشوة دیتا ہے تاکہ کسی قسم کی سزا نہ ہو جاوے یا کسی بلا میں مبتلا ہے اس سے ہا ہو جاوے مکان بناتا ہے سردی گرمی سے بچنے کی واسطے خلاصہ یہ کہ ہر امر بالکل ظاہر و عہد ہی ہے

حضرت ریم نے فرمایا ہے کہ تصوف نفس کا اللہ کے ساتھ انکی مرضی پر چھوڑ دینا ہے اور عمر و بن عثمان انکی نے کہا ہے کہ تصوف اس کا نام ہے کہ بندہ ہر وقت اس شے میں مشغول ہو جو اس وقت اولیٰ اور افضل ہو اور بعض صوفیہ کا قول ہے کہ تصوف کا اول علم ہے اور اوسط اس کا عمل ہے اور آخر اس کا عطا من اللہ تعالیٰ ہے اور بعض نے کہا کہ تصوف ذکر ہے یا جماعت اور وجد یا سماعت اور عمل یا متابعت اور بعض نے کہتے ہیں کہ تصوف ترک تکلف ہے۔ اور تبدل روح اور سہل بن عبد اللہ نے کہا صوفی وہ ہے جو کہ ورت سے صاف اور فکر سے پر آدمیوں سے اللہ تعالیٰ کی طرف منقطع ہو اور رونا اور تپائی اس کے نزدیک برابر ہو اور بعض تصوف سے سوال کئے گئے تو کہا کہ رفعت کی موافقت سے دل کا صاف ہونا اور عادت طبعیہ (کے غلبہ) کا مفارق ہو جانا۔ اور صفات بشری سے افسردگی اور نفسانی ہشیوں سے یکسوئی اور صفات روحانی کے ساتھ ہم منزل ہونا اور عموم حقیقت تعلق اور شریعت میں اتباع رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام و النون مضری نے کہا میں نے سوا حل شام سے ایک جگہ پر ایک عورت دیکھی تو اس سے کہا کہ تو کہاں سے آئی وہ بولی اُن قوموں کے پاس سے جو خواب گاہ پر اپنے پہلوؤں کو عسیرہ رکھتے ہیں پھر میں سے کہا اور کہاں کا تیرا ارادہ ہے بولی اُن مردوں کی طرح جنکو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے نہ سوداگری نہ نقل کرتی ہے اور نہ خرید و فروخت میں نے کہا کہ اُن کی حالت بیان کرتا یہ ابیات اس سے ہیں۔

قَوْمٌ هُوَ مِمَّنْ بِاللَّهِ قَدْ عُلِقَتْ	فَمَا لَهُمْ هُم تَسْمُوْنَ اِلٰى اَحَدٍ
فَمَطْلَبُ الْقَوْمِ مَوْلَاهُمْ وَ سَيِّدُهُمْ	بِأَحْسَنِ مَطْلَبِهِمْ لِيُوَحِّدَ الصِّمْدَ
مَا اِنْ تَنَازَعَهُمْ دِيْنًا وَ لَا شَرْفًا	مِنْ الْمَطَاعِمْ وَ الْبَذَاتِ وَ الْوَالِدِ
وَلَا لِبَسِ ثِيَابٍ فَنَاقِ اَفْنٍ	وَلَا لِرُوحٍ سَرَدٍ حُلٍ فِي بِلَدٍ
اَلَا مَسَارِعَةً فِي اَثَرِ مَنْزِلَةٍ	قَدْ قَرَّبَ رَبُّهَا كَحُظُوفِهَا بِأَعْدَادٍ
فَهُمْ رَهَائِلُ غَدْرَانٍ وَ اَدْوِيَّةٍ	وَفِي الشَّوَاهِدِ تَلَقُّهُمْ مَعَ الْعَدَدِ

یعنی وہ ایسی قوم ہے جنکے ارادے اللہ تعالیٰ کے ساتھ معلق اور آویزاں ہیں اور ان کی متیں ایسی نہیں ہیں جو کسی اور کی طرف نہ ہوں پھر ساری قوم کا مقصود اُن کا مولیٰ اور ان کا سردار ہے تو اسٹراپاک کیسا کیسے کیا ہی آہی اُن کی مطلب ہے۔ نہ دنیا اُن سے کشاکش کرتی ہے اور نہ کوئی



جہاں خواہ وہ دنیا کھانے کی قسم سے ہو اور یا لذت اور اولاد ہونہ پر شکام عمرہ اور نفیس کے پہننے کیلئے  
 اور نہ کسی خوشی کی راحت کیلئے جو شہر میں واقع ہوئی ہو مگر یہ کہ ہر مرتبہ پیچھے اُن کو جلدی اور بے  
 ہے جسمیں اُن کے قدم نے تعد غیر متناہی کو قریب بنا دیا و چشموں اور سیل کا مہووں میں بوس ہیں  
 (یعنی آبادی میں نہیں آتے) اور تو پہاڑوں کی چوٹیوں اُن کے لوگوں کو گرد گردہ و ملاقات (یعنی بندہ باریک بینی سے  
 صوفی میں کی مثال ہے لکھنؤی چیز پر پڑتے ہیں اس کے جو چیز نکلتی ہو وہ بھی معنی ہو اور یہ بھی نہیں کا قول ہے  
 کہ صوفی زمین کی مانند ہے کہ نیک بد سب اس کو روندتے ہیں اور ابر کے مانند ہے کہ ہر ایک چیز پر  
 سایہ کرتا ہے اور مینہ ایسا ہے کہ ہر ایک شے کو سیراب کرتا ہے اور تصوف کی ماہیت میں قول  
 مشایخ کے ہزار قول سے زیادہ ہیں اور ان کی نفس کرنے میں طول ہے اور ہم ایک سنا بہ کے  
 دیتے ہیں جسمیں اُن کے مجموعہ کے معانی آجائیں کہ یہ نہ وہ سب لفظا باوجود اختلاف کے معانی  
 میں قریب قریب ہیں پس ہم کہتے ہیں کہ صوفی وہ ہے جو ہمیشہ اپنی اوقات کو کدورت سے پاک  
 رکھتا ہے اس طرح سے کہ وہ قلب کو نفس کے لوث سے صاف کرتا ہے اور اُس کے اس تصفیہ کو  
 اُس سے مدد پہنچتی ہے کہ وہ مایم اپنے لولا کا محتاج رہتا ہے تو وہ اپنے دوام افتقار سے کدورت  
 صاف رہتا ہے اور جب کبھی اُس کا نفس جنبش کرتا ہے اور اپنی صفات میں سے کسی صفت کے  
 ساتھ ظاہر ہوتا ہے تو وہ اپنی بصیرت نافذہ سے اُس کا ادراک کرتا ہے اور اُس سے اپنے پروردگار  
 کی طرف گریز کرتا ہے تو اُس کے دوام تصفیہ سے اُس کو جمعیت اور اُس کے نفس کی جنبش سے اُس کا  
 تفرقہ اور کدورت سے پس اپنے رکے ساتھ اپنے قلب پر اور اپنے قلب کے ساتھ اپنے نفس پر قائم ہے  
 قال اللہ تعالیٰ کو تو اقوامین باللہ شہداء بالقسط اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہو تم اللہ کیلئے قائم اور  
 گواہ عدل کے ساتھ ہو اور یہی قوامیۃ اللہ کیلئے نفس پر تصوف کے ساتھ موصوف متحقق ہوتا ہو  
 بعضوں نے کہا تصوف بالکل اضطراب ہے پھر جب کون واقع ہو یا دوی تصوف ہی نہیں اور بعض  
 اس میں یہ کہ روح کو تو درگاہ الہی کی طرف کشش ہوتی ہے یعنی صوفی کی روح قریب مقامات کبریٰ  
 منجذب اور شتاق رہتی ہے اور نفس کو اپنی وضع کے بعد اپنے عالم سفلی کی طرف مبالغ اور  
 پس پانی رہتی ہے اور (اسوجہ سے) صوفی کیلئے دوام حرکت ضرور ہے اس طرح سے کہ وہ حق  
 تعالیٰ کی طرف دوام افتقار اور دوام قرار رکھتا ہے اور نفس کی صواب سی کے موقعوں کی دیکھ

بہال رکھتا ہو تا کہ نفس کے ساتھ اسفل کی طرف مائل نہ ہو جائے اسلئے اسکو ہمیشہ حرکت زہدی ہے اور جو کوئی اس حقیقت پر واقف ہو جاوے گا وہ صوفی کے معنی میں وہ تمام متفرق معانی پاسے لگا جو اشارات مذکورہ میں ہیں۔

## چھٹا باب صوفی کی وجہ تسمیہ میں

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عکام کی دعوت قبول فرماتے اور حمار پر سوار ہوتے اور صوف کا لباس پہنتے تھے تو اسوجہ سے ایک قوم اس طرف گئی کہ ظاہر لباس کی نسبت سے ان کا نام صوفیہ رکھا ہوا سو اسلئے کہ صوف کا لباس انھوں نے اختیار کیا کہ وہ (ان کی حالت کے) زیادہ مناسب ہوتا ہے اور یہ اسلئے یہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا پہناوا تھا جناب رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا شہر و حمار کے پتھر پر ستر بنیا برہنہ یا کبیل پہنے ہوئے بیت الحرام کے قصد سے گزرے اور کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام صوف اور پشینہ پہنا کرتے اور درخت پر سے کھایا کرتے تھے اور جہاں کہیں ان کو شام گزرتی وہیں رات گورہ پڑتے۔ اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہرگز نہ ستر اہل بدر کو میں نے دیکھا ہے کہ ان کی پوشاک صوف تھی اور ابوہریرہ اور فضالہ بن عبید نے ان کی یہ حالت بیان کی ہے کہ وہ بھوک کے مارے گر پڑتے تھے یہاں تک کہ اعرابی ان کو دیوانے خیال کرتے تھے اور پہنا را ان کا صوف کا تھا حتیٰ کہ بعضے ان میں کے اپنے کپڑوں میں عرق آودہ ہو جاتے تو ان کے پونہسٹ بھڑی کی بو آنے لگتی جبکہ وہ مینہ میں بھیگ جاتے اور بعضوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھے تو ان کی بوائیادتی ہے کیا آپ کو ان کی بوگند نہیں ہو چنچاتی تو صوف کا لباس انھوں نے اسواسلئے اختیار کیا کہ وہ زینت دنیا کے تارک اور سد رمق اور ستر عورت پر قالع اور امر آخرت میں مستغرق رہتے تھے اسلئے ان کو اپنے مولیٰ کی خدمت میں مشغول رہنے اور امر آخرت کے طرف صرف ہمت کرنے سے لذت اور راحت نفس کی فرصت اور جہالت نہوتی تھی اور اس قول کا انشیا کرنا اشتقاق کی حیثیت سے مناسب اور موزوں ہے اسواسلئے کہ جب کوئی صوف پہنتا ہے تو عرب اسکو کہتے ہیں تصوف یعنی صوف پہنا جس طرح کہ کوئی قمیص پہنے تو اسکو کہتے ہیں قمیص یعنی قمیص پہنا



اور چونکہ اُن کی حالت ہمیشہ سیر و طیر میں رہتی ہے اس لئے کہ وہ احوال میں بدلتے پلتے رہتے ہیں۔ اور ایک مقام عالی سے دوسرے مقام اعلیٰ میں ترقی کرتے رہتے ہیں کوئی وصف انکو مقید نہیں کر سکتا۔ اور نہ کوئی نسبت ان کو مجبوس کر سکتی ہے۔ اور علما و محالاً اُن پر ترقی کے الواب شاہد رہتے ہیں اُن کے باطن حقائق کے معدن اور علوم کے مخزن رہتے ہیں پس ہر گاہ اُن کا کسی حال کے ساتھ جو ان کو متبہ کر سکے مقید ہونا مستعد راورد شوار تھا کیونکہ اُن کے وجدان نوع بنوع اور ان کی ترقی جنس جنس پر اسلئے لباس ظاہر کی طرف اُن کو منسوب کر دیا اور یہ امر اُن کی طرف اشارہ کرنے میں روشن تر اور اُن کے وصف کے حصر میں زیادہ ذیل تھا اس واسطے کہ صوف کا پہننا اُن کے سلف متقدمین پر غالب تھا اور اسلئے بھی کہ اُن کا حال مقربین کا سا ہے چنانچہ پیلے ذکر اُس کا ہو چکا اور نسبت کرنا قریب الہی کی طرف بوجہ اس کے کہ یہ اشارہ عظیم ہر ایک امر صعب تھا کہ اُس کا کشف اور اسکی طرف اشارہ کرنا امر گراں ہے اسلئے اشارہ ان کے پتہ دے کی طرف واقع ہوتا کہ اُن کا حال چھپا رہا ہے اور اسلئے بھی کہ اُن کے مقام عالی پر اس سے غیر مافی کہ اُسکی طرف اشارہ ہے اشارہ جو۔ اور بار بار اوس کا تذکرہ زبانوں پر آویس یہ نسبت الی سبب زیادہ مقربین بآداب تھا اور باطن و قول و فعل میں ادب ہوتا یہی معاملات صوفیہ کا بڑا مدار ہے اور ہمیں ایک بات مرے وہ یہ کہ ان کے پتہ دے کی طرف نسبت کرنا شعر جو اُن کی تعلیل دنیا اور شہوات نفسانی کی جانب اُن کی کم رغبتی کی طرف جسکا مقتضا اچھے اچھے نفس لباس میں حتیٰ کہ مبتدی مرید جو اُن کے طریق کو اختیار کرتا ہے اور چاہتا ہے کہ اُن کے طریق میں داخل ہو وہ اپنے نفس کو تھوڑے گزراں پر رکھتا ہے اور جانتا ہے کہ (اس بارہ میں) کھانا پینا بھی اٹھنے پہننے کے قبیل سے ہے سو اُن کے طریق میں دیکھ بھال کر داخل ہوتا ہے اور یہ امر مبتدی کے نزدیک بھی سمجھا بوجھا ہے اور اُن کو کسی حال رہائشی کی طرف اشارہ ہونا اُس حال کے ساتھ موسوم کرنے اہل ہدایت کی فہم سے نہایت بعید تھا۔ پس صوفی ان کا نام رکھنا نافع تر اور اولیٰ تر ہوا۔

۱۵ مطلب یہ ہے کہ اُن کے حالات باطنیہ تو ایک نوع میں منضبط نہیں کہ اُن کے اعتبار سے اُن کا کوئی لقب مقرر کیا جاسکتا اسلئے اس ظاہری وضع کی طرف منسوب کر دیا ۱۲ منہ۔

۱۵ یعنی کسی باطنی حال کی رعایت سے اگر کوئی نام رکھا جاتا تو مبتدی اعلیٰ اشارہ کو اسلئے نہ سمجھتا کہ وہ اس حال سے آگاہ نہیں پس نہ کوئی نفع نہوتا اور اس لقب کے تعلیل دنیا کی طرف اشارہ بہت ظاہر ہے ۱۲ منہ۔

اور بیماری کے ہیں جو اسکو پہچانتے ہیں کہ تناول کے ہوئے لقمہ سے مزاج قلب میں کیا انحراف ہو گیا  
کیونکہ لقمہ سے کبھی تو فضول کی طرف جانے کیلئے حرارت سبکی عقل کی پیدا ہوتی ہے اور کبھی قلب  
میں سستی اور آنکسی کی برودت و غلیظہ وقت کے باز رہنے کے طور پر حادث ہوتی ہے اور کبھی سہو اور  
غفلت کی طوبت پیدا ہوتی ہے اور کبھی حظوظ دنیاوی کے سبب کمزوری کی پوست ظاہر ہوتی ہے  
سو یہ سب عارضی اور بیماریاں ہیں جنکو بیدار دل آدمی تاثر جاتا ہے اور ان عوارض کے سبب قلب کے  
متغیر ہو جانے سے وہ مزاج قلب کے تغیر عن الاعتدال کو جان لیتا ہے۔ اور اعتدال جیسا کہ قالب  
کیلئے مطلوب ضروری ہو قلب کے لئے اس سے زیادہ ضروری تر اور اولیٰ تر ہے اور قلب کی طرف انحراف  
کا راستہ یا بالقالب کی طرف اس کے راہ پانے سے اس سے زیادہ وسیع ہے اور منجملہ انحراف کے وہ چیز  
میں ہے کہ اس سے قلب بیمار ہو جاتا ہے پھر وہ مر جاتا ہے جیسے کہ قالب مر جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا  
اہم ایک دوا و نافع آزمودہ ہے کہ وہ برائی سے محفوظ رکھتا ہو اور بیماری کو دور کرتا ہے اور صحت کو  
کمینچتا ہے۔ حکایت ہے کہ شیخ محمد غزالی جب طوس کی طرف لوٹے تو ان کے سامنے ایک مرد صالح  
کی تعریف کی گئی جو نبض قریات میں ہے۔ تو انہوں نے زیارت کیلئے اس کے پاس جانے کا ارادہ کیا  
در اس سے ملاقات کی اور وہ اسوقت ایک اپنے جنگل میں تھا کہ زمین میں گیاروں ہوتا تھا سو جب  
اس نے شیخ محمد کو دیکھا تو ان کی طرف چلا اور ان کی طرف متوجہ ہوا اتنے میں ایک شخص اس کے اصحاب  
سے آیا اور اس سے بیچ مالکنا کہ جب تک وہ غزالی کے ساتھ مشغول ہے اسوقت تک وہ شیخ کے عرض  
اس کام میں نیابت کرے تو اس نے انکار کر دیا۔ اور بیچ اسے دیا تو غزالی نے اس انکار کا سبب پوچھا  
اس نے کہا کہ وجہ اسکی یہ ہے کہ میں اس بیچ کو قلب حاضر سے اور لسان ذکر سے ہوتا ہوں اس امید سے  
کہ ہر ایک شخص جو انہیں سے کچھ تناول کرے اس کے لئے برکت ہو تو میں نہیں چاہتا کہ اسکو اس شخص کے  
سپر کروں کہ وہ زبان غیر ذکر اور قلب غیر حاضر سے ہوئے اور بعض فقرائے کھانے کے وقت قرآن کی  
کوئی سورۃ شریف کرتے ہیں سے وقت کو حاضر کرتے تھے تاکہ اجزائے طعام انوار ذکر میں رہ جائیں اور  
کوئی مکروہ اور تغیر مزاج قالب کھانے کے بعد آجودانہ اسے شیخ ابو العجب سے ہر روزی کھا کرتے کہ  
میں نہانا کہ آما ہوں اور میں نماز پڑھتا ہوں اس سے اشارۃً مقصود تھا کہ کھانے میں حضور قلب  
رکھتے اور اکثر اوقات ان مشغل کو جو اس کے کھانے کے وقت ہوتے چھوڑ دیتے تاکہ ان کا خیال



کھانے کے وقت تفرق نہوار کھانے میں ذکر اور حضور قلب کے لئے ایک بڑا اثر سمجھتے تھے جسکی ذوق  
گذاشت میں گنجائش نہ سمجھتے تھے اور منجملہ ذکر کے کھانے کے وقت ان دانتوں میں فکر کرتا ہے  
جسکو اللہ تعالیٰ نے مہیا کیا ہے جو کھانے میں مرد دیتے ہیں سوان میں سے بعض ٹکڑے جو راکھ  
والے ہیں اور بعض کاٹنے والے اور بعض پیسے والے ہیں اور اس شیریں پانی میں فکر کرتا ہے جسکو  
اللہ تعالیٰ نے منہ میں پیدا کیا ہے تاکہ ذائقہ متغیر نہ ہو جیسا کہ آنکھ کا پانی اسلئے نکلیں بنایا ہے تاکہ  
وہ فاسد نہ ہو جائے اور یہ کہ کس طرح تری کو بنایا ہے جو زبان کے اطراف اور منہ میں سے پیدا ہوتی  
اور نکلتی ہے تاکہ اس سے چبانے نکلنے میں مدد ہو سچے اور قوت ہانمہ کو کیسا کھانے پر مسلط  
کیا ہے کہ اسکو الگ الگ اور ٹکڑے ٹکڑے کرتی ہے جسکی مدد جگہ سے متعلق ہے اور جگر آگ  
کی مثال ہے اور معدہ ہانڈی کی مانند ہے اور بقدر فساد جگر کے قوت باض نہ کم ہوتی ہے اور  
غذا فاسد ہو جاتی ہے کہ وہ نہ علم نہ ہوتی ہے اور نہ ہر ایک عضو تک غذا پہنچتی ہے جو اس کا  
حصہ اور ایسے ہی سب اعضا کی تاثیر ہے یعنی جگر اور تلی اور گردوں کی اور اس کی شرح دراز  
ہے سو جو کوئی اس میں خوض کرنا اور عبرت حاصل کرنا چاہے تو چاہئے کہ تشیع اعضا کو مدد کرے  
تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا تماشا دیکھے کہ اعضا میں سے ایک دوسرے کی کس طرح مدد کرتے  
ہیں اور بعض کا تعلق بعض کی ساتھ غذا کی صلاح میں اور اس سے اعضا کے لئے قوت کھانے میں  
اور خون اور نکل دودھ کی طرف اس کے منقسم ہونے میں تاکہ بچہ کی غذا اپنے کس طرح ہے منہ  
فرش و در لبنا حاصلاً سائناً للشاربین فتبارک الله احسن الخالقین یعنی سرگین  
اور خون کے درمیان سے شیر خالص جو آسانی سے پینے والوں کے لئے سے نیچے اتر جاتا ہے۔  
پس اللہ احسن الخالقین بڑا برکت والا ہے تو کھانے کے وقت ان چیزوں پر کرن اور لطیف حکمتوں کا  
اور خاص انداز کو پہچاننا یہ سب داخل ذکر ہے اور ان امور میں سے جو کہ کھانے کی اس خرابی کو دور  
کرے جو مزاج قلب کو متغیر کرتی ہے یہ ہر کہ شروع طعام میں دعا کرے اور اللہ تعالیٰ سے سوال  
کرے کہ اس غذا کو طاعت کا معین فرمائیے اور اس کی دعا میں یہ ہو اللہم صلی علی محمد  
و علی آل محمد و بارز قتنا ما تحب اجعلہ عوناً لنا علی ما تحب و ما زوت  
عنا ما تحب اجعلہ فراغاً لنا فیما تحب

## تیتالیسوال باب کھانے کے آداب میں

اُن آداب میں سے یہ ہے کہ نمک کے ساتھ ابتدا اور اسی کی ساتھ ختم کرے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آنحضرت نے علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اے علی نمک سے اپنے طعام کی ابتدا کر اور نمک کے ساتھ ختم کر اس واسطے کہ نمک ستر بیماری کی شفا ہے اُن میں جنون اور جیڑام اور برص اور درد شکم اور ڈارمھوں کا درد ہی اور عائشہ رضی اللہ عنہا نے روایت کی کہ ایک حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بایں پاتوں کے انگوٹھے میں سانپ یا کڑوم نے کاٹا حضرت نے فرمایا کہ میسر پاس وہ سفید چیز لاؤ جو آٹے میں ہوتی ہے ہم نمک آپ کے پاس ایگئے تو آپ نے اسے پتیلی پر رکھا بعد ازاں آپ نے ہمیں سے تیس یا چارٹا پھر بقیہ اس کا کاٹی ہوئی جگہ پر رکھا تو اس سے تسکین ہو گئی اور کھانے پر جمع ہونا سوجھ اور وہ سنت ہے صوفیہ کی خانقاہ وغیرہ میں جاہل نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب ترین کھانا وہ ہے جس پر بہت سے ہاتھ پڑیں اور روا ہے کہ بعض کیا گیا یا رسول اللہ ہم کھاتے ہیں اور پیٹ ہمارا نہیں بھرتا آپ نے فرمایا شاید کہ تم لوگ اپنے کھانے پر الگ الگ بیٹھتے ہو اکٹھے ہو کر کھانا کرو اور اللہ تعالیٰ کا نام اس پر لیا کرو۔ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے ہمیں برکت دے گا اور صوفیہ کی عادت سے ہے کہ دسترخوان پر کھانا کھاتے ہیں اور وہ سنت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی۔ انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ بھی چوکی پر کھانا کھایا اور نہ تشتی میں ماوی نے کہا پھر کس چیز پر کھانا کھاتے تھے تو اس نے کہا سفر یعنی دسترخوان پر اور قمر چھوٹا بناوے اور کھانے کو اچھی طرح چباوے اور اپنے سامنے نظر رکھے اور کھانے والوں کا منہ نہ دیکھے اور اپنے بایں پاؤں کے اوپر بیٹھے اور داہنے پاتوں کو کمر رکھے اور تواضع کا بیٹھنا بیٹھے نہ تکیہ لگائے اور نہ متکبرانہ بیٹھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہی فرمائی ہے اس سے کہ آدمی تکیہ لگا کر کھانا کھائے اور روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک بکری یعنی بکری ہوئی اور یہ بھی گئی۔ تو آپ زانوں پر دوڑا تو بیٹھے ہوئے کھانے لگے ایک اعرابی بولا کہ کیسی نشتر ہے یا رسول اللہ تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے بندہ بنایا ہے اور حیار عنید (یعنی متکبر کرشن اور حق سے پھرنے والا) نہیں بنایا اور کھانے کی ابتداء کرے جب تک کہ (اس مجلس کا) مقدم یا شیخ ابتداء کرے خلیفہ سے روایت ہے کہ ہم جب کبھی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھانا کھانے بیٹھتے تو ہم سے کوئی ہاتھ نہ ڈالتا جب تک کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع نہ کرتے اور دانتے ہاتھ کھائے ابوہریرہؓ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے چاہئے کہ ہر ایک تم میں سے کھانا دانتے ہاتھ سے کھاؤ اور دانتے ہی ہاتھ سے پانی پئے اور دانتے ہی ہاتھ لے اور دانتے ہی ہاتھ سے دے اس واسطے کہ شیطان ہر آئینہ اپنے بائیں ہاتھ سے کھاتا ہے اور اپنے بائیں ہاتھ سے پیتا ہے اور اپنے بائیں ہاتھ سے لیتا ہے اور اپنے بائیں ہاتھ سے دیتا ہے اور اگر کھانے کی چیز چھوار سے ہوں یا ایسی چیز جس میں گٹھلی ہو تو اس میں سے جو چیز پھینکی جاتی ہے اور جو چیز کھائی جاتی ہے (ان دونوں کو) نہ تو طبع اور رکابی میں جمع کرے اور نہ اپنے ہاتھ میں بندھے اسے اپنے منہ سے اپنے ہاتھ کی پشت پر رکھے۔ اور اس کو پھینک دے اور ثریا یعنی چوری ہوئی روٹی کی چوٹی (یعنی وسط) سے نہ کھاؤ عبد اللہ بن عباسؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جب کھانا سامنے رکھا جاوے تو اس کے حاشیہ یعنی ارد گرد سے۔ اور اس کے درمیان چھوڑ دو اس واسطے کہ بکت بیچ میں نازل ہو جاتی ہے اور طعام کو عیب لگائے ابوہریرہؓ نے روایت کی ہے کہ کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا کو ہرگز عیب نہیں لگایا اگر نہ پاتا اسے کھایا نہیں تو اسے چھوڑ دیا اور حسب غمہ گر پڑے تو اسے کھالے۔ اس واسطے کہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جب تم میں سے کوئی کاغذ گر پڑے تو چاہئے کہ جو کچھ اسے لگ گیا ہو اس کو صاف کر لے اور اس کو کھا جائے اور اس کو شیا اس کیلئے نہ چھوڑے اور اپنی انگلیوں کو چاٹ لے کہ ہر آئینہ چاہئے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ فرمایا جب تم میں سے کوئی کھانا کھاؤ تو چاہئے کہ اپنی انگلیوں کو چوس لے اس واسطے کہ اس کو نہیں معلوم کہ اس کے اس کھانے کے جس حصہ میں بکت ہو اور امی طح حضرت عنیدہ سلم نے علم دیا ہے کہ پیالہ کو صاف کر کے اور لگے ہوئے کھانے سے اس کو صاف کرنا ہے انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیالہ کو صاف کرنے کا امر فرمایا ہے۔

یا وہ نفوذ باشد مرد ہو گئی۔ سو سمجھ لینا چاہئے کہ مہر بہتری یا خلوت صحیحہ سے ہو کہ ہو جاتا ہے اس کے بعد وہ کسی طرح ساقط نہیں ہوتا خواہ طلاق ہو یا نہ ہو پھر خواہ طلاق کا سبب مرد کی زیادتی ہو یا عورت کی البتہ اگر عورت معاف کر دے یا مہر پر خلع کرے اس صورت میں بیشک مہر ساقط ہو جاوے گا۔ ایک غلطی مہر کے متعلق (اگرچہ اس کا تعلق بالبعد الطلاق کے ساتھ نہیں مگر یہاں استطراداً ذکر کیا جاتی ہے) یہ ہے کہ بعضے دیندار تقلیل مہر کی ترغیب فضائل سن کر ہر جگہ اس پر عمل کرتے ہیں حالانکہ بعضے مواقع اس سے مستثنیٰ ہیں اور وہ موقع ایک مسئلہ ہے وہ یہ کہ اگر نابالغ لڑکی کا نکاح کرنے والا بجز اس کے باپ یا دادا کو کوئی اور ولی ہو جیسے بھائی یا چچا تو اس صورت میں اس کا مہر اگر مہر مثل بہت کم ہے تو حسب تصریح در مختار بہ نکاح ہی صحیح ہوگا اور صاحب در مختار نے صدر الشریعہ کے حکم صحت کو وہم کہا ہے پس ایسے موقع پر یا تو مہر مثل مقرر کرے اور یا اس صغیرہ کو بالغ ہونے تک پھر اس کی رضا سے مہر قلیل مقرر کیا جاوے ایک اور مسئلہ مہر کے متعلق استطراداً ذکر کیا جاتا ہے وہ یہ کہ مہر محل میں اگر اجل مہول نہ جہالت فاحشہ ہو تو حسب تصریح فقہار وہ تا جیل صحیح ہوگی مہر جمل واجب ہوگا لیکن اگر یہ اجل طلاق یا موت ہو تو جہالت فاحشہ ہے مگر اس کی صحت میں اختلاف ہے بعض نے اسکو جائز کہا ہے مگر احقر کو اس میں تردد ہے علما و محققین سے مراجعت کی جاوے اور اگر اس قول کو کوئی شخص لیتا ہے تو اسی کے ساتھ ایک اور قول بھی مفتی بہ کہا گیا ہے وہ یہ کہ اگر کل مہر مؤجل ہو تو عورت کو اجل جمل کے قبل انکار کرنا تسلیم نفس سے جائز ہے اور اگر ایک بار صحبت ہو جاوے دوسری بار میں ہی یہ انکار جائز ہے اور تا جیل کے اس حکم میں کو اختلاف ہے مگر در مختار میں اسکو مفتی بہ اور استحسان کہا ہے سو اگر مؤجل بالطلاق و بالموت میں مرد اس فتوے کو لے گا تو عورت اس فتوے کو لے سکتی ہے ایک غلطی مہر کے متعلق کہ وہ ہی استطراداً مذکور ہوتی ہے یہ ہے کہ بعضی عورتیں کسی وقت خوشی نہ کر بلا کسی شرط یا قید کی مہر معاف کر دیتی ہیں پھر دوسرے وقت ناخوش ہو کر کہہ دیتی ہیں کہ میں اپنی معافی کو واپس لیتی ہوں سو اس صورت میں مہر معاف نہ ہو جاوے گا اور اس کہنے سے وہ عود نہ کرے گی البتہ اگر معافی میں کوئی شرط ہو اور مرد نے اس شرط کے خلاف کیا تب البتہ وہ معافی نہ ہوگی اسی طرح ایک غلطی یہ ہوتی ہے کہ عورت کی معاف کرنے کے وقت مرد اسکو قبول نہیں کرتا اور پھر جب دوسری وقت عورت مطالبہ کرتی ہے تو اس نے اپنی معافی کو یاد دلا کر اس سے تمسک کرتا ہے



سو سمجھنا چاہئے کہ معافی کو اگر مخاطب رد کر دے تو وہ معافی کا عدم ہو جاتی ہے یہ اخیر کی دو غلطیاں  
 اسی وقت ایک پیش شدہ واقعہ سے ذہن میں آئیں اب مضمون طلاق کے متعلق ایک مضمون بعنوان  
 رفع اشتباہ لکھ کر اس باب طلاق کو ختم کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ اوپر جو مضمونیت طلاق کا مضمون  
 ذکر کیا گیا ہے اُس پر ایک شبہ وارد ہوتا ہے وہ یہ کہ اہل تاریخ نے بالاتفاق نقل کیا ہے کہ حضرت امام حسن  
 عورتوں کو کثرت سے طلاق دیتے تھے تو ایسے امام جلیل الشان ہو کر اس فعل متعوض کا کیوں ارتکاب  
 فرماتے تھے اُس کا جواب یہ ہے کہ مضمونیت اُن وقت ہے جب ضرورت نہ ہو اور اُن کو ضرورت تھی وہ  
 ضرورت یہ تھی کہ اُن کو طبعی طور پر جدید عورتوں کی رغبت تھی اور جدیدہ رہنے کے وقت اُن سے  
 سبب رغبتی ہو جاتی تھی اور چار سے زیادہ جمع نہ کر سکتے تھے تو اب بحر طلاق قدیمہ و نخل جدیدہ کے کیا  
 صورت ہو سکتی ہے نیز مضمونیت طلاق میں وحشت زوجہ کو بھی دخل ہے اور اُن کے اُس فعل سے  
 منکوحات کو وحشت نہوتی تھی چنانچہ احقر نے کسی مقام پر کہ اسکی تعبیر یاد نہیں رہی لکھا دیکھا ہے  
 کہ عہد میں (یہ خیال کر کے کہ اُن کے بدن پر بچپن میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جا بجا  
 پیار کیا ہے تو بلا حائل ان کے بدن کو مس کرنے سے برکت نصیب ہوگی) یاد جو دان کے کثرت طلاق  
 کے پھر ان کے نکاح سے انکار نہ کرتی تھیں اور ان عورتوں کے ساتھ اُن کے اولیا بھی اسکو ناگوار  
 نہ سمجھتے تھے یہاں تک کہ ایک بار حضرت علیؑ نے فرمایا کہ اے اہل کوفہ حسن سے عورتوں کو مست بیاہو کہ  
 وہ کثرت سے طلاق دیتے ہیں قبیلہ ہمدان میں سے ایک شخص بولا واشر ہم اُن سے ضرور نکاح کر لیں گے  
 وہ جسکو پسند کریں رکھیں اور جسکو ناپسند کریں طلاق دیدیں اور وہ فی تاریخ الخلافۃ عن ابن سعد اور  
 میں نے احیاء العلوم میں دیکھا ہے کہ حضرت علیؑ اس جوابے خوش ہوئے اور قبیلہ ہمدان کیلئے اس شاد  
 سے شفاعت کا وعدہ فرمایا لو کنت بولیا علی باب جنة لقلت لہمدان ان علی بلاءکم ثم ما يتعلق  
 بالابواب الطلاق۔

## احکام النفقۃ

اس میں بھی متعدد مختلف غلطیاں اور کوتاہیاں ہوتی ہیں۔ غلطی سے مراد علمی خلل اور کوتاہی  
 مراد علمی خلل ہے دونوں مختلف طور پر پکڑ ہوتی ہیں۔ ایک غلطی یہ ہے کہ بعض لوگ بی بی نفقہ

اس وقت واجب سمجھتے ہیں کہ وہ نادار ہو اور اگر وہ مالدار ہو تو اس صورت میں اس کا نفقہ واجب نہیں سمجھتے سو یہ بالکل غلط ہے بی بی کا نفقہ دونوں مذکورہ حالتوں میں واجب ہوتا ہے صرف اتنی شرط ہے کہ بی بی کی طرف سے تسلیم نفس میں بلا عذر کوتاہی نہ ہو اور اگر عذر سے ایسا ہو جیسے فوجی کے لینے کیلئے اپنے نفس کو تسلیم نہ کرے یا عین نفقہ واجب ہو گیا البتہ اگر براہ سرکشی شوہر کے گھر سے چلی گئی اس صورت میں نفقہ واجب نہ ہو گیا جب تک کہ واپس نہ آ جاوے۔ اسی طرح اگر بی بی بہت کمسن ہو کہ قبل بستر کے ہو لیکن اس قابل ہو کہ مرد کے پاس رہنے سے مرد کا جی بھلے معمولی حد کر کے تو تسلیم نفس بعد اس کا بھی نفقہ واجب ہے۔ البتہ اگر اس قابل ہی نہ ہو بالکل بچہ ہی ہو جیسے بعض قوموں میں بہت ہی کم عمری میں شادی کر دیتے ہیں اس کا نفقہ واجب نہ ہو گا (کذا فی الدر المختار) لیکن جو قابل تمتع کے نہ ہو محض انس و خدمت کی لائق ہو خود شوہر اس کو اپنے گھر رکھنے پر مجبور نہیں ہے اگر رکھنا نفقہ دے گا۔ اگر نہ رکھنا نہ دے گا (کذا فی الدر المختار ایضاً) اور بعض قوموں میں یہ بے عادت ہے کہ جوان عورت کا کم عمر لڑکے سے عقد کر دیتے ہیں اس عورت کا نفقہ زوج کے مال سے اگر وہ صاحب جائیداد یا مالک نقد ہو واجب ہو گا۔ کیونکہ مانع تمتع سے مرد کی طرف سے ہے عورت کی طرف سے نہیں۔ ایک غلطی بعض عورتوں کی جانب سے یہ ہے کہ شوہر سے منی نفقہ کر کے اپنے سیکہ جانشینی ہیں اور نفقہ کا مطالبہ کرتی ہیں سو ابھی مذکور ہوا ہے کہ اس صورت میں نفقہ واجب نہ ہو گا ایک کوتاہی بعض مردوں کی طرف سے یہ ہوتی ہے کہ باوجود فراغ البالی کے بی بی کے خرچ میں سجد تنگی کرتے ہیں اور اتنا کم دیتے ہیں کہ وہ خود اپنے ہاتھ سے پکاوی تو کافی ہو سکتا ہے ورنہ ماما رکھنے کی گنجائش نہیں ہوتی حالانکہ مرد اگر ذی وسعت رکھتا ہو تو اس کو ماما کا خرچ بھی واجب ہے اور ایک کوتاہی بعض عورتوں کی طرف سے یہ ہوتی ہے کہ باوجود شوہر کے تنگ دست ہونے کے اس کو مجبور کرتی ہیں کہ ماما حالانکہ شوہر کی تنگ دستی کی صورت میں مرد اس پر مجبور نہیں ہو بلکہ دیکھا جاوے گا کہ عورت اپنے کام پر قادر ہے یا نہیں اگر قادر ہے تو اپنا کھانا بھی پکاوے اور شوہر کا بھی پکاوے۔ اور اگر قادر نہیں خواہ کسی مرض کے سبب خواہ امیر گھر کی بوڑھی کے سبب تو نہ شوہر ماما لانے پر مجبور ہے اور نہ عورت کھانا پکانے کا بلکہ شوہر سے کھا جاوے گا کہ تیار شدہ کھانا عورت کو مار کر دے خواہ بازار سے یا کہیں اور کھا کر (کذا فی الدر المختار) ایک کوتاہی بعض عورتوں کی طرف سے یہ ہوتی ہے کہ جہاں ذرا نفقہ میں تنگی ہوتی ہو



نے تفریق کی درخواست شروع کی سو سمجھ لیتا چاہئے کہ سخت تنگی کی حالت میں گو بعض ائمہ کے نزدیک قاضی کو تفریق جائز ہے لیکن اول تو یہاں شرعی قاضی نہیں اور بدون قاضی شرعی کے کسی کے نزدیک ہی تفریق صحیح نہیں دوسرے ہمارے مذہب خفی میں خود قاضی ہوتے ہوئے ہی اس خاص وجہ سے تفریق جائز نہیں۔ بلکہ قاضی عورت کو حکم دے گا کہ تو قرض لے لیکر خرچ کرتی رہ اور وہ قرض بذمہ شوہر ہوگا۔ بعضے روشن خیال اسی صورتوں میں بزعم خود علما پر اور درحقیقت شریعت پر اعتراض کیا کرتے ہیں کہ تفریق کا جائز نہ ہونا عورت کے حقوق کا تلف کرنا ہے کیونکہ ہمارے دیار میں شرعی قاضی تو ہے نہیں تو خود عورت کو ایسی مجبوری میں تفریق کے اختیارات ہونے چاہئیں۔ ورنہ اگر اس کو قرض بھی نہ ملے تو پھر کہاں سے کھاؤ۔ میں کہتا ہوں کہ آپ صاحبوں کو یہ تو آسان ہے کہ عورت کی ہمدردی میں شریعت پر اعتراض کر کے اپنا دین برباد کرنے لگے اس سے زیادہ آسان تو یہ تھا کہ اسکی ہمدردی میں اپنا کچھ مال صرف کرتے۔ اور ایسی ستم دیدہ غم رسیدہ کی مدد کرتے اور یہ تو خیال کرنا چاہئے کہ آپ کی اس رائے میں عورت کی تو ہمدردی ہو گئی لیکن کیا ایسا مجبور مرد قابل ہمدردی کے نہیں کیا اسکی یہی ہمدردی ہے کہ اس کی بی بی کو جو اس کے لئے کس قدر مایہ ناس و تسلی تھی اس سے جدا کر دیا جاوے اور جو طریقہ ہمدردی کا ہم نے بتلایا ہے انہیں دونوں کی امداد ہے مگر کی بھی عورت کی نبی اور دونوں اپنے گھر پر آباد ہی رہیں گے انصاف کیجئے ہمدردی کہنے کی لائق کو کسی صورت پر ایک کوتاہی بعض عورتوں کی طرف سے یہ ہے کہ شوہر کے مال کو بے دریغ اڑاتی ہیں اور سب فضول اخراجات اور تمامی تنہات کا خرچ بذمہ شوہر سمجھتی ہیں خصوصاً پانچالیہ یا بعض چالیہ و کافی میں اقدار زیادتی کرتی ہیں کہ خود بھی کھاتی پیتی ہیں اور آٹے جاتے والیوں کو تقسیم کرتی ہیں اور یہ سب شوہر کے ذمہ جرمانہ سمجھتی ہیں حالانکہ فقہائے یہاں تک تصریح کی ہے کہ مرض میں دوا اور طبیب کی فیس بھی شوہر کے ذمہ ہیں اور عبارتیں میں یہ بھی تصریح کر دی ہے کہ قہوہ اور آتش اور موسمی پھل بھی شوہر کے ذمہ نہیں۔ اگرچہ قہوہ اور حقہ کی عادت بھی ہو کہ اس کے چھوڑنے سے تکلیف ہو تب بھی شوہر کے مال میں یہ صرف نہ ڈالا جاوے عبارت یہ ہے قد علم ما ذکر انہ لا یلزم لہا القہوۃ والدخان وان تضررت بذرکھ لان ذلک ان کان من قبیل الدواء و من قبیل التکفہ فکل من الدواء والتکفہ لا یلزمہ کما علمت (رد المحتار ج ۲ صفحہ ۱۰۶)

خاصی ہوتا تھا دیہات میں یہ امور نہ تھے جیسے آج کل کچھری فوجداری مستغنی وغیرہ دیہاتوں میں  
 ہوتی ہے۔ اسلئے اگلے لوگوں نے یہی علامات بیان کیں پھر جب زمانہ میں تغیر ہوا تو وہ  
 علامات زائل ہو گئیں اور مختلف تعریفیں لوگوں نے کیں بلکہ ایک ایک شخص سے کئی کئی تعریفیں فقہ  
 کی کتابوں میں مروی ہیں اور یہ تعریف المصنف والا یسع الکبر مساجد اہلہ ہی اسی بنا پر صحیح ہو  
 سکتا اسکو رسم ناقص اور علامات کہا جاوے اور اگر حد کہا جاوے تو اس تقدیر لازم آتا ہے کہ مکہ اور مدینہ  
 مصر نہ رہے اور ان دونوں جگہ میں جمعہ درست نہ ہو کیونکہ موسم حج میں تمام دنیا کو حجاج جمع ہوتے  
 ہیں پھر یہی مسجد خالی رہتی ہے تو لا یسع کہاں ہوا بلکہ یسع صارق آگیا اور جو تعریف مکہ مدینہ پر صادق  
 نہ آوے وہ صحیح نہیں جیسا کہ کبیری میں ہے اختلاف فی تفسیر المصنف اختلاف اکثر اور الفصل  
 فی ذلک ان مکة والمدینة مهران تقام بہما الجمعة من زمانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 الی الیوم فکل موضع کان مثل احدهما فهو مصروف کل تفسیر لا یصدق علی احدهما فهو  
 غیر معتبر حتی التعریف الذی اختاره جماعة من المتأخرین کے صاحب المنار والوقایہ  
 وغیرہما و هو بالواجتمع اہلہ فی الکبر مساجد لا یسعہم فاندہ منقوض بہما اذ کل منہما یسع  
 اہلہ و زیارۃ ولم یعلم ان مکة والمدینة فی زمان النبی علیہ الصلوٰۃ والسلام والصحف  
 الکبر ما ہی الآن ولا ان مسجدها کان اصغر مما هو الآن فلا یعتبر هذا التعریف اسکے بعد  
 فرماتے ہیں والحد الصیح بالخیارہ صاحب الہدایۃ اندہ الذی لہامیر قاض بنفذاً لہ  
 ۲۵ یقیم الحدود و تزئیف صدر الشریعہ لہ عند اعتذارہ عن صاحب الوقایہ حیث  
 اختیار الحد المتقدم ذکرہ لظہور التوائی فی احکام الشرع سیمایا فی اقامة الحدود فی الامصار  
 الخریف۔ اور جو اس تعریف میں اقامت حدود کی قید لگائی ہے ان کی مراد قدرت قاست حدود  
 نہ اجراء حدود بالفعل کہا فی الشامی بان المراد القدرة علی اقامة الحدود ہاں تعریف مذکور  
 یعنی المصنف والا یسع الذی کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ جب اسکو رسم ناقص اور علامات مصر کہا جاوے  
 کیونکہ مصر میں اکثر متعدد مساجد ہوا کرتی ہیں اور ایک اکبر مساجد بھی ایسی ہوتی ہے وہاں کے لوگ  
 انہیں مانہ سکین یہ علامات و عوارض سے ہیں یہ حقیقت مصر تاکہ لازم آوے کہ ان کے ارفع  
 وہ بلا مصر نہ ہے بلکہ مصر اور فریہ ہونے کا مدار عرف پر ہے کہ عرف میں جو آبادی بڑی ہو اسقدر کہ لوگ



اُسے شہر یا قصبہ کہتے ہوں بلورہ بڑا قریہ چومشاہ قصبہ کے ہوا اور وہاں بازار اور دوکانیں اور مسلمان  
کثرت سے ہوں اور اس شان کی ہو کہ اطلاق کے وقت اگرچہ قلاں گاؤں یا بازار سے موسوم  
کرتے ہیں لیکن اگر کوئی اسکو شہر کہے تو اسکو تسلیم کرتے ہیں اور کوئی اسکو رداور تہذیب نہیں کرتے  
ہیں خلاصہ یہ کہ آبادی کے علاوہ جہاں بازار اور دوکانیں ہوں اور خرید و فروخت کو لئے کہیں یا ہر  
دوسری جگہ نہ جانا پڑتا ہو ایسی آبادی کو قریہ کہیے اور مصر شرعی کہتے ہیں عرف ہی اسکے مصر ہونیکا  
انکار نہیں کرتا ہے ایسی آبادی میں حج جائز ہے کما فی الشامی و تفعہ فرضا فی القصبات و  
القری التي فیہا اسواق اور جگاؤں اس شان کا نہوا سپر نفقہ شہر اطلاق کرنے سے ہر خاص و عام  
روکرتے ہوں اور وہ قائل اگر اس پر اصرار کرے تو کذاب اشرا و مجنون فیدہ کی ککر دفع کرتا ہو  
ایسی آبادی کو عرفاً و شہراً گاؤں کہتے ہیں ایسے گاؤں میں اگر اکبر الساجد ہو تو اتفاقاً امر ہے اس کا  
کچھ اعتبار نہیں از روئے مذہب حنفیہ نماز جمعہ اور عیدین ایسے گاؤں میں ناجائز اور مکروہ تحریمی ہے۔  
ما فی تقنیۃ صلوۃ العید فی القری تکرہ تحریماً اور شامی میں ہے قولہ صلوۃ العید الخ  
ومشہد الجمعة یعنی عیدین کی طرح نماز جمعہ بھی مکروہ تحریمی ہے۔ فتا مصر کی تعریف یہ ہے کہ جس  
موضع سے مصر کے باشندوں کے مصالح و اغراض متعلق ہوں کسی مقدار اور مسافت کی تحدید نہیں  
ہے علامہ شامی فرماتے ہیں والتعریف احسن من التجدید لانہ لا یوجد ذلک فی کل مصر  
وانما ہو بحسب کبر المصرو صغرة بیانہ ان التقدير یغلوۃ او میل لا یصم فی مثل مصر لان  
العرفۃ والترب التي یل باب النصیر یزید کل منها علی فراصم من کل جانب نعم ہو ممکن  
مثل یولاق فالقول بالتحدید بمسافة یخالف التعریف المتفق علی ما صدق علیہ بانہ  
المعد لمصالح مصر فقد انقضی الاثمة علی ان الفتاۃ ما عد لدفن الموتی وحوالہ مصر  
کرکع الخیل والدواب وجمع العساکر والخروج للرمی وغیر ذلک مصر اور فتا مصر کے باہر کے  
باشندوں پر مجبہ واجب نہیں جیسا کہ فتاویٰ خانیہ میں ہے ومن کان مقيماً فی عمران اطراف  
ولیس بین ذلک الموضع وبين المصر فرجة فعليه الجمعة .....  
..... ولو کان بین ذلک الموضع وبين عمران المصر  
فرجة من المزارع والمراجل نحو القلم بجنار الجمعة علی اهل ذلک الموضع وان کان

الذی يبلغهم والغلو والميل والامبال ليس بشئ هكذا روى الفقيه ابو جعفر عن ابی حنیفة وابی یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ وهو اختیار شمس لائمة الحلواتی واللہ اعلم وعلیہ

## تصحیح الجواب من صاحب الفتاویٰ

نعم التحقيق ونعم التطبيق في الجزء الاول يعني في ما يتعلق بتعريف المصروع اما الجزء الثاني اي وجوب الجمعة او عدم وجوبها فمختلف فيه ونقل هذا الاختلاف مع تصحیح بعضها في رد المحتاج اصف ۸۵۲ ولم يخصني الى الآن الشيخ فيه لكن يلتصق بالقلب وجوبها عليهم والله اعلم۔

### سوال

۲۷۷  
ہیماں سال گذشتہ میں جو وبا ہوئی تھی جو کہ دنیائیں وبا ہوئی تھی اس میں ایک لڑکا جسکی عمر اکیس سال کی تھی مر گیا اور متوفی وصیت کر مرا کہ میری قبر کی بنوانا اس کے والد نے بعد مرنے لڑکا اور دو دن کے اس قبر کو پکی بنوائی جب واسطے پکی کرنے کے وہ قبر کھودی گئی تو اس کے اندر مردہ پتھر صحیح اور سالم دیکھا گیا بلکہ ہیماں قصبہ کے اکثر مرد اور عورتیں ہی واسطے دیکھنے کے قبرستان گئیں جا کر دیکھا۔ اب ہیماں اکثر کا یہ خیال ہو گیا ہے کہ وہ لڑکا چونکہ وہاں میں مرا تھا اور کفن ہی پہلا نہیں ہوا اور بدن کے ہی ٹکڑے نہیں ہوئے شہید ہوا اور شہید کے ہی بدن کے ٹکڑے نہیں ہوتے ہیں حالانکہ متوفی کچھ نمازی یا پرہیز گار نہ تھا اسکا کیا خیال کرنا چاہئے یا ایسا عقیدہ جو کہ تفریر کیا گیا کہنا درست ہے یا نا درست۔

### الجواب

ممکن ہے کہ یہی سبب ہو بخار کا بھی شہادت ہونا وارد ہوا ہے اور ممکن ہے کہ اس کے بدن میں لطو بات مرتے سے پہلے فنا ہو گئی ہوں ایسا مردہ بھی نہیں گھٹا باقی رہا پہلے احتمال پر اس وصیت غیر شرع کے منافی شہادت ہو نیکاشہ سو یا تو شہادت سے اس کا بھی کفارہ ہو گیا ہو اور یا وہ ناواقف ہو اور اس کی ناواقفی معاف فرمادی ہو۔



## سوال

ایک کاشتکار کو ایک قطعہ آراضی کا پٹہ بقید نمبر و رقبہ و لگان بہ درستی مبلغ پانچ روپیہ بیگہ دیا گیا۔ پٹہ میں جو زمیندار کی طرف سے کاشتکار کو دیا جاتا ہے یہ شرط بھی منجمد اور شدہ لگان کے درج ہے کہ کمی بیشی آراضی کی صورت میں لگان بحساب مبلغ پانچ روپیہ بیگہ کم و بیش کیا جاوے گا۔ چونکہ محال ہے کہ آراضی کی کمی بیشی کا احتمال رہتا ہے اس وجہ سے یہ شرط لکھ دی جاتی ہے۔ اب ادائیگی لگان کے وقت کاشتکار نے لگان طے شدہ بلا کسی عذر و دباؤ کے ادا کیا یعنی آراضی کی کمی بیشی کا کوئی عذر نہیں کیا بلکہ جو لگان بان خود ہاٹے ہو چکا تھا وہ ادا کیا۔ اب دریافت طلب یہ امر ہے کہ آیا زمیندار کو محض اپنے اس شبہ پر کہ ممکن ہے آراضی موقع پر کم و بیش ہو تو شرعاً اس کے ذمہ اس آراضی کی جانچ یعنی صحیح رقبہ کیا ہے ضروری ہے یا نہیں اور اگر برضمانندی کاشتکار لگان وصول ہو گیا اور لگان کے متعلق کوئی جانچ کمی بیشی کی نہیں کی گئی تو وہ رقم لگان حلال ہے یا نہیں اور اس کو اپنی صرف میں لانا جائز ہے یا نہیں۔

## اجواب

اگر کاشتکار نے رضامندی سے دیا ہے اور قرآن سے معلوم ہو گیا کہ اس نے زمیندار پر اعتماد نہیں کیا بلکہ کمی بیشی پر ہی راضی ہو تب تو درست ہے اور اگر قرآن سے معلوم ہوا کہ زمیندار کے بے پراعتقاد کیا ہے تو اس صورت میں جانچ ضروری ہے۔

## سوال

کیا فرماتے ہیں علماء دین مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید پڑھا لکھا اور درویش آدمی بکر کے مکان پر جایا آیا کرتا تھا اتفاق سے اس کا قصہ ج بریت اشکا ہوا اس کی محبت میں خالدہ ولید تھے وہ بکر کے مکان پر گیا وہ زید میں سے بکر کی زوجہ کو بلایا اور کہا کہ میرا قصور معاف کر دو میں ج کو جاتا ہوں بکر کی زوجہ نے کہا تم نے ہمارا کیا قصور کیا ہے ہمیں زید نے بہت اصرار کیا کہ ہمارا قصور معاف کر دو زیادہ اصرار کی وجہ سے زید نے بکر کو معاف کیا اس کے بعد دختر بیوہ بکر کو آواز دے اور کہا کہ تم کچھ وظیفہ پڑھتی ہو اس نے کہا کہ نماز پڑھتی ہوں اور جو دعا آپ نے بتائی تھی وہ پڑھتی ہوں وہ کیا دعا ہے اس نے کہا وہ یہ ہے الحمد للہ علیٰ رسولہ الکریم انکھ بعد زید نے کہا یہ اور پڑھا

جسکا کفر پر نہ صاحب تابعین و تبع تابعین کے عصروں میں بالاجماع محقق ہو۔ ہم فاسق ہو جاویں  
ولا قائل بہ آہ

## تفتیش

یہ مضمون بوجہ عمدہ سرتاپا مختلف ہے۔ اولاً اس لئے کہ انھوں نے لکھا ہے گو کہ وہ بہت سو  
لوگوں کو اپنا ہنجیال پاویں گے۔ لیکن الحق الحق بالاتباع لا نظر الی من قال والنظر الی ما  
قال آہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک حکم عدم جواز لعن جمہور علماء کا تفرق علیہ سبک ہے  
نیز انھوں نے اس کا اعتماد ہونا شامی سے نقل کیا ہے مگر معترض صاحب یہ جان کر بھی کہ یہ مذہب  
جمہور علماء ہے اور یہی مفتی بہ اپنے اجتہاد کے گھنڈ پر مذہب جمہور مفتی بہ کی مخالفت کرتے ہیں  
اور باوجودیکہ خود ان کا یہ فعل قابل اعتراض ہے مگر وہ اس لئے مولانا علیہم السلام پر اعتراض کرتے ہیں  
یہ سقد بے انصافی ہے۔ اگر وہ مجتہد ہیں تو ہوا کریں۔

حضرت مولانا مجتہد ہیں یہ معترض صاحب کے مقلد پیر سمجھ میں نہیں آتا کہ وہ حضرت مولانا پر کیا  
اعتراض کرتے ہیں نیز اگر وہ مجتہد ہیں تو ہما ان کو مجبور نہیں کرتے کہ وہ عدم جواز کے قائل ہوں لیکن  
بہشتی زیور کی اشاعت کو روک کر (جیسا کہ وہ چاہتے ہیں) گویا ہونا انشاء اللہ تعالیٰ ناممکن ہے  
عوام کو اپنی ذاتی رائے کا جبراً مقلد بنانا ان کے لئے کما شاک جائز ہے نیز بہشتی زیور اس وقت کی لکھی  
ہوئی ہے جبکہ معترض صاحب کو درجہ اجتہاد حاصل نہ تھا۔ اور مولانا کو اس کی خبر تھی کہ فرنگی محل میں  
ایک نرالا مجتہد پیدا ہو گا جو دنیا کو اپنی تقلید کے لئے مجبور کرے گا اور مسلمانوں پر نام لے لیکر جواز لعن کا  
قوی دیکر وافض کو بھی مات کر دیگا۔ اسی حالت میں مولانا یہ تقلید معترض جواز لعن کا فتویٰ  
دیکر دے سکتے تھے۔ اور ثانیاً اس لئے کہ انھوں نے لکھا ہے کہ آیت پاک سے معلوم ہوتا ہے کہ شوہر اپنے  
پر لعنت بھیجتا ہے اگر لعنت مطلقاً ناجائز ہوتی تو کیوں لعن کا حکم ہوتا آہ کیونکہ بہشتی زیور میں  
لعنت کی ممانعت نہیں ہے جو کہ لعن کے ضمن میں ہوتی ہے بلکہ اس لعنت کا ذکر ہے جو کہ عام  
پر کیا جاتی ہے نیز مشر و عیت لعن سے جواز لعن معین ثابت نہیں ہوتا اور اسکی کہی وجہ میں  
یہ کہ واقعہ لعن میں شوہر اپنے صدق کا دعویٰ ہوتا ہے پس شریعت اس سے متنی ہے  
مگر تو سچا ہے تو یوں کہ اگر میں جھوٹا ہوں تو مجھ پر خدا کی لعنت۔ کیونکہ اگر تو سچا ہے جیسا کہ تیرا



دعویٰ ہے تو یہ لعنت تجھ پر ہوگی۔ شوہر کہتا ہے کہ میں بے شک سچا ہوں اور لیجئے میں کہتا ہوں کہ اگر میں جھوٹا ہوں تو مجھ پر خدا کی لعنت پس نہ شریعت اسکو جھوٹا قرار دیکر لعنت کا حکم دیتی ہے اور نہ وہ اپنے کو جھوٹا کہتا ہے اور پر لعنت کرتا ہے بلکہ شریعت اسکو صدق کی تقدیر پر اسکو یہی لعنت کا حکم دیتی ہے جو اسی شرط پر معلق ہے جو فرضاً متفقہ ہے اور شوہر اپنے اوپر اس شرط کیسے لعنت کرتا ہے جسکے انتفار کا وہ مدعی ہے۔ اسلئے نہ فی الحقیقت شریعت اسے اپنے اوپر لعنت کا حکم دیتی ہے اور نہ وہ اپنے اوپر لعنت کرتا ہے۔ امر آخر ہے کہ وہ واقع میں جھوٹا ہو اور اس پر لعنت پڑ جاوے۔ پس معلوم ہوا کہ مشروعیت لعان سے جواز لعن معین ثابت نہیں ہوتا بلکہ حقیقہ مجتہد صاحب کی فہم سے تو بالاتر ہے اسلئے ہمیں ان سے تو امید نہیں ہے کہ وہ عجیب باں دیگر اہل حق توقع کر دہ اسکو سمجھیں اور دوسری چیز ہے کہ اگر اس سے ثابت ہوتا ہے تو جواز لعن مطلق ثابت ہوتا ہے نہ کہ مطلق اور گفتگو مطلق میں سے یہ کہ معاق میں پس یہ مانع فیہ سے خارج ہو تیسری چیز ہے کہ واقعہ لعان میں لعن قائم مقام حد ہے اسلئے لعن معین زیر بحث کو جو کہ قائم مقام حد نہیں ہے اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ چوتھی چیز ہے کہ واقعہ لعان میں قیاس کی گنجائش نہیں کیونکہ وہ مشروع ہے ایسی شرائط کے ساتھ جو اور جگہ نہیں پائی جاتیں۔ پس جواز لعن ان ہی شرائط کیساتھ مشروع ہونا چاہیگا۔ اور اس کا تعدیہ ہونے کے لگا نیز اگر مشروعیت لعان جواز لعن شخصی کی دلیل ہوگی تو لازم آئے گا کہ جنکے لئے لعان جائز ہے ان کے لعن شخصی ہی جائز ہے اور چونکہ لعان صحابہ کیلئے ہی مشروع ہے تو لازم کہ صحابہ پر لعن شخصی ہی جائز ہو و لا یقول بلہ مسلم ان وجہ سے ثابت ہوا کہ مشروعیت لعان جواز لعن معین کیلئے دلیل نہیں ہو سکتی۔ اور غالباً یہی وجہ ہے کہ صاحب بحر الرائق نے هل یشرع الدعاء باللعن علی الکاذب المعین کے جواب میں مشروعیت لعان سے کام نہیں لیا بلکہ مباہلہ ابن مسعود کا ذکر فرمایا ہے جسکا جواب آگے آئے گا اس سے وہ اشکال ہی دفع ہو گیا جو علامہ شامی کو پیش آیا ہے جسکو انھوں نے حاشیہ بحر الرائق اور شامی میں نقل فرمایا ہے۔ اور جسکا ذکر محدث ض نے اپنے اعتراض میں کیا ہے جس پر ہم آگے کلام کریں گے۔ اور ثالثاً اسلئے کہ انھوں نے لکھا ہوا کہ کیا ہے آپ کو معلوم ہوا کہ لعنت خداوند تعالیٰ کی جانب سے ہو تو لعنت علیک کے معنی طرد نہی و بعد نکاح عن الخیر کے ہیں لیکن اگر لعنت خدا کی جانب سے ہو جیسا کہ عموماً آج کل عورتوں

کرتی ہیں کہ تجھ پر پھینکا تجھ پر لعنت جسکے معنی سوا و کالی کے اور کچھ نہیں ہوتے اور یہ قسم ثانی عموماً اس کے  
 بلکہ سبکو معنی اول کے اعتبار سے گناہ کبیرہ ہونے میں کلام ہے۔ آہ اہیں کہی وجہ سے بحث ہوا  
 یہ کہ یہ عبارت بے ربط ہے کیونکہ اہیں لیکن اگر لعنت خدا کی جانب سے نہو الخاف کی جزا اندازہ ہے  
 لیکن اگر یوں کہا جاوے کہ اسکی جزا تو اسکے معنی سوا و کالی اور کچھ نہیں ہوتے اور سبق قلم یا سہ  
 کاتب سے تو اس کی جگہ جس کی لکھا گیا ہے تو اسوقت عبارت درست ہو جاوے گی۔ دوسری آہیں  
 یہ خرابی ہے کہ اہیں لعن یعنی سب و شتم کا گناہ کبیرہ ہونا تسلیم کیا گیا ہے کیونکہ اہیں مذکور ہے کہ  
 قسم ثانی (لعن یعنی سب و شتم عموماً منع ہے) (اور اس کے گناہ کبیرہ ہونے میں سبکو کلام نہیں)  
 بلکہ سبکو معنی اول (یعنی لعن یعنی العباد عن الخیر) کے اعتبار سے گناہ کبیرہ ہونے میں ہے۔  
 اتنی کلامہ توضیحاً تا الزائدہ بین القوسین اور یضمنون من قضا ہے اس مضمون سے یہ ان لفظاً  
 سے بیان کیا گیا ہے و لعنت جو عموماً ہمارے دیار کی عورتوں میں مستعمل ہے اسانی میں نہیں  
 وہ صرف ایک گالی کا لفظ ہے پس اگر کسی وجہ سے کسی معین کے اسٹا ہا باو تو درست کی  
 کوئی وجہ نہیں آہ۔ اور تیسرے یہ کہ تاج العروس کی عبارت کا مطلب یہ ہے کہ عبادت لعنتک  
 یا لعنتی علیک تو اس کے معنی یہ ہونگے کہ بعد تلک عن الخیر اور یہ بدہ سے بدہ یا بدہ سے  
 علیک تو چونکہ العباد عن الخیر اسکا فعل نہیں ہو سکتے یہ سب اور بدہ ماہول نہایت معنی یہ ہوں گے  
 بعدک اللہ عن الخیر۔ اس تقدیر پر مجتہد صاحب کا معنی اول میں کلام آنا ہے معنی ہے کیونکہ  
 وہ خدا کا فعل ہوا۔ حکم از عدم جواز افعال عبادت متعلق ہے کہ افعال خداوندی سے اور اگر  
 اس نے تاج العروس کی عبارت کا اور کچھ مطلب سمجھا ہے تو وہ غلط اور مجتہد صاحب کی ابتداء کی  
 کی بین دلیل ہے اور چوتھی یہ کہ مجتہد صاحب کا فقرہ لعنت علیک خاص کرتا ہے کہ وہ عربیت سے  
 نا آشنا و محض ہیں کیونکہ انہوں نے جو سی تاج العروس سے نقل کیا ہے یہ تعی بہ او اس کے  
 مگر پھر بھی وہ لعنتک کے بجائے لعنت علیک لکھتے ہیں درالعا سے یہ تعی کے خدا کی جانب  
 سے ہونے اور بدہ کی رائے ہونے کے حتی نہیں تو یہ سے کر لیا ہیں۔ اگر معنی میں کہ لعنت  
 کرے تو اسکے معنی العباد ہیں اور بدہ لعنت کرے تو وہ رب و شتم تو سپرہ اعتراض ہے کہ  
 لعان میں بدہ خود اپنے اوپر لعنت کرتا ہے مزا سنو فی سب و شتم ہونا چاہئے و جبایعان



میں لعنت یعنی سب و شتم ہے تو عن معنی ابعاد میں قائم کرنا اور جواز لعن کے استدلال کرنا تنگ جگہ سے ہوا اگر  
 معنی میں کہ جو لعنت خدا کی طرف منافی ہو اور یوں کہ لیا جائے کہ لعنت اللہ علیک ہے معنی ابعاد جو اگر نہ کی طرف اور یوں  
 کرنا چاہا کہ تعنتی علیک تو معنی سب و شتم ہے تو اول تو معنی تائب العود کا مقصود نہیں دوسرے اس پر تائید اس ہے کہ  
 عوتیں جو کہتی ہیں تجھ پر بھڑکا کر تجھ پر لعنت تو ہمیں مضافات الیہ محذوف ہوتا ہے اور انت خالی لنت  
 ہوتی ہے چنانچہ یہی کہتی ہیں کہ تجھ پر خدا کی بار خدا کی پندہ خدا کی لعنت خدا کی سنہ اور غیر  
 ہیں اسکو معنی سب و شتم کرنا اپنے مسلمہ اصول کے خلاف ہے اور نامتناہی اس لئے کہ معترض نے اپنے  
 مقصود پر شامی کی عبارت سے استدلال کیا ہے مگر وہ صحیح نہیں ہے کیونکہ علامہ شامی نے چون  
 علی المعین کے بارہ میں مذہب معتد مفتی یہ لکھا ہے وہ یہی ہے کہ جائز نہیں یہ امر آخر ہے کہ  
 ہمیں ان کو ایک اشکال پیش آیا جسکو دور کرنے پر وہ قادر نہ ہو سکے اس سے مذہب معتد مفتی غیر  
 نہیں ہو سکتا پس معترض کا نہ مذہب مفتی ہے کو چھوڑ دینا اور علامہ شامی کے اشکال سے استدلال  
 کرنا یہ ان کی لیاقت و استعداد علمی کو ظاہر کرتا ہے سی ہستانی کی عبارت سے جو اہل  
 علی المعین کا ثبوت نہیں ہوتا۔ اور علامہ شامی کا یہ کہنا وعن هذا قيل ان المراد باللعن  
 في مثل ذلك الطرد عن منازل الابار اس سے عن علی المعین کا جواز ثابت نہیں ہو سکتا  
 کیونکہ امثال ذلک سے مراد وہ نفوس ہیں جن میں ایک مفہوم عام کے ذریعے سے مسلمانوں پر لعنت  
 لگائی ہے جیسے لعن الله الواصلة والمستوصلة ولعن الله المحلل والمحلل لئلا لا  
 يخفى على من طالع رد المختار اسکو عن علی المعین سے کچھ سہوہا نہیں۔ پھر اگر لعن بمعنی طرد  
 عن منازل الابار کو علی التبعین جائز کہا جائے تو لازم آئے گا کہ تعوذ بانشہ صحابہ اور انبیاء پر بھی لعنت  
 جائز ہو کیونکہ منازل برار کے درجات مختلف ہیں پس صحابہ پر عن بمعنی طرد عن منازل الانبیاء جائز  
 ہو گا اور انبیاء پر بمعنی طرد عن منزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جائز ہو گا ولا یقول المسلم  
 اور سادہ اس لئے کہ معترض نے جہاں ان کی عبارت سے استدلال کیا ہے حالانکہ وہ اس کے لئے  
 مفید نہیں کیونکہ مباہلہ میں عن علی المعین نہیں ہوتی۔ بلکہ ایک مفہوم عام کے طور پر ہوتی ہے جیسا کہ  
 اسکی عبارت کا تو ایقولون اذا اختلفوا فی شئ ہملہ اللہ علی الکاذب سے ظاہر ہے اور  
 اس کے کہ وہ نفس الامری میں جو کہ غیر نفس الامری میں جو نا اور چاہیے اور عن کا نام مکرر مذکور ہے کہ انت و شتم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَنُصَلِّي عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ

# فهرست کتب فروختنی بکفایت

نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت
کتابت ابن عربی بر حاشیه کتاب	١٠	کتابت حاشیه اشعری علی مختصر	١٠	کتابت ابن عربی بر حاشیه کتاب	١٠
تول فی سبب النزول و	١٠	البحاری نابین الی بحر مصری مجلد	١٠	تول فی سبب النزول و	١٠
ربا تلخ و المنسوخ مجلد	١٠	عده	١٠	ربا تلخ و المنسوخ مجلد	١٠
بلالین مصری شریف مجلد	١٠	کتاب القول البدر فی الصلوة	١٠	بلالین مصری شریف مجلد	١٠
دورق ناقص تاثیر -	١٠	علی حبیب الشفیع مطبوعه الراباد	١٠	دورق ناقص تاثیر -	١٠
صه الکشاف العرفه لیزاب	١٠	مجموعه شریفه لاهور و الطیبه	١٠	صه الکشاف العرفه لیزاب	١٠
ن کثوری مجلد -	١٠	الرائیه و الخیریه و الوجوه المسفره	١٠	ن کثوری مجلد -	١٠
سیرت القایات فی شرح الآیات	١٠	فی تسمیه العشره و غیره مصری مجلد	١٠	سیرت القایات فی شرح الآیات	١٠
مجتبائی مجلد	١٠	کتاب مرآت الفلاح مصری مجلد	١٠	مجتبائی مجلد	١٠
رج و قایم شرح عمده الرعایه	١٠	مجموعه الرسائل الخمس للمودعی عینی	١٠	رج و قایم شرح عمده الرعایه	١٠
عده مجلد نیاب الاحصار -	١٠	مصطفائی -	١٠	عده مجلد نیاب الاحصار -	١٠
ب الرعایه مجلد لابن القیم مطبوعه	١٠	مجموعه اصول مشاشی و سامی و	١٠	ب الرعایه مجلد لابن القیم مطبوعه	١٠
حیدر آباد	١٠	شرح عقائد اصفی مجلد لکهنود	١٠	حیدر آباد	١٠
الرساله لایم الشافعی مع	١٠	تفصیل لخواصی لاصول مشاشی	١٠	الرساله لایم الشافعی مع	١٠
عقل کل کتاب طواق الکتاب	١٠	مجتبائی -	١٠	عقل کل کتاب طواق الکتاب	١٠
شکوۃ الانوار لعلی مصری مجلد	١٠	کتاب منار الهدی فی الوقت و	١٠	شکوۃ الانوار لعلی مصری مجلد	١٠
طرائق الانوار فی الملاحق الخلد	١٠	الابتداء مع کتاب التبیان فی آراء	١٠	طرائق الانوار فی الملاحق الخلد	١٠
المبین فی مشهوره سن -	١٠	جلد القرآن للامام المبرور مجلد	١٠	المبین فی مشهوره سن -	١٠
ی مجتبائی کتاب مجلد -	١٠	مصری عده -	١٠	ی مجتبائی کتاب مجلد -	١٠
مستدور الذہب مصری مجلد	١٠	تجده العلوم بمسمی بالوشی ارقوم بعدا	١٠	مستدور الذہب مصری مجلد	١٠
ن برقی مصری مجلد عده -	١٠	نواب صدیق حسن خان مطبوعه بال	١٠	ن برقی مصری مجلد عده -	١٠
مرائد و جمع الفوائد فی الخلدات	١٠	کتاب نفیس مجلد -	١٠	مرائد و جمع الفوائد فی الخلدات	١٠
عده ال شاعره	١٠	اشعار عجب العجا ربی مطبوعه بمسی	١٠	عده ال شاعره	١٠

کتابت ابن عربی بر حاشیه کتاب

مکتب کابینه - دفتر الامداد و تحانه بکون سلع مظفر نگر



# اصول مقاصد رسالہ ہذا و ضروری اطلاعیہ

- ( ۱ ) رسالہ ہذا کا مقصود ائمہ مجتہدین کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
  - ( ۲ ) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
  - ( ۳ ) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
  - ( ۴ ) رسالہ ہر قسم کی تفسیری تاریخ کو انتشار اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
  - ( ۵ ) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جوب سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ قیمت سالانہ یہ ہے۔ ہمال بوجہ گرائی کاغذ سے کی گئی ہے۔
  - ( ۶ ) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آنہ خراج و بلیو کا اضافہ کر کے بھجوا دیا جائیگا۔ اس سال سے کا و بلیو ہوگا۔
  - ( ۷ ) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا دی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرے پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
  - ( ۸ ) جو صاحب بے تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچے اہتمامی رجب ۱۳۳۵ھ سے بھیجے جاویں گے اور ابتداء سے خریداری سمجھے جاویں گے۔
  - ( ۹ ) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاو گی خواہ تہ ربیعہ یعنی تا ذی الحجین یا دی پی کی اجازت میں ہاں اگر کوئی صاحب خط سالانہ رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جاوے گی۔
  - ( ۱۰ ) رسالہ ہذا کی تہذیب مضامین میں (جماعت انتخاب لایقات) (مقیم خاندان تھانہ بھون) (مدیر معاونت) (فرمانگشور زبانی) رہے گی۔
  - ( ۱۱ ) الاملا د کے متعلق سبب تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
  - ( ۱۲ ) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتہ کیساتھ نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی تکایت نہ ہو۔
- رفیق احمد مالک امداد المطابع و مدیر رسالہ الاملا د تھانہ بھون ضلع مظفرنگر۔

اہل حق کے  
جواری مداح  
مطبوعہ مدرسہ  
مطبوعہ صفحہ  
و ۱۲ ذکر ہے  
۱۲



وَفِي الْفَجْرِ كَانَ مِيقَاتُهَا  
رَبِّكَ يَرْفَعُ رِجْلَكَ  
وَفِي الْفَجْرِ كَانَ مِيقَاتُهَا

امثالیه که رایست بر مطایبت زبانت در علم و ادب و حدیث که رایست بر بندوبست  
قدیم از فصل دوازدهم و صحیفه شهریه ملقبه به

الأمة

مشتمل بر شصت و یک علمیه متنوعه و سلسله وارده

معنى امداد الفسادی فی الفقه والعقائد حوادث الفسادی فی مباحث السوانح الجدیدة ترتب السانک  
فی الاعمال الخاضعة من السلوک الرفیق فی سوار الطرق فی الاحوال العامة منه وملفوظات خبرت مکتوبا  
خبرت فی القواء المختلفة النکبة والعقائد معارف العوارف فی السلوک صلاح القلب فی الفقه کل ان افادات  
حضرت امامنا الشرف علی صفا طایر است باجل ان از افاضات حضرت شیخ العرب العجمی الامام الحجة  
محمد امداد الشرف که لقب صحیفه مشیرت بترک بنامایش نیز در منها الاشارات که از تحقیقات دارالکرامت



این صحیفه کایه شش اید و نام یافت اید و المطابع انتظام

فهرست مضامین رساله الامداد بابت باوصف المنطق <sup>۳۳۸</sup>

—(9)—

ببرکت و عار حکیم الاقرت حضرت مولانا اشرف علی حسنا مدظلہ العالی

خانقاہ امراویہ حقانہ بھونکے

شائع ہوا ہے

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفو
۱	الرفیق فی سوار الطرق - -	سلوک و اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی صاحب	۳
۲	تربیت السالك - -	سلوک یا طبیب روحانی	" نظم العالی "	۱۱
۳	معارف العوارف جلد اول -	تصوف	" " "	۱۹
۴	" " " " جلد دوم -	تصوف	" " "	۲۳
۵	اصلاح القلوب - -	فقہ	" " "	۲۶
۶	مکتوبات خیرت - -	مضامین مختلفہ	" " "	۳۱
۷	التحقیقات المفیدہ - -	فتیہ	مولوی جنید احمد صدیقی الزوی	۳۵

ہماری ناظرین

اگر ہر چہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ

دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ میری لطف کا ہو۔

(میرزا)





اور چھوٹا کبھی خالی نہ کرایا جاوے لگاتو ظاہر ہے کہ ہر عاقل اس چھوٹے ہی مکان کو پسند کرے گا اور اگر یہ کہہ دیا جاوے گا کہ نسلاً بعد نسل تک وہ یہ یا جاوے گا تو ضرور ہی پسند کرے گا معلوم ہوا کہ منفعت جتنی باقی رہنے والی ہوگی اسی قدر زیادہ اعتبار کے قابل ہوگی اسی طرح اگر وہ مکان عالیشان باوجود اپنی خوبصورتی کے کسی ضرر پر مشتمل ہو مثلاً ہمسایہ اچھا نہ ہو یا اور کوئی مضرت کا احتمال ہو اور اس چھوٹے مکان میں یہ اندیشہ نہ ہو تو ظاہر ہے کہ وہ چھوٹا ہی مکان پسند ہوگا پس قیام ثابت ہوا کہ منفعت وہ قابل تحصیل کے ہو جو مضرت سے خالص ہو اسی طرح مضرت بھی وہ زیادہ قابل اہتمام کے ہوتی ہو جو زیادہ باقی رہنے والی ہو اور نیز من کل لوجہ مضرت ہی ہو اور کوئی شائبہ اس میں منفعت کا نہ ہو دیکھو اگر اتنا سفر میں آدمی کسی مکان میں ایک دو شب کیلئے قیام کرتا ہے اور وہاں کوئی ناگوار امر پیش آتا ہے تو اسکے دفع میں زیادہ اہتمام اور فکر نہیں کرتا بخلاف اس کے کہ وطن اصلی میں کوئی امر پیش آجاوے تو اسکی دور کرنے کی زیادہ فکر ہوتی ہے اس لئے کہ وہاں ہمیشہ رہنا ہے اور مثلاً اگر کہا جاوے کہ اگر تم چار دن کیلئے دھوپ میں سفر کرو تو ٹھوکر بھر راحت ملیگی یا اگر چار ماہ راحت سے رہو گے تو عمر بھر جیلخانہ میں رہو گے تو ظاہر ہے کہ ہر عاقل اس چار روز کے سفر کی مشقت کو گوارا کرے گا اور دوسری صورت کو پسند نہ کرے گا معلوم ہوا کہ مضرت باقیہ خالصہ زیادہ فکر کے قابل ہو اور مضرت فانیہ زیادہ قابل اتفات نہیں ہو پس منفعت مضرت دونوں کی دو قسمیں ہیں منفعت باقیہ خالصہ منفعت فانیہ غیر خالصہ مضرت باقیہ خالصہ مضرت فانیہ غیر خالصہ اس کے بعد معلوم کرنا چاہئے کہ دنیا کی منفعت و مضرت تو ہر شخص کے پیش نظر ہے بلکہ اللہ و رسول نے ایک اور منفعت و مضرت کی بھی خبر دی ہے جو مرنے کے بعد واقع ہونے والی ہے۔

اب محل کے اعتبار سے منفعت و مضرت کی دو قسمیں اور نکلیں منفعت دنیویہ و منفعت اخرویہ مضرت دنیویہ و مضرت اخرویہ۔

نعمائے آخرت اور نعمار دنیا اور مضرت آخرت اور  
مضرت دنیا کا باہمی تفاوت

اب ہم کو یہ دینا چاہئے کہ یہ چار قسمیں آخرت کی یعنی منفعت دنیویہ و مضرت دنیویہ و مضرت اخرویہ و

پہلی اقسام کی کس قسم میں داخل ہیں یعنی غور کرنا چاہئے کہ منفعت دنیویہ آیا منفعت باقیہ خالصہ ہے یا فانیہ غیر خالصہ اسی طرح مضرت دنیویہ کو بھی دیکھنا چاہئے اور منفعت اخرویہ و مضرت اخرویہ کو بھی دیکھنا چاہئے یعنی یہ کہ کوئی منفعت اور مضرت کس قسم میں داخل ہے سودیکھ لیجئے کہ دنیا کی منفعت تو فانیہ اور آخرت کی باقیہ ہے اور آخرت کی مضرت باقی رہنے والی ہے اور دنیا کی مضرت فنا ہو جاتی ہے اسی طرح دوسرا اعتبار سے دیکھئے کہ دنیا کی منفعت کیسے ہی اعلیٰ درجہ کی ہو مگر خالص نہیں مثلاً کھانا پینے لیجئے اول تو حامل کس کلفت سے ہوتا ہے کہ اول زمین کو کج درست کیا جاتا ہے اس کیلئے بیل و آلات زراعت مہیا کرنے ہوتے ہیں اس کے بعد بونے ہیں پانی دیتے ہیں حفاظت کرتے ہیں کاٹتے ہیں گا ہتے ہیں اوڑھتے ہیں پیستے ہیں پکاتے ہیں اس قدر کلفتوں کے بعد جب اس کے عین انتفاع کا وقت ہوتا ہے کہ اس وقت بظاہر تمام کلفتیں ختم ہو جاتی ہیں اور التذاذ ہی کا وقت ہوتا ہے لیکن اس وقت بھی اکثر اوقات کوئی نہ کوئی کلفت پیش آ جاتی ہے کہ وہ کلفت التذاذ میں سد راہ ہو جاتی ہے مثلاً روٹی کا ٹکڑا گلے میں ٹک گیا کھانا کھانے بیٹھے کسی عزیز کے مرنے کی خبر آگئی یا اور فکر میں ڈالنے والی کوئی بات سن لی کہ سب کھانا پکا پکا یا بے لطف ہو گیا یا یہ کہ وہ کھانا ہضم نہیں ہوا قبض ہو گیا یا دست آنے لگے سلاطین و امار کے عیش سے زیادہ کسی کا عیش نہیں ہے لیکن ان کو سب سے زیادہ پریشانیوں میں اولاد کو دیکھ لیجئے کہ بڑی بڑی قسماؤں کے بعد پیدا ہوتی ہے انواع انواع کی تکالیف اٹھا کر ان کو پرورش کرتے ہیں پھر اکثر اولاد خلاف مزاج ہوتی ہے والدین کو سیکڑوں طرح کی ان سے تکالیف پہنچتی ہیں غرض دنیا کی جس منفعت کو دیکھنا چاہئے خالص نظر نہ آئیگی اور اپنے مقصد کے موافق نہ ہوگی حق تعالیٰ خود فرماتے ہیں اہل الانسان تمہنی باللہ الاخرۃ والاولیٰ کیا انسان کیلئے جو جہنم کرے وہ حاصل ہو جاتے سے (یعنی نہیں) ہیں آخرت اور دنیا سب اللہ کے اختیار میں ہے لیکن سپہ کونی شہ نہ کرے کہ اللہ الاخرۃ والاولیٰ سے تو یہ معلوم ہو کہ جیسے دنیا ہمارے اختیار میں نہیں ہے۔

۲۶۵

اسی طرح آخرت میں بھی فرق کیا ہوا بلکہ نہ وہ قابل تحصیل ہوئی نہ یہ ہوئی تو جو اس درجہ میں ہمارے سود و ہرج کہ دنیا سے بے رغبتی اور آخرت کی رغبت دلانا وہ حاصل نہوا جواب سے کہ وہ سب اللہ کے حق تعالیٰ فرماتے ہیں من کان یرید العاجلۃ عجلنا لہ فیہا ما نشاء





جلتا ہے تو یہ سلسلہ ہے کہ جنت میں سب نعمتیں ہوگی لیکن اختلاف درجات کی وجہ سے شاید میں  
 حسد ہو تو یہ بھی ایک قسم کی تکلیف ہے اور کدورت ہے جواب یہ ہے کہ وہاں پر حسد نہ ہوگا ہر شخص اپنے  
 حال اور افتخار میں یہ خوش رہے اور نہ فی یہ شبہ نہ کرے کہ دو حال سے خالی نہیں یا تو دو قسم کو  
 اپنے سے افضل سمجھے یا خیر اگر افضل جائیگا حسد ہوگا اور اگر نہ جائیگا تو جہل لازم آئے گا جواب  
 یہ ہے کہ ہم اس شوق کو اختیار کرتے ہیں کہ وہ افضل کو اپنے سے افضل جائیگا لیکن وہ ان کے  
 درجات کی تمنا کرے گا نہ کہ اپنی استعداد اسکو معلوم ہوگی اور اپنے اعمال اسکو پیش نظر ہونگے  
 اور تفاوت درجہ ہاں تھا اس حال میں ہوئے اسلئے اسکو معلوم ہوگا کلاس سے زیادہ  
 محکوم نہیں ہوگا اس لئے کہ وہ اپنی خیر خواہی کا کس پر اسکو حسد ہوگا اور نہ زیادہ کا متمنی ہوگا  
 دو سلاہ اب اس پر یار یک ہو رہا ہے کہ وہاں سب عہد کامل ہوں گے تمام مقامات باطنی  
 حاصل ہونگے اور مقامات میں سے رضائی ہے اسلئے مقام رضا بھی اسکو حاصل ہوگا اور وہ  
 ہمیں اس قدر خوش ہوگا کہ درجات فاضلہ کی اسکے قلب میں تمنا نہ ہوگی جیسا کہ دنیا میں دیکھا جاتا  
 ہے کہ بعض طبائع میں قناعت کا مضمون یا سیرا رخ ہے کہ ان کے قلب میں ترقی دنیا ہونا  
 کیا معنی بالکہ اس سے نفرت ہو ایک پولیس کے اہلکار دیکھ گئے کہ ان کے افسر کو شش ہر گز شہر کی ہنگامی  
 ترقی کریں مگر وہ منکر نہیں کرتے اور ان کے ہم چہم ہونگے ہنستے ہیں بات یہ ہے کہ طبائع کا مذاق  
 ہے جیکہ دنیا میں اس کا نوبہ وجود ہے آخر میں تو کیا بعید ہے ہاں ایک شبہ رہا وہ یہ کہ  
 حدیثوں میں آتا ہے کہ جنتی اسپر ملینگے اور ایک جنتی دوسرے کو دیکھ کر مٹا کر گھبرا جائے گا  
 ایسا ہی میرا بھی ہو چنانچہ فوراً اسی طرح اس کا لباس ہو جائیگا اس سے معلوم ہوا کہ مٹا کر گھبرا  
 جواب یہ ہے کہ یہ تمنا صرف لباس کے بارہ میں آتی ہے درجہ کے بارہ میں نہیں ہے اور لباس کے  
 اندر مساوات ہونے سے درجہ کی مساوات یا تفصیلت لازم نہیں کہا ہوا ظاہر میں ہوتا ہے  
 فرق نہ ضروری ہے یعنی درجہ اسکی تو تمنا نہ ہوگی اور نہ کی تمنا ہوگی یعنی لباس اسکی نہیں

فرق ہونا ضروری نہیں ہے جس کی

کوئی تمنا نہیں

نہی



عود بجانب سرخی سابق یعنی نعمائے آخرت اور نعماد دنیا

اور مضرت آخرت اور مضرت دنیا کا باہمی تفاؤت

ماہل یہ کہ جنت کی نعمتیں سب خالص ہونگی کہ ورت کا ان میں نام و نشان نہ ہوگا بخلاف  
نعماد دنیا کے کہ ان سب میں کچھ نہ کچھ کہ ورت ضروری ہوتی ہے اب مضرت دنیوی کو دیکھئے کہ  
مضرت دنیویہ خواہ کسی ہی اشد ہو نیکن قتا ہونے والی ہے اگر کسی کو کوئی بیماری ہے اول  
دنیا ہی میں صحت ہو جاتی ہے ورنہ مر کر تو تمام مصائب کا خاتمہ ہو ہی جاتا ہے اسی طرح اگر کوئی  
افلاس میں یا کسی اور طرح کے رنج و غم فکر میں مبتلا ہوتا ہے سب ایک نہ ایک دن ختم ہو جاتے  
ہیں معلوم ہوا کہ مضرت دنیا کو بقا نہیں ہے اسی طرح دوسرا اعتبار سے دیکھئے کہ مضرت دنیا خفا  
مضرت نہیں بلکہ تامل سے دیکھا جادو تو اس میں سینکڑوں منفعتیں دنیا اور دین کی ہوتی ہیں دنیا  
کی منفعت تو یہ کہ مثلاً ایک شخص کسی بیماری میں مبتلا رہتا ہے تو اگر یہ تندرست رہتا تو خدا جاکر  
کیا کیا فساد کرتا اور اس کے سبب سے بے آبرو ہوتا جلیخانہ جاتا اور ظاہر ہے کہ عاقل کیلئے آبرو  
جان سے زیادہ عزیز ہے اور دین کی منفعت تو بہت ہی ظاہر ہے کہ بیماری ذنوب کو محو  
کرتی ہے اور بہت سے منہیات سے روکتی ہے خلاصہ یہ کہ دنیا کی مضرت قتا ہونے والی بھی  
اور من کل الوجوہ مضرت نہیں ہے بخلاف مضرت اخرویہ کے کہ وہ مضرت ہی مضرت ہے تمام  
مضرتیں وہاں علی الکمال موجود ہیں پس ثابت ہوا کہ منفعت دنیویہ فانی بھی ہے قلیل بھی ہے  
اور مشوب بہ کلفنت ہے اور اخروی منفعت باقی بھی ہے کثیر بھی ہے اور خالص بھی ہے  
اسی طرح مضرت دنیا فانی ہے اور غیر خالص اور اخروی مضرت باقی بھی ہے اور خالص ہے  
آخرت ہی کی منفعت قابل تحصیل ہے اور آخرت ہی کی مضرت قابل اجتناب  
ہے اور دنیا کی منفعت قابل تحصیل ہے نہ اس کی مضرت قابل اجتناب

اب روز روشن کی طرح فیصلہ ہو گیا اور آپ خود موازنہ کر سکتے ہیں کہ صواب کیا ہے

کوئی منفعت ہوئی ظاہر ہے کہ مسلمان (جو کہ اللہ و رسول کو سچا جانتا ہے) اس سوال کا یہی جواب دے گا کہ منفعت اخروہ تحصیل کے قابل ہے اسی طرح دنیا اور آخرت کی مصرتوں میں موازنہ کر لیجئے کہ کون مصرت زیادہ بچنے کے قابل ہے ظاہر ہے کہ دنیا کی مصرت آخرت کی مصرت کے مقابلہ میں صدلاً قابل التفات نہیں زیادہ اہتمام کے قابل آخرت کی مصرت ہے اس کے بعد یہ سمجھئے کہ آخرت کی منفعت کس طرح حاصل ہوتی ہے اور آخرت کے ضرر سے کس طریق سے بچ سکتے ہیں۔

## آخرت کی منفعت حاصل ہونے اور آخرت کی مصرت سے

### بچنے کا طریقہ

تو سمجھ لیجئے کہ آخرت کی منفعت جنت ہے اور اس کے حاصل کر دینا طریق اعمال صالحہ میں اور آخرت کی مصرت دوزخ ہے اور اس سے بچنے کا طریق بد اعمالیوں سے بچنا ہے خلاصہ یہ کہ اعمال صالحہ کو اختیار کیا جاوے اور ذنوب سے بچا جائے اور جو بچے ہیں ان سے توبہ کیا جاوے خلاصہ یہ کہ مقصود دوشے میں اصلاح اعمال محو ذنوب اور محو ذنوب کے معنی یہ ہیں کہ گزشتہ سے توبہ کیا جائے اور آئندہ سے بچنے کا عزم کیا جاوے۔

## اعمال صالحہ لوگوں پر بہت گراں مین بالخصوص جمع اور

## اس کے متعلق بعض اعتراض اور ان کے جواب

لیکن اعمال صالحہ کی تحصیل اور گناہ سے بچنا اول تو اکثر لوگوں پر ہمیشہ ہی سے گراں اور ثقیل ہے۔

پھر خصوصاً اس زمانہ میں تو اعمال صالحہ لوگوں پر بہت ہی بھاری ہیں چنانچہ بڑی بڑی نہی اعمال صلوٰۃ صوم حج زکوٰۃ میں لیکن دیکھا جاتا ہے کہ سب کے اندر سب سستی کی جاتی ہے بلکہ سمجھتے ہیں یہاں تک کہ اخبار میں شائع ہوا تھا کہ نماز نے ترقی اور روک دیا ہے کیونکہ یہ سن کر کسی



ہو کر پانچ وقت نماز پڑھنی پڑے۔ یہی اس کی اسلام سے بعض آدمی رک جاتے ہیں اس لئے اس کو اسلام سے خارج کر دیا جائے نفوذ باشندان احمقوں سے کوئی پوچھے کہ جس اسلام میں نماز نہیں وہ کیا اسلام ہو اس پر وہ رائے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان عقل پرستوں پر نماز بہت ہی بھاری ہو۔ حکایت یہ ہے کہ ہمارے مدرسہ دیوبند میں ایک طالب علم زوردار آئے۔ یہی منطقوں کی صحبت میں بہت رہے تھے دین کی مطابق پروانہ تھی نماز کی پابندی نہ تھی اور یہاں دیوبند میں نماز کا بڑا اہتمام ہے پانچ وقت سب طلبہ پابندی کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں تو جب نماز کا وقت آتا ان کو بھی زبردستی لیجا رہے ایک روز کہنے لگا کہ حضور معراج میں تشریف لے گئے تھے وہاں کچھ نمازیں فرض ہوئی تھیں پھر کم ہوتے ہوتے پانچ رہی تھیں بعد ازاں ہوتا ہے کہ دیوبند میں پوری پچاس کی پچاس ہی باقی ہیں۔

معلوم ہوتا ہے کہ نماز ان کو سخت مصیبت ہوا ہوتی تھی حق تعالیٰ بھی فرماتے ہیں انھا لکیرۃ الاعلیٰ الخاشعین یعنی بیشک نماز بہت بھاری ہے مگر ان لوگوں پر خوشی کر پڑی ہے اسی واسطے میں تو نمازی کو دلی سمجھتا ہوں حق تعالیٰ کا تحمل ہی ہے کہ نماز پابندی کیسے ادا ہوتی ہے۔

علی ہذا روزہ کو بہت ثقیل سمجھتے ہیں کانپور میں ایک شخص تھا کہ روزہ بھی نہیں رکھا میں نے ان سے کہا تو کہنے لگے کہ میری طبیعت غریب ہے روزہ رکھتا ہوں تو کھانا کیلئے ایک تو رکھو چنانچہ رکھا اور پورا ہو گیا تب معلوم ہوا کہ یہ خیال کہتا تھا کہ میں متحمل ہی نہیں۔

بعضے لوگ حج کا نام سن کر وہاں کی بہت مذمت کرتے ہیں کہ وہاں بدو مار ڈالتے ہیں لوٹتے ہیں اور بعضے تو گئے بھی نہیں مگر اوروں کو سن سن کر وہ بھی مذمت کیا کرتے ہیں یہ سب کم ہمتی کی باتیں ہیں میرا تو قسم دیکر بوجھتا ہوں کہ کیا ہندوستان میں ایسے واقعات نہیں جاتے بلکہ اگر وہاں کے مجمع پر نظر کیجا تو یہ ہے کہ جس قدر واقعات ہونا چاہئے ان سے بہت کم ہوتے ہیں ہندوستان میں اس کا عشرہ عشر بھی اگر جمع ہو جائے تو بہتر سے واقعات ہو جاوے ہیں بلکہ ہندوستان کے بھی راستوں میں واقعات ہو جاتے ہیں یہ نہیں کہتے کہ یہ بعض کہتے ہیں کہ بدوؤں کو لوٹ مار حلال ہے اس لئے کہ وہ دانی نہیں ہوتے بلکہ ان کا لغو ہے

حال - اور جو کچھ کمی ہے اسکو ارشاد فرماویں -

تحقیق صحبت اور مکالمہ دوا عطا سے خود کمی کا علم ہو جاوے گا۔

حال - ایک مرد ریافت طلب یہ ہے کہ اولیاء اللہ کے مزار پر بیٹھ کر فکر کرنے سے فیض ہوتا ہے اور کس کو ہوتا ہے۔

تحقیق - آپ اس وقت میں نہ پڑیں۔

حال - احقر نے بوجہ موانع و منہاجات میں تاخیر ہوئی امید کہ مقبول دعا سے ماکثر ثمرات ہوں

مقبور والہ - تربت کی برکات شجرت سے بعد استغناء ماسوی ات ذلت اواندہ از تربت میں جو نعمتیں ہیں سب کا بھید شوق ہوتا۔ اور دنیا کو ایک سیسی بکیر جاسا بن الفت کی چیز نہ ہوا بل

غیر آباد ویرانہ معلوم ہوتا۔ اور بدلتے دل جانتا تھا کہ تو طرح اس دیرانہ سے نکلا اپنے عجیب سے

ملک یاں رہو جس سے ہوسے ہوسے دنیا کو نہ رہے۔ ایک بار ویاور بھی اسکا نہ ہو معلوم

ہوتا۔ اور یہ مامور ہوتا تھا کہ اس کی ساری نیکی کا نام نہیں لے کر اپنے رب سے اور

وقت فوق اندہ ثنائی کی نسبت ہر وقت اس کی نعمتوں کو یاد ہونے سے اور ان

احسان سے ہر روزی اور یہ پتہ نہ تھا کہ اس کی نعمتوں سے کس قدر بارگاہ انبیا

پیدا ہوتا۔ اور دنیا میں نہ تھا۔ ہر ماہ میں ہر روز اور ہر وقت قرآن شریف و نماز میں بھی

الذات ہوتی اب وہ حالت انش کرتے ہوں ہیں سے ایک زمانہ یہ اول مرتبہ انہی ہونے کا تھا

سخت حیران و پریشان تھا۔ ایسے ساتوں کو بیکسر حسرت پیدا ہوتی اور ہر ایک کچھ دست میں

عرش کرنے کی بہت نہوتی۔ اور اس حالت سے نہ چھوٹ جاتا۔ اور اس سخت وحشت

ہوتی اور قریب قریب اسی کی حالت پہنچتی۔ اور میں ان کو سمجھاتا تھا لیکن کسی طرح تسلی

نہوتی تھی۔ آخر کار اس سے اور ایک حالت ہوا اور وحشت تک ہے پیش آج جس سے بالکل

مالوسی ہوئی اور خوفناک ہو کر مکان چھوڑ گیا تھا دونوں حالت میں تب منس کرتا ہوں عیالات

اولی حالت کفر اپنے انہ را پاتا تھا۔ غیر ذیابستہ من ذہب۔ یہاں تک کہ وجود باری تعالیٰ میں

شیریل ان بدین نے شک کیا۔ جس سے بیکر ارتقا پیدا ہو کر ایک روز صبح کو بازار کے

شرقی جانب تنہا پلا گیا تھا۔ وہاں تسبیح کے اور کوئی چیز نہ تھی۔ ایک کتا سامنے آیا اور





مگر جب غیر اختیاری تھی تو مذموم نہ تھی اور ناگواری کے سبب ایک مجاہدہ ہونے کی خلیہ سے وہ نافع تھی اسی حالت کو قبض کہتے ہیں وہی مقدمہ ہوئی اس حالت لاحقہ لبط کا۔ اس لبط کا اقدار لذیذ ہوتا یہ بذلت اس قبض ہی کے ہے وہ معنی قولہ ۵

از دست ہجر یا رشکایت منیب کم  
گر نیست غیبتی نہ بد لذتے حضور  
مبارک ہو کام میں لگے رہیں۔

سوال۔ اکثر جان پہچان والے سرخست لینے کے وقت یہ لفظ (خطا و قصور معاف کرنا)

کیا ایسے رسمی لفظ سے حقوق معاف ہونگے یا نہیں یا تفصیل کرنے کی ضرورت پڑے گی۔

جواب۔ اگر مخاطب کو ان حقوق کا علم ہے تو لفظ کافی ہے اور اگر علم نہیں تو اسکو پوری تفصیل بتلانا ضرور نہیں لیکن یہ کتنا ضرور ہے کہ مجھے آپ کے کچھ حقوق ضائع ہوئے ہیں یہ کتنا کافی ہوگا کہ اگر کوئی حق ہو تو معاف کر دیں یا جو کچھ ہوں معاف کر دیں۔

حال۔ بعض اور ایسے گناہ اور ان کے عذاب کو پیش نظر رکھ کر اکثر عقلی زداست اور رنج تو ہوتا

لیکن روحانی اور قلبی رنج جس قدر ہونا چاہئے نہیں ہوتا ہے۔ اگر یہ حالت قساوت کی وجہ سے

ہے تو وعدہ وعید دیکھنے کیلئے مشکوٰۃ کی کتاب الرقاق اور احوال حبت نامہ میرے حق میں زیادہ

تاثیر کر گیا خصوصاً حضرت کی تصانیف میں اس مضمون کی کوئی کتاب میری پاس نہیں اور یوں

تجربہ سے دیکھا مجھے حدیث کی عبارت سے ... یہ نسبت اور کتاب کے زیادہ اثر ہو گیا

تحقیق۔ یہ قساوت تو نہیں لیکن اگر ایسا حال ہو جاوے تو زیادہ نافع ہے مشکوٰۃ دیکھئے

اسی طرح اور حدیث بھی۔

حال۔ بہت کوشش کے بعد قطاروں بعد ملاوت گناہ پر خیال کر کے عذاب کا بھی خیال آیا

اور گزرا اگر خدا کی درگاہ میں توبہ اور استغفار کیا ویسے ہی گزشتہ رات کے ایک بچے دو رکعت

نفل پڑھ کر استغفار کیا تصغیر کی شکل بتائی تھی اللہ و رسول اور استغفار کا خیال بفضل تعالیٰ

زیادہ۔ دھن جسکو کہنا چاہئے اب تک وہ نہیں۔

تحقیق۔ اسکا ہونا بضر نہیں۔

حال۔ پستان کے ذرا ڈھانی انگشت نیچے کیا چہر حرکت کرتی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔



تحقیق و تفسیر

حال۔ تیرہ نے ایک خواب دیکھا کہ ایک بڑی مسجد میں حضرت والا ہیں اور احقر اور خواجہ صاحب  
اور بھائی محمد ایاس صاحب غیرہ بہت سے خدام ہیں اور سندیں دیکھا رہی ہیں ایک مسودہ  
لکھ کر اسکی نقلیں احقر سے اور اور ایک دو خادم سے کرائی گئی ہیں اور غالباً بھائی صاحب کے بھی  
نقل کرائی گئی ہے نو نقلیں ہوئی تھیں فاما اسوقت یہی کافی ہیں یہ دیکھا دیں ابھی مکان پر  
چلے اور لکھ لکھا دیں گی نو کی ضرورت شدید ہے معلوم ہوا کہ ایک سال میں ساڑھے چھ سو بھی ملتے والی  
اور ایک بھائی صاحب کو بھائی صاحب کے جلدی سے اپنی سند لیلی اور میں نے لکھ کر حضرت  
کے سامنے رکھ دی اس خیال سے کہ جلدی کیا ہے۔ خود لینا اخذات ادب ہو اگر حضرت کی جگہ  
ہوگی خود دیدینگے ورنہ مکان پر چلے لکھا دیں گے میں دیکھا کہ حضرت اس مسجد میں رہتی طرف  
کو ہٹ کر بیٹھ گئے اور چند خدام دروازوں کو دیکھ رہے تھے ہوئے اور حضرت ایک کالائٹ  
سیاہ چمکدار جبہ سر سے پرتیک پہنے ہوئے ہیں کہ نہایت ہی اچھا معلوم ہوتا ہے اور حالت  
استغراق ایسی ہے میں نے بھی چاہا کہ اس مجمع میں شریک ہو جاؤں اور بے یانوں نامہنی  
طرف کو حضرت کے متصل پہنچا فوراً حضرت نے میری طرف اشارہ اٹھائی اور غایت شفقت سے  
بتھایا یہ خواب صحیح صادق کے وقت دیکھا ہے۔

تحقیق خواب نہایت مبارکہ ہر دستہ میں تکمیل کی ہیں آئیں بشارت ہوان اصحاب سب  
کی تکمیل کی مع اختلاف احوال ہر سند کے کسی میں اضطراب ہے کسی میں اناۃ اور سیاہ  
رنگ کا بیہ صورت ہے فتار کی اور اس کا ساق ہونا اشارہ ہے فتار کے کمال کی طرف حالاً  
یا مالاً رزقنا اللہ تعالیٰ دیا کہ۔

حال - روضان شریف میں ایک رات میں دوبارہ جناب الائی زیارت ہوئی قبل سحر کے  
و یکھا کہ میں بیمار ہوں حضور نے توجہ ڈالی فوراً اچھا ہو گیا یہ پھر بعد یہ کہیں کہیں نہ ہوئے نہ قسم کی  
ٹھکانی ٹھیکو سبکے علیحدہ ہو کر کمالاتی پھر سب سے سترخوان پر شریک فرمایا وہ ٹھکانی  
نظارہ کوئی مرقی کے قسم سے نفی میں لئے نام اوچھا حضور نے فرمایا ایک کا نام عشق دوسری کا  
شفا ہے کہ عشق ہے ایشاء عشق ہے او شفا ہے او شفا ہے کہ شفا ہے

خدا حضور کے توکل سے یہ دونوں باتیں بیداری میں بھی عنایت فرمائے۔

تحقیق - قاعدہ سے یہی تعبیر ہے اللہ تعالیٰ صادق فرمائے۔

حال - اب حضرت بہت کوفت یہ ہو رہی ہے کہ اسباق و مطالعہ کے اوقات میں مجبوراً حقیقی کتاب حضور نہیں رہتا۔ اگر حضور کی طرف توجہ کرتا ہوں اور کتاب اور مطالعہ سمجھ سکتا ہوں اور پیشینہ سمجھا سکتا ہوں۔ اور اگر یہ ہوتا ہے تو حضور باقی نہیں رہتا۔

تحقیق - اوہ بڑی غلطی میں پڑے ہیں حضور بواسطہ بس حضور ہی ہے اور یہ حضور بواسطہ اگر سمجھ میں نہ آیا ہو مفصل لکھوں۔

حال - آج کل ذکر کے وقت جب الفاظ کی طرف دھیان ہوتا ہے تو سانس لینا ناگوار معلوم ہوتا ہے دل چاہتا ہے ایک ہی دم میں وظیفہ ختم ہو جاوے۔ بعض وقت قصد کرتا ہوں کہ چند ضرب کے بعد سانس ٹوڑوں مگر دل میں بڑا خلجان ہوتا ہے اور سانس کے اختیار آخر میں بند ہو جاتا ہے اسکی کیا وجہ ہے کچھ سمجھ میں نہیں آتا ہے

تحقیق - کیا اسی طریق خاص و قیود خاصہ سے یہ عالم ہوتی ہے اگر یہ ہے تو ان قیود کو چھوڑو جس طرح سہولت و دلچسپی ہو کر اور مجھ کو اطلاع دو یا مطلق نہ کرے بھی یہ حالت ہوتی ہے۔

حال - حضور والا دستے مدید و بمرور ہوا و از ارسال خط و کتابت بجناب الاحقر و مجبور مشیر ہیں احقر بخوابید کہ حضرت مرامی پرستند کہ مدت داخل شدن شما بسلسلہ چند سال و تعداد و مقدار خط و کتابت کہ میں کردہ بودید چسبیت بجواب احقر گفت مدت داخل شدن بدہ بسلسلہ قریب ۱۰ سال است و بعد نمودن دستہ خط ہائیکم بحضور کردہ بودم نہایت قلیل انک نظر آمدن بر آن حضرت برینہ و بصورت ملاحت سکوت فرمودہ اندازیں بیقین میدانم کہ دریں زمانہ ان از خط و کتابت کردن فائز و بکامی رسید۔

تحقیق - مجھ میں سست

حال - یکے جو مکھا تھا کہ آج کل شرف میں سانس نہ لے کو دل گوارا نہیں کرتا ہے دل چاہتا ہے ایک ہی سلسلہ سے وظیفہ ختم ہو جاوے اور درمیان میں سانس نہ توڑا جاوے۔ یہ کیفیت غم کے وقت ہوتی ہے جب سکی طرف خیال و دھیان رکھوں اگر بے خیال ذکر کروں تو یہ بات



نہیں ہوتی ہے اور جب ذکر خیال و دھیان کے ساتھ کرتا ہوں ایک قسم کی خفیف سی لذت معلوم ہوتی ہے جسلی وجہ سے کیفیت پیدا ہوتی ہے اگر خیال نہ رکھوں تو یہ کیفیت لذت جاتی رہتی ہے اور بہت دساوس آتے ہیں اور بلا اختیار دیر کے بعد سانس بند ہونے پر اور اسوقت سانس اختیار سے نہ لینے پر کچھ تکلیف ہوتی ہے لیکن بعد اسکے کوئی اثر دل پر معلوم نہیں ہوتا ہے بلکہ دل شادان و فرحان رہتا ہے اور اول سے آج کل سانس کی مقدار کچھ بڑھ گئی پہلے کبھی ایک دم سے ذکر اسم ذات کا رفتاری سے ۱۰۰ تک کر لیتا آج کل ڈیڑھ سوا دو سو تک کر لیتا ہوں تکلیف نہیں تحقیق پہلے یہ پوری بات نہ لکھی تھی اب جواب دیتا ہوں کہ اس سے کچھ مضر نہیں اور سبب اس کا یہی راہ میں پھیرنے کا ضعف ہے کسی طبع سے مشورہ ہو۔

حال یہ کیا حالت ہے کہ میں کبھی بھی سوز و غم کی طرح جیسے نیک کے سامنے خوفناک ترسان اور دماغ برداری کے منتظر غامضی خطا کاری سے ندیم اسی ہی حالت میری باخدا ہو جاتی ہے اور کبھی کبھی تازہ خمرہ کی باتیں جیسا کہ باپ بیٹے میں ہوتی ہیں ویسی ہی میں بھی کرتا ہوں۔ تحقیق پہلی حالت بہت دوسری اس کی ملاتی ہے۔ اس میں انبساط کو حداد تک نہ گزرنے دیا جاوے کہ بعض اوقات عتاب کا سبب ہو جاتا ہے۔

حال یہ ایک دفعہ یہ کہا کہ خدا کی لباس میں میسر تنگی سے تو میں ہرگز وہ لباس تازہ زندگی نہیں پہنوں گا اور نہ دنیا کا کہ غنی ہو کر فقیر کو کیوں نہ دیا بغیرہ۔ تحقیق یہ ادب سے متجاوز ہے۔

حال بزرگان دین کی حالت دیکھنے سے اور اپنی حالت کو موازنہ کرنے سے اسوقت خیال ہوتا ہے کہ اس ناقابل کی اصلاح ہونا مشکل ہے۔

تحقیق یہ خیال قلط ہے خطاب اصلاح کا عام ہے اور بزرگ قابلیت خطاب نہیں ہوتا۔ حال جیسا کہ سبیل میں ارشاد حضرت ہے بخوبی نباہ کرتا ہوں اور جیسا یقین ہے وہ حضرت پر بخوبی روشن ہے۔

تحقیق ایسا پھر نہ لکھنا مجھ کو کیسے روشن ہو سکتا ہے۔ حال صرف نیکری سے مجبور ہوں ورنہ حاضر خدمت شریف ہو کر بیعت ہوتا مگر مجبوری ہے





کر لیتا تھا اب تاویل کرنا برا بہت معلوم ہوتا ہے علیٰ ہذا بعض وقت حالات لکھنے میں بھی کذب کا خوف ہوتا اور لکھنا موقوف کر دیتا ہوں چونکہ عمارت بعض وقت مشتبه ہوتے ہیں اور بعض حالات تنقوڑی دیر رہتے ہیں ان صورتوں میں زیادہ خیال کذب کا ہوتا ہے لہذا اکثر حالات نہیں لکھتے ہوں جو مناسب ہو ارشاد فرماویں۔

**تحقیق**۔ ماشارائے بہت اچھا حال ہے حالات لکھنے ضرور ہیں مگر اپنے نزدیک اتنا کر لیا جائے حال عرض یہ کہ خادم کی اوقات بصری صرف حجامت بنانے پر ہوتی ہے، اور سوتے فیشن یہ کہ فیصدی مسلمان ڈار ہی مٹا دیتے ہیں گواہ تک میں سے مسلمانوں کی ذرا ہی ہونڈ سے احتراز کیا اور اب بھی برا بھٹا ہوں ایسے لوگوں کی حجامت میرا کابینا کرتا تھا مگر قریب ایک ماہ کے ہوا کہ وہ بمبئی بلا میری اجازت چلا گیا ہے اب اگر میں اس پر عمل کرتا ہوں کہ لوگوں کی ڈار ہی مٹا دوں تو دوکان پر کوئی آتا نہیں اور کچھ ملتا مالتا ہے دوکان کا رایہ الگ ہے، ماہوار چڑھتا جاتا ہے گذرا اوقات تک کیلئے تو ملتا نہیں کرایہ کہاں سے دیا جاوے رہتی رہت میں سیسے لئے کیا حکم ہوتا ہے آیا ایسی حالت میں سیسے ڈار ہی مٹا دینا جائز ہے یا نہیں یہ حکم صنف فرماویں عمل میں لاؤں۔

۹۲

**تحقیق**۔ بہت سہینے کے بعد یہ سمجھ میں آیا کہ اگر طبیعت میں خشکی ہے تو اللہ کے نام پر ایسے لوگوں سے صاف انکار کر دیا کرو۔ رازق حق تعالیٰ ہے اور اگر طبیعت میں خامی ہے تو اپنے کو گنہگار سمجھ کر یہ کام کرتے رہو اور روزانہ نہایت عاجزی کے ساتھ توبہ اور یہ دعا کیا کرو کہ اللہ اس سے نجات دے۔

**حال**۔ خادم نے تحفیف مالکذاری کی غرض سے جو کہ بند و بست حال میں سخت اذیت ہو گیا ہے عدالت بالا میں اپیل کیا تھا اور اپیل سے قبل بطور استخارہ جناب الہ سے بھی اجازت حاصل کی تھی اور خود بھی دعا استخارہ کے عمل سے اطمینان حاصل کر لیا تھا لیکن مقدمہ سلیس ہو گیا میں خلافت حکم ہوا یعنی اپیل و سمس ہو گیا لہذا جمع مجوزہ مبالغہ میں کمی نہیں مولیٰ لیکن فیصلہ کا تقاضا ہے کہ پھر مرافعہ ثانی کیا جاوے۔

**تحقیق** ضرور ادب شیخ خدا تعالیٰ کے سپرد ہو ورنہ تیس برس تک حسرت رہی اور افسوس مان تو نکلا ہو گا۔ حدیث میں ہے کہ اول کوشش کرو فانك غلبك امر فقل حسبي الله اذ وہ۔

بجائے اسکے جب یہ کہا جائے کہ صوفیہ صوف کے پہننے کے سبب نام رکھ لیا ہے تو دعویٰ سے دور ہو گا اور جو چیز دعویٰ سے زیادہ دور ہو وہی اُن کے لائق حال ہے اور یہ بھی ہے کہ صوف کا پہنتا اُن کے ظاہری حال پر ایک حکم ظاہر ہے اور ان کے کسی حال یا مقام کی طرف اُن کو منسوخ کرنا جیسا دوسری وجہ میں ہے حکم باطن ہے اور ظاہر پر حکم کرنا زیادہ موافق اور بہتر ہے پس یہ کہنا کہ اُن کا نام صوفیہ صوف پہننے کے سبب رکھا گیا تو واضح اور فروتنی سے زیادہ قریب اور لائق تر ہے اور یہ بھی لگتی ہوئی بات ہے کہ کہا جائے کہ ہر گاہ ان لوگوں نے افندگی اور گناہی اور تواضع اور انکسار اور اوجھل اور آزار کو اختیار کیا ہے تو وہ ایسے ہی ہو گئے جیسے صوفیہ یعنی پختے پرانے لئے جنکو پھینک دیا جاتا ہے اور کوئی اُن کو نہیں پوچھتا اور نہ اُن کی طرف کوئی آنکھ اٹھا کر دیکھتا ہے تو صوفیہ کی نسبت سے صوفی کہ دیا جاوے جیسے کوفہ کی نسبت سے کوئی کہا جاتا ہے اور یہ وہ ہے جو بعض اہل علم نے بیان کیا ہے اور جو معنی ہمیں مقصود ہے وہ قریب اور اشتقاق کے مناسب ہے اور ہمیشہ ہر صوفی اور زہاد اور متقین اور عباد کو صوف ہی کا لباس و عروبہ و مطبوع رہا ہے چنانچہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے اللہ تعالیٰ سے ہر عیب و عیوب سے باتیں کیں تو آپ صوف کا جب پہنے ہوئے تھے اور صوف ہی کی راز بھی اور چادر بھی صوف ہی کی تھی اور کلاہ بھی صوف کی تھی اور آپ کی جوتیاں غیر مذبوحت کو کھال کی تھیں اور بعضوں نے کہا صوفیہ اس لئے نام رکھا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے سامنے صوف اول میں میرا اپنی عذبت ہے اور اللہ تعالیٰ کی خدمت میں میں بدل جان حاضر رہنے سے اور اسکے سامنے اپنے اسرار باطن کے ساتھ کھڑے رہنے سے اور بعضوں نے کہا یہ اہم درہل صوفی تھا پھر بقیہ لکھا گیا اور صوفی بنا لیا گیا اور بعض کہتے ہیں کہ صوفیہ نام صوفیہ نسبت رکھا ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تھا اور وہاں برین کیلئے تنصوف تھا جس کے حق میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے للفقراء الذین احصوا وافی سبیل اللہ لا یستطیعون ضربا فی الارض الا یہ یعنی اُن فقراء کے لئے جو اللہ تعالیٰ کی راہ میں روکے گئے ہیں زمین میں چلنے کی طاقت نہیں رکھتے اور یہ توجیہ ہر چند اشتقاق لغوی کی صورت سے ٹھیک نہیں ہے مگر مضمون کے لحاظ سے صحیح ہے اس واسطے کہ صوفیہ بہر حال اُن کے حال کے مشابہ ہے جو بایں وجہ کہ وہ باہم جمع اور ملے جلے ایک دوسرے صحبت رکھنے ملتے ہیں اللہ تعالیٰ کے واسطے اور اللہ تعالیٰ کی محبت اور اطاعت میں

۵۱  
یعنی مستویت  
۵۲

۷۱



جیسے اصحاب صفہ تھے جو چار سو آدمی کے قریب تنویر میں ان کے گھر تھے نہ کہنے قبیلے مسجد میں بیٹھے  
تھے جیسے اگلے پچھلے یا نہ میں صوفیہ کا گوشوں و خالق ہوں میں اجتماع رہا ہے اور وہ نہ کھیتی کیاری  
کرتے نہ دودھ کو دینے والے جانور پالتے اور نہ بیوپاری تھے دن کو لکڑیاں جمع کرتے اور گٹھلیاں بچھتے  
اور رات کو عبادت اور کلام اللہ کے سیکھنے اور تلاوت میں مشغول ہوتے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ان کی غنچاری کرتے اور لوگوں کو ان کی غنچاری پر براہ گنجینہ فرماتے تھے اور ان کے پاس  
بیٹھتے اور ان کی ساتھ کھاتے تھے اور ان کی شان میں یہ آیت نازل ہوئی وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ  
يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ يَعْنِي اور یہ آیت بھی وَاصْبِرْ لَفُتُكُمُ  
الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ یعنی مقید کچھ اپنے نفس کو ان لوگوں کے ساتھ جو اپنے  
پروردگار کو صبح و شام پکارتے ہیں۔ اور ابن ام مکتوم کے حق میں یہ آیت نازل ہوئی عَبَسَ ثَمَّ  
اِنْ جَاءَهُ اِلَّا عَمٰی یعنی توری حیرانی اور نہ پھیر لیا اس سو کہ ان کے پاس اندھا آیا اور وہ اہل  
سے تھو تو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ان کے باعث شکایت کی گئی اور جناب رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم جب ان لوگوں سے مصافحہ فرماتے تو ان کے ہاتھوں سے اپنا ہاتھ نہ لکھتے پکارتے اور ذی مقدور  
لوگوں پر ان کو بات دیتے کسی کے ساتھ تین اور کسی کو ساتھ چار ہیچہ یا کرتے اور سعد بن معاذ اپنے  
گھر میں سے اتنی آدمیوں کو لے جاتے اور کھانا کھلاتے تھے اور ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا میں  
ہر آئینہ سے آدمی اہل صفہ سے دیکھتے ہیں کہ وہ ایک کپڑے سے نماز پڑھتے تھے بعضے ان میں سے ایسے تھے  
کہ کپڑا ان کے زانو تک نہیں پہنچتا تھا تو وہ جب کوع میں جاتے ہاتھ سے پکڑ لیتے کہ مبادا ان کا اندھا  
شہر و کلباں و بعضے اہل صفہ نے کہا ہم ایک جماعت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
آئے اور کہا یا رسول اللہ چھوڑ دوں سنہ ہمارے پیٹ جل جائے یعنی بوجہ گرم ہونے کے یہ بات جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ فرمائی اور نہ ہر چہ بعد ازاں فرمایا ان لوگوں کا کیا حال ہو جو کہتے ہیں کہ  
کہ چھوڑ دوں ہمارے پیٹ جل جائے کیا تم نہیں جانتے کہ چھوڑ دوں مدینہ و انوکھا کھانا ہے اور ہر آئینہ  
اہل مدینہ نے ان سے ہماری خدمت کی اور جس چیز سے انھوں نے ہماری خدمت کی اسی سے ہم  
ہماری خدمت کی اور مجھے کسی قسم سے ہیکے قبضہ میں محمد کی جان ہے ہر آئینہ دو مہینے ہو

کہ رسول اللہ کے گھر میں سے دھواں نہیں اٹھا اور ان کے پاس پانی اور کھجور کے سوا اور کچھ نہیں ہے  
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم اہل صفہ پر کھڑے ہوئے اور ان کی محتاجی اور مشقت اور (اس حالت پر قناعت کے  
سبب) خوش دلی دیکھی تو فرمایا اے اصحاب صفہ تمہیں شہادت ہو جو تم میں سے اس صفت پر قائم  
ہیگا جس پر تم آج کے دن ہو اور اس حالت کے ساتھ راضی رہیگا جو جس میں سے وہ ہر آئینہ قیامت  
کے دن میرا رفیق اور ساتھی ہے اور کہتے ہیں کہ اہل طریق میں سے ایک گروہ خراسان میں تھا جو غاروں  
میں رہا کرتے وہیات اور شہروں میں انکی سکونت نہ تھی خراسان میں انکو شکفیتہ کے نام سے  
پکارتے اس واسطے کہ شکفتہ غار کا نام ہے بودباش کی جگہ کے طرف ان کو منسوب کرتے تھے اور اہل شام انکو  
جو عیہ کہا کرتے اور حق تعالیٰ نے اہل خیر و صلاح کا ذکر قرآن شریف میں جو فرمایا ہے تو ایک قوم کو  
ابراہیم و اسمٰعیل کو مقررین اور ان میں سے بعض کو صابریں و صادقین اور ذاکرین اور مجاہدین کے نام  
سے موسوم کیا ہے اور بقدر متفرق اوصاف ان مذکورہ ناموں میں جمع ہیں صوفی کا نام ان سب کے  
مشتمل ہے۔ اور یہ نام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہ تھا اور بعضوں کا قول ہے کہ "یہ  
کے زمانہ میں تھا اور حضرت امام حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ منقول ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے ایک صوفی  
کو طواف میں دیکھا سو میں نے اسکو کچھ دیا اس نے نہیں لیا اور کہا میرے پاس چار دانگ ہیں مجھے  
میری موجودہ حاجت کو کافی ہے اور اسکو تقویت اس روایت سے ہوتی ہے جو سفیان کہتے کہ  
انھوں نے کہا کہ اگر ابو ہاشم صوفی نہ ہوتے تو میں ریا کے دقیقہ نہ جانتا اور یہ دلیل ہے کہ یہ نام غیر  
قدیم ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ یہ نام دو صدی عری عربی تک مشہور نہ تھا اس واسطے کہ جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں آپ کے اصحاب کو صحابی کے نام سے موسوم کیا کرتے ہو جو حصول ثروت  
صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اسکی طرف اشارہ کرنا اور سب شادوں سے اولی اور افضل تھا اور جب  
عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آخر ہوا تو جب صحابی سے علم حاصل کیا انکا نام تابعی رکھا گیا اسکے بعد حنفیہ  
رسالت بعید ہو گیا اور عہد نبوت کو عرصہ گزر گیا اور حتی آسمانی بند گئی اور نور مصطفویٰ چھپ گیا  
اور رائیں مختلف ہو گئیں ان طریقہ انواع اقسام کے ہو گئے اور ہر ایک ذی طے اپنی رائے میں منفرد رہا  
اور رسوم کے گھات ہوائی نفسانی کے میل سے ٹوٹے ہوئے اور تقنین کی بنیادیں ہل گئیں اور زاہدین

۱  
تفسیر من خطیب  
۲  
تفسیر من خطیب  
۳  
تفسیر من خطیب  
۴  
تفسیر من خطیب  
۵  
تفسیر من خطیب  
۶  
تفسیر من خطیب  
۷  
تفسیر من خطیب  
۸  
تفسیر من خطیب  
۹  
تفسیر من خطیب  
۱۰  
تفسیر من خطیب



عزم الٹ پلٹ ہو گئے اور جہالتیں غالب آگئیں اور حجابِ ان کے کثیف ہو گئے اور عادات (طبیعیہ  
 پسندیدہ عادات کی) بڑھ گئیں وہ عادات اپنے مخصوصین پر قابض ہو گئیں اور دنیا سے بناؤ سنگار کیا اور اس کے  
 چاہنے والے بڑھ گئے تو ایسے وقت میں ایک گروہ اُن سب سے جدا ہو کر اعمالِ صالح اور احوالِ روشن اور صحت  
 غیرت اور قوتِ دین میں ممتاز ہو گئے اور دنیا اور اس کی محبت میں انہوں نے کم رغبتی کی اور گوشہ نشینی  
 اور تنہائی کو غنیمت جانا اور اپنے نفوس کے گروہ کو اختیار کے جنمیں کہ بھی مل جیتے تھے اور بھی جدا  
 ہو جاتے اہل صفہ کے اقتدار میں اور اسباب کے تارک ہو گئے رب الارباب کی ہمت منقطع ہو کر پس  
 اُن کے لئے نیک اعمال مثلاً احوالِ روشن ہو گئے اور علوم کے قبول کے لئے اُن کے فہم میں صفائی آگئی  
 اور (اس تعارف) زبان کے بعد اُن کے لئے ایک اور زبان (کامل) اور عرفان (عام) کو  
 پہنچے ایک اور عرفان (خاص) اور ایمان (عام) کے بعد ایک اور ایمان (خاص) ملا جیسا کہ  
 سنے کہ تھا صبح اٹھا میں سچا مومن ہو کر جبکہ ایمان میں اُنکو ایک درجہ تباہی کے علاوہ کثوف ہوا جس کا  
 پہلے شہرہ کرتے تھے تو اس کے اقتضا سے ان لوگوں کو بہت سو علم حاصل ہو جو جنکو وہ پہانتے ہیں اور  
 بہت سے اشارات حاصل ہو جو جنکو وہ شاہدہ کرتے ہیں پس انہوں نے اپنی ذات کیلئے خاص  
 تجویز کیں جو ان معانی کی طرف اشارہ کرتی ہیں جنکو یہ حضرات پہچانتے ہیں اور جو ان احوال کو  
 ظاہر کرتی ہیں جنکو وہ پاتے ہیں پس اُن اصطلاحات کو متاخرین نے قدما سے اخذ کیا تھا  
 کہ وہ ہر ایک علم اور زمانہ میں ایک اسم مستم اور خیر مستقر ہو گئی تو یہ نام ان لوگوں میں پھیل گیا اور  
 اُس کے ساتھ خود بھی موصوم ہوئے اور دوسرے کا بھی نام رکھا پس یہ اسم اُن کی نشانی ہے اور  
 اور علم باللہ اُن کی صفت ہے اور عبادت اُن کا زیور ہے اور تقویٰ اُن کا لباس ہے اور <sup>حقیقت</sup>  
 کے خلائق اُن کے اسرار ہیں کہنے اور قبیلوں سے یکسو ہیں فضیلتوں سے موصوف ہیں  
 غیرت کے قیوں میں رہنے والے اور حیرت کے گمروں میں بسنے والے ہیں گمروں کے  
 ساتھ (یعنی ہر گمروں) اُن کے لئے فضل الہی سے ترقی ہے اور اُن کے شوق کی آگ  
 شعلہ زن ہو اور اہل من و نید کہہ رہی ہے اے اللہ ہمارے لئے

گروہ میں اٹھا اور اُن کے حالات ہمارے

نصیب کرو اللہ اعلم





تم میں سے کسی کے پاس اس کا خادم کھانا لائے تو اگر اسکو ساتھ نہ لے جھلاوے تو اسکو ایک یا دو تھے  
 ہی دیئے۔ اس واسطے کہ اس نے اسکی گرمی اور دھوپ کو برداشت کیا ہو اور جب کھانے  
 فارغ ہو تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے۔ ابو سعید نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 جب کھانا کھا چکے تو کہتے الحمد للہ الذی اطعمنا وسقانا وجعلنا من المسلمین اور رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے کھانا کھایا اور کہا الحمد للہ الذی  
 اطعمنی هذا ورزقینہ من غیر حول منی ولا قوۃ تو اسکے گزشتہ گناہ معاف کر دئے جاتے  
 ہیں اور خلل کرے کہ ہر آئینہ روایت ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تخللوا فی ما فیہ نظا  
 والنظافۃ تدعو الی الایمان والایمان مع صاحب فی الجنة یعنی رسول علیہ السلام نے  
 فرمایا خلل کرو تم اسواسطے کہ وہ نظافت ہے اور نظافت یعنی صفائی ایمان کی طرف بلاتی ہے  
 اور ایمان صاحب ایمان کیساتھ بہشت میں ہے اور اپنا ہاتھ دھو دے اسواسطے کہ ابو ہریرہ نے کہا  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو کوئی سوئے اسکے ہاتھ میں چکنائی لگی ہو جسکو نہ  
 دھویا ہو پھر اسکو کچھ اذیت پہونچے پس وہ ملاست نہ کرے مگر اپنے نفس کو۔ اور ایک ہشت تیس  
 ہاتھوں کا دھونا سنت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ  
 طاسوں کو بربز کرو اور چھلکاؤ اور مجوس کی مخالفت کرو۔ اور آنکھوں کا مسح ہاتھ کی تری سے  
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تم وضو کرو تو اپنی  
 آنکھوں کو پانی پلاؤ یعنی تر کرو اور اپنے ہاتھوں کو بھجھاؤ اسواسطے کہ وہ شیطان کو جو چہل میں  
 ابو ہریرہ سے پوچھا گیا کہ وضو اور غیر وضو میں کہا ہاں وضو میں اور غیر وضو میں اور ہاتھ کے دھونے  
 میں اپنے ہاتھ کے اندر اسٹان اور صابون لے اور خلل کرنے میں جو کچھ دانتوں سے خلل کے  
 ساتھ نکلے گلے کے نیچے نہ مارے لیکن جو کچھ زبان کے سارے سے نکلے اس کا مضائقہ نہیں کہ  
 نکل جائے اور کھانا کھانے میں تصنع اور بناوٹ سے پرہیز کرے اور اس کا کھانا جماعت کے اندر آیا  
 ہو جیسا کہ وہ تنہائی میں کھاتا ہے اسواسطے کہ ریا اور دکھلاوٹ بندہ پرہیز سے داخل ہوتی ہے  
 بعض علماء کے سامنے بعض عابد کا وصف کیا گیا تو عالم نے اسکی ثناء نہیں کی اس سے کہا گیا کہ آپ سیر  
 کوئی ناجائز بات جانتے ہیں کہا ہاں میں نے اسے دیکھا کہ کھانے میں تصنع کرتا ہے اور جس نے

یعنی کوئی بہانہ نہ ہو  
 کاٹنے سے اس سے

یعنی زیادہ سے  
 باہم اس سے

کھانے میں تصنع کیا تو عمل میں تصنع کرنے سے اُسپر ایمنی نہیں یعنی ممکن ہے کہ عمل میں بھی تصنع کرے اور اگر اکل صلال ہو تو چاہئے کہ کہے الحمد للہ الذی بنعمتہ تم الصالحات وتنزل البرکات اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد اللہم اطعمنا طیباً واستعملنا صالحاً اور اگر کھانا شبہ ہو تو کہے الحمد للہ علی کل حال اللہم صل علی محمد ولا تجعلہ عوناً علی معصیتک اور اگر شبہ کا کھانا کھانے کا اتفاق ہو جاوے تو چاہئے کہ کثرت سے استغفار در وزن کرے اور (اس) اکل پر گرمی کرے اور ہنسنے نہیں ہوا سنے کہ جو شخص کھانا ہے اور روتا ہے وہ اُسکے برابر (جرم میں) نہیں ہے جو کھائی اور ہنسے اور کھانا کھانے کے بعد پڑھے قل هو اللہ احد اور لایلاف قویش اور کسی قوم کے پاس کھانا کھانے کے وقت نہ جائی اس واسطے کہ یہ آیتہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جو شخص ایسے کھانے کی طرف جائے جسکے لئے وہ نہ بربایا گیا ہو تو وہ شخص ناسق ہو گیا اور حرام کھانا کھایا اور پہنے دوسرے کپڑے ہیں دخل سارق و خروج مغیرا یعنی وہ سارق بنکر داخل ہوا اور لوٹتا ہو کر خارج ہوا۔ مگر اُس صورت میں کچھ حرج نہیں کہ اُس کا انا ایسی قوم کے پاس ہو جسکے ساتھ کھانا کھانے سے اُن کی فرحت معلوم ہو اور آدمی کا اپنے میمان کے ساتھ گھر کے دروازہ تک جانا مستحب ہے اور میمان بلا اجازت صاحب خانہ کے نہ جاوے اور میزبان تکلف سے اجتناب کرے مگر اس وقت مضائقہ نہیں کہ اُسکی نیت کھانے میں زیادہ خرچ کرنے کی ہو اور شرم اور تکلف سے یہ بات نہواو جب کسی جماعت کے پاس مہمان ہو کر کھانا کھائے تو اگر نماز منہر کے بعد کھانا ہو تو (بحالت روزہ) یہ کہے افطر عندکم الصائمون واکل طعامکم لا یرارو صلت علیکم الملائکۃ یعنی خدا کرے روزہ دار تمہارے یہاں روزہ افطار کیا کریں اور برابر ہوگے تمہارا کھانا کھایا کریں اور فرشتے تمہارے اوپر درود بھیجیں اور یہ بھی روایت ہے علیکم صلوٰۃ فورا یراد لیسوا بآئین ولا فجار یصلون باللیل ویصومون بالنہار یعنی تمہارے اوپر دعا ہو اُس قوم ابراہیم کی جو گنہگار نہیں ہیں اور نہ فاجر ہیں رات کو نماز پڑھتے ہیں اور دن کو روزہ رکھتے ہیں بعض صحابہ یہ کہا کرتے تھے اور تمہارا ادب کے یہ بات ہو کہ اُسکے لئے جو کھانا پیش کیا جاوے اُس کا استحقاق نہ کرے یعنی حقیر ہے سمجھے اور بعض اصحاب موالیہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کرتے کہ ہم نہیں جانتے کہ انہیں سے کون شخص زیادہ گنہگار آیا وہ شخص جو اُسکی حقارت کری اور اُسکے سامنے کھانے کیلئے لایا جاوے یا وہ شخص جو اُس چیز کی حقارت کرے



جو اسکے پاس ہو کہ اسے پیش کرے اور طعام مبارکات و نود کا کھانا مکروہ ہے اور اسی طرح جو کھانا پیماہ شادی اور غمی میں تکلف پکایا جاتا ہے پس جو کھانا نوحہ کرتے والوں کے لئے تیار ہوتا ہے نہ کھایا جاتا اور جو اہل ماتم پر ہی کے لئے تیار ہوا کھانا (اہل تعزیت کیلئے جبہ پر دیسی ہوں) مضائقہ نہیں ہے اور اسی طرح جو اسکے قائم مقام ہے اور سب ایک شخص انہیں بھائی کے حال کو جانتا ہو کہ وہ اس شخص سے خوش ہوتا ہو کسی کھانے کی چیز میں تصرف کرے تو کچھ حرج نہیں ہو کہ اُس کے کھانے میں سے بغیر کسی اجازت کے کھا کر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اوصد بفقہم۔ روایت ہے کہ سفیان ثوری کو پانچ ایک جماعت آئی اور ان کو جو وہ نہ پایا تو انہوں نے دروازہ کھولا اور دسترخوان بچھایا اور کھانا کھایا پھر سفیان آئے اور خوش ہوئے اور کھانے میں محبت و مہمانی کا اخلاق یا دولا دیکھ کر وہ ایسے ہی تھے اور جو شخص کھانے کیلئے بلایا جائے تو اجابت اس کی سنت ہو اور ہمیں زیادہ تاکید والا ولیمہ ہے اور کبھی بعض لوگ دعوت سے غور سے سبب تکلف کرتے ہیں اور یہ خطا ہے اور جو یہ بات بناوٹ اور ریاسے ہو تو وہ بکبر کو ہے۔ روایت ہے کہ حسن بن علی کا ایک ایسی مساکین کی قوم پر گذر ہوا جو راستوں پر لوگوں سے سوال کرتے ہیں اور انہوں نے زمین پر پکڑے روٹیوں کے پھیلارکھے تھے اور آپ ایک خیر پر سوار تھے جو بہ آپ ان پر گذرے تو ان کو سلام ملیک لی اور انہوں نے علیکم السلام کہا اور عرض لی کہ میں نے ان سے دعا کی کہ اللہ علیہم وسلم کے آئے کھانا حاضر ہے آپ نے فرمایا اچھا اللہ تعالیٰ متکبر و تکبر و دست نیس رہتا پھر اپنی ران کو پھیرا اور اپنی سواری سے اتر پڑا اور زمین پر ان کی ساتھ بیٹھ کر اور ان کے لئے لکڑی پر ان کو سلام کیا اور سوار ہو گئے اور کھانا کھا کھانے کے ساتھ کھانا کھانا لینے کے ساتھ کھانا کھانے سے افضل ہے۔ روایت ہے کہ ہارون رشید نے ابی معاویہ نابینا کو بلایا اور حکم دیا کہ ان کے لئے کھانا لایا جاوے پھر جب کھانا کھا چکے تو رشید نے ان کے ہاتھوں پر طشت میں پانی ڈالا پھر جب وہ فارغ ہوئے تو کہا یا ابی معاویہ تم جانتے ہو کہ تمہارے ہاتھ پر کس نے پانی ڈالا کہا نہیں کہا کہ امیر المؤمنین نے کہا۔ امیر المؤمنین صرف بات یہ ہو کہ تم نے علم کا اکرام انرا و اجلال کیا اللہ تعالیٰ تمہارا جلال کرے اور تمہارا اکرام کرے جس کا تم نے علم کا اکرام کیا۔

۱۰ مطلب یہ کہ سید بان لکھنوی کو حیرت کھانے میں کسی نے کھانا پیش کیا تو سید نے دو ٹوک جواب دیا کہ یہ زیادہ ہو یا نہ ہو ۱۱ شاید یہ مطلب ہو کہ جو کھانا کھانے کے قائم مقام ہو مثلاً استعمال کی چیزیں یا یہ مطلب ہو کہ اہل علم کے قایم ہونا مثلاً ان کے چومنے کا شکر ہو کہ وہ اہل غم میں سے ہیں ۱۲ سنہ۔

شوہران مصارف میں سے جتنے کا تحمل ہو جاوے اس کا احسان ہو اور شوہر کی شان کے لائق بھی ہی ہے کہ اگر خدا تعالیٰ وسعت دی تو بی بی کو کہ اس کے لئے سرمایہ راحت ہو راحت ہو بچانے میں دریغ نہ کرے۔ مگر عورت کو بھی مناسب نہیں کہ اس راحت ہو بچانیکا یہ صلہ کرے کہ اس کو کلفت ہو بچاؤ۔ واقعی ان عورتوں کی فضول خرچیوں کی بدولت بالخصوص پان اور لباس آرائش اور رسوم تقریبات میں مسلمان پٹپٹے نہیں پاتے۔ اور ان کے گھر کو جائداد کو تجارت کو گھن سا لگتا ہے۔ کہ آہستہ آہستہ بالکل خاتمہ ہو جاتا ہے بلکہ ان اخراجات کی بدولت دنیا کی ساتھ انکا دین تک برباد ہوتا ہے ملازم مردوں کی رشوت کے زیادہ حصہ کی ذمہ دار یہی فضول خرچیاں ہیں۔ ورنہ اکثر گھروں میں دنیا کی بھی رونق رہے اور مردوں کا تقویٰ بھی محفوظ رہے بلکہ اگر ذرا عورت مضبوطی اختیار کرے تو مردوں کو مجبوری متقی بننا پڑے۔ بہت نظر اڑانے موجود ہیں کہ عورتوں نے مردوں پر زور دیا کہ اگر تم رشوت نہ چھوڑو گے تو ہم تمھاری کمائی کا کسائیں نہیں گے نہیں اور مرد و عورت کا تعلق اور ہر اس خلوص کی برکت نبوہ کا اثر یہ ہوا کہ مردوں کو رشوت کو توبہ کرنا پڑی۔ ایک کوتاہی عورتوں کی طرف سے یہ ہے کہ بری کے جوڑے انبار کا انبار ان کے صندوق میں ذخیرہ رہتا ہے پھر بھی روزانہ شوہر سے جوڑے بنوانے کی فرمائش کی جاتی ہے سو سمجھ لینا چاہئے کہ شوہر کے گھر کے جوڑے جب تک موجود ہیں اس وقت تک شوہر کے ذمہ نیا جوڑہ بنانا واجب نہیں اور یوں وہ بتا دے اس کا احسان ہو اسی طرح اکثر عورتوں کو اکثر بیکار چیزوں کی بیحد رغبت اور دبانہ ہے کہ خواہ ضرورت بھی نہیں پسند آئی کی دیر ہے۔ کہ فوراً ہی خرید لیتی ہیں اور ذخیرہ کرتی چلی جاتی ہیں۔ پھر لطف یہ کہ وہ کام میں آتی ہیں نہ ان کی حفاظت کرتی ہیں یوں ہی صنائع جاتی ہیں تو اس طرح سے خاوند کے مال کو آزارنا قیامت میں موجب باز پرس ہے حدیث المراءاة راعیۃ فی بیت زوجها الخ میں اسکی تصریح ہے علی بن ابی حمزہ یقر عید کیلئے یا عید شریعت کیلئے مستقل جوڑہ بنانا شوہر کے ذمہ نہیں تو اس کے مال میں ہو بلا اسکی رضا کے بنانا بھی عورت کیلئے جائز نہ ہوگا۔ یہ تو دنیوی مصارف ہیں ان میں تو بلا رضا کے شوہر اس کا مال ضائع کرنا کہاں جائز ہوتا۔ دینی مصارف میں بھی مثلاً کسی سال کو دینا یا کسی مسجد یا مدرسہ وغیرہ کے چندہ میں دینا یا کسی عالم یا واعظ یا یتیم و مسکین بویہ و محتاج کی خدمت کرنا بھی بلا رضا



ثواب اس کے مال میں سے جائز نہیں نہ ایسا ہی ہوا خدا تعالیٰ کے یہاں قبول ہے۔ حدیث میں ہے  
ان الله طيب لا يقبل الا الطيب۔

مشورہ چونکہ ایسے مصارف دنیویہ و دینیہ کی اکثر حاجت واقع ہوتی ہے اور اکثر عورتوں کے پاس جداگانہ مال نہیں ہوتا اس لئے مردوں کو مناسب ہے کہ نفقہ واجبہ کے علاوہ حسب سعت کچھ خرچ ایسے مواقع کیلئے جداگانہ بھی دیدیا کریں پھر اس کا حساب نہ لیا کریں تاکہ وہ اپنی مرضی کے موافق آزادی کے ساتھ بے تکلف ایسے مصارف میں صرف کر سکیں۔ نیز شوہر کے ذمہ عورت کے مملوک زبور کی زکوٰۃ یا اس کی طرف سے صدقہ فطریہ یا قربانی بھی واجب نہیں۔ سو اگر ایسی رقم ان کو ملجایا کرے گی تو ان واجبات کی ادائیگی میں بھی انکو سہولت ہوگی لیکن چونکہ شوہر پر واجب تو ہے نہیں اگر شوہر نے نہ دیا تو عورت اپنا زبور بیکریہ سب حقوق اس سے ادا کرے شوہر کے مال سے بلا اس کی رضا کے ان عبادات میں بھی صرف کرنا جائز نہ ہوگا خواہ سمجھ لینا چاہئے عورتیں اس میں سخت بے احتیاطی کرتی ہیں اور اس کے ناجائز ہونے کا انکو دوسرہ بھی نہیں آتا۔ گویا شوہر کے مال کا اپنے کو بالکل مالک سمجھتی ہیں سو یہ بنا رہی باطل ہے ان دونوں کی ملک جدا جدا ہے یہ شوہر کیلئے بھی ظلم ہوگا اگر عورت کے مال میں بلا اس کی جنار کے تصرف کرے۔ اور عورت کے لئے بھی خیانت ہوگی اگر مرد کے مال میں بلا اس کی جنار کے تصرف کرے اور رضا سے مراد سکوت کرنا یا نا اذنی ظاہر نہ کرنا یا پوچھنے پر رضامند ہونا نہیں ہے تجربہ سے ثابت ہے کہ اکثر اوقات باوجود بگرانی و کڑبست کے بخاطر شرم و عروت کے سبب بھی ایسا کیا جاتا ہے۔ رضا وہ ہے کہ ترا من قریہ غیر شنبہ سے مالک کا طیبہ شہر جزیم کیساتھ معلوم ہو یا دوسے چنانچہ قرآن و حدیث میں اسی مادہ کا استعمال شہرہ جاز مال میں کیا گیا ہے قال اللہ تعالیٰ فان طبن لکم عن شیء منہ فکلوه عنیدا مریثا و قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل قال امرؤ و لا یطیب نفس منہ اور یہی حکم چندیوں اور روایت کے تعلق کہ بخاطر سے دینا کافی نہیں ہے یہ نہ بدلتا ہے اور روایت میں تو طیب خاطر سے معاف کرنا کسی کافی نہیں ہے کہ عیانت میں برا صحت میں بیسارہ ہندوستان میں رسم ہے کہ بہنیں بھائیوں کو اپنے دین معاف کر دیتی ہیں بلکہ چھوڑ دیتی ہیں

سے ایک صورت کی ضرورت ہے یا تو تیرہ میں چوبیس میں قابل تقسیم میں انا و حسا تقسیم کر کے پھر  
جس وارت کا دل چاہے وہ دست و وارث کو ہر معقبض کرادے اور اگر انہیں بیکڑا معلوم ہو تو  
اس دست و وارث کے ہاتھ اپنا حصہ بیچ کرے۔ پھر زمرین خواہ معاف کرے اور یہ بہت  
سہل ہے بشرطہ اس طرح سے معاملہ صحیح ہو جاوے گا پھر قانونی استقامت میں طریق سے چاہے کہ وہ  
یہ مسئلہ کتاب المیراث میں تھا مگر یہاں استقامت اور ذکر کر دیا گیا ایک غلطی نقد کے باب میں یہ ہے  
کہ بہت عورتوں کا گمان یہ ہے (اور مرد بھی اس غلطی میں عورتوں کے بتلا رہے کو غنیمت سمجھتے  
ہیں) کہ اگر ہم مہر لیا ہیں تو پھر نفقہ میں سہارا کچھ جتن نہ دیکھا اسی وجہ سے خود مانگنا تو درکنار بعضی  
خدا کی بنیادیں تو مرد سے دینا پڑتی ہیں اس کے بارے میں ہمیں سو یہ امر بالکل غلط اور باطل ہے  
وہ عداوت و جدوجہد کے نتیجے سے دوزخ کا مقام ہو گا۔ اور نفقہ ہی کا ایک جزو بنی  
کو رہنے بیٹ گھر دینا ہے اس کے متعلق ایک عام غلطی میں اکثر مرد مبتلا ہیں کہ جب لگانہ گھر دینا ہے  
تو واجب نہیں سمجھتے اپنے عزیزوں میں عورت کو راڈا لیتے ہیں سو انہیں حکم یہ ہے کہ اگر شامل  
رہنے پر عورت بخوشی راضی ہو تب تو خیر مرد کا وہ سب بھاری ہونا چاہیے تو مرد پر اس کا انتظام و ا  
ہے اور یہاں بھی راضی ہو نیکی نہ ہی میں جو اوپر مذکور ہوئے یعنی طیب خاطر سے راضی ہو  
حتی کہ اگر مرد کو قرآن قویہ سے معلوم ہو جائے کہ وہ بھاری ہونا چاہتی ہے مگر زبان سے اس کی درخواست  
نکر کے تب بھی مرد کو شامل رہنا جائز نہیں البتہ اتنی انجائش ہے کہ اگر پورا گھر خیرانہ دے سکے تو  
بڑے گھر میں سے ایک کو ٹھہری یا کم از کم ایسا دینا کہ اس کی ضروریات کو کافی ہو سکے اور اس میں اپنا  
مال اسباب قفل کرے کہ اس کے اور آزادی کے ساتھ اپنے بیاں کے ساتھ تنہائی میں بیٹھا  
کے یہ حیثیت کرے یہاں پہلے اور اگلے کیلئے کافی ہو گا۔ اور انہی کے طبائع و واقعات کا  
ملاحظہ کر کے بہت باتیں سمجھیں کہ عورتیں بھی بھاری ہونا چاہتے ہیں سے سب اعزہ ناخوش بھی  
ہو سکتی ہیں۔ اور یہ باتیں ان کے دل میں نہ رہیں اور نہ اس سے۔ اور گو اس میں چند  
مصلحتیں بھی ہیں مگر ان سے بڑھ کر ان کی سبب سے بھاری ہونا چاہیے خصوصاً  
ان کے دل میں سے بھاری ہونا چاہیے کہ ان کی سبب سے بھاری ہونا چاہیے  
یہاں سے بھاری ہونا چاہیے کہ ان کی سبب سے بھاری ہونا چاہیے  
یہاں سے بھاری ہونا چاہیے کہ ان کی سبب سے بھاری ہونا چاہیے

۹۰



مجبور نہیں کر سکتا۔ اور آجکل واقعات سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ بالخصوص دوسری اولاد کی سائے  
شامل رہنا بڑے بڑے فسادوں کی جڑ ہے کہ دوسرے عزیزوں کی ساتھ اشنا فساد نہیں ہوتا۔ بعض  
آدمی اسکو بڑی سعادت مندی سمجھتے ہیں کہ بی بی کو اپنی ماں کا محکوم و مغلوب بنا کر رکھیں اور  
اسکی بدولت بیسیوں پر بڑے بڑے ظلم ہوتے ہیں سو سمجھ لینا چاہئے کہ بی بی پر فرض نہیں کہ ساس  
کی خدمت کیا کرے مگر سعادت مند ہو خود خدمت کرو۔ خدمت کیلئے تو کراؤ۔ ایک غلطی نفقہ و متعلق  
وہ ہے جو اسکے قبل سرخی بقیہ احکام بعد الطلاق کے تحت میں مذکور ہو چکی ہے کہ بعض لوگ طلاق  
بائن کے بعد نفقہ عدت کا واجب نہیں سمجھتے سو اسکی تفصیل اسی مقام میں مذکور ہو چکی ہے اعادہ  
کی حاجت نہیں صرف ایک جزیہ جو اس جگہ مذکور تھا ذکر کیا جاتا ہے وہ یہ کہ اگر افتراق بین الزوجین  
کا سبب عورت کا کوئی فعل معصیت کا ہے تب اس کا نفقہ واجب نہیں مثلاً عورت کی ضمانندی  
سے حرمت مصاہرہ ہو گئی یا نعوذ باللہ عورت مرتد ہو گئی اور اسکے تفریق واقع ہوئی حرمت مصاہرہ  
میں طلاق سے اور ارتداد میں بلا طلاق ان صورتوں میں نفقہ ساقط ہے البتہ ہر ساقط نہ ہو گا جب  
خلوت سمجھ سے سو کہ ہو چکا ہو۔ یہ سب کلام کتابی بی بی کے نفقہ کے متعلق اب سمجھئے کہ بی بی کی طرح  
نابالغ اولاد کا بھی نفقہ باپ پر واجب ہے صرف افتراق ہو کہ بی بی تو اگر والد بھی ہو تب بھی شوہر  
پر اس کا نفقہ واجب ہے اور اولاد کا اسوقت واجب جب وہ والدینوں ورنہ خود ان کے مال  
میں جو صرف کیا جاوے گا یا بچے مال میں واجب نہ ہو گا۔ مثلاً ایک بچہ کی مان مرگئی اور اس نے  
زبور جائیداد وغیرہ چھوڑا جسمیں اس بچہ کو بھی میراث پہنچی سو جب تک یہ میراث کا حصہ باقی ہے  
اوقت تک اس بچہ کا خرچ باپ کے ذمہ نہیں اگر نفقہ شوہر کو اجازت ہے کہ اسکو بچہ بیکراں کی  
ضروریات میں خرچ کرتا رہے البتہ ذمہ لیاات میں اگر صرف کر گیا اپنے پاس سے بھرنے لگا اور یہ  
مسند بہت شکوک کا حل کرنے والا اور بہت سی بے احتیاطیوں کا بند کر سنے والا ہے۔ مسند  
بہت لوگ اپنے ذمہ بچوں کا حصہ تقسیم کر کے خبر نہیں کرتے اور یوں سمجھتے ہیں کہ اس تقسیم سے  
ہمارا نقصان ہے کہ خرچ ان بچوں کا سب ہمارے ذمہ اور بھراست مال اور الگ کر دو تو ہر طرح ہم خسارہ  
میں رہے اور اسلئے اسکو بار سمجھتے ہیں تو اب اس مسئلہ سے یہ اشکال رفع ہو گیا کہ تمہارا اسمیر کوئی  
نقصان نہیں جب تک اسکا حصہ خرچ نہ ہو باد سے تمہارے ذمہ ان کا مال و نفقہ ہی واجب نہیں

رکھنا کیسا ہے اگر فی الواقع وہ خاص موعود مبارک ہے تو کیا بے ادبی نہیں ہوتی حضور سرورِ عالم  
صلی اللہ علیہ وسلم جس راستہ سے گزر فرماتے تھے وہ کوئی تین دن تک معطر رہتا تھا معطر مبارک  
اگر سچا ہے تو نہایت معطر و منور ہونا چاہئے۔ امید کہ صرف اتنا اظہار فرمایا جاوے کہ اس سے کیا  
اعتقاد رکھنا چاہئے۔

جواب۔ اسی سند حجت نہیں بہتر یہ ہے کہ اسی مجالس میں نہ شریک ہو اور نہ بحث و انکار کریں  
اور اعتقاد رکھنے کے دونوں باتوں کا شیعہ ہے۔

سوال۔ آنجناب کے اوصاف حمیدہ شکار آج حاضر خدمت ہوا ہوں۔ میری دس سالہ جدِ جدید کا  
فیصلہ شاید آپ کے در دولت سے ہی ہو میں نے جس کسی صاحب کے اپنی عرض کی سوائے اس کے کہ  
مرزا غلام احمد قادیانی کو بڑا کافر و کمال وغیرہ الفاظ استعمال کریں کبھی کوئی ثبوت نہیں دیا۔ میرے  
تخیلات دس سال سے اس جانب ہیں مگر آج تک میں نے بیعت نہیں کی آج آپ کو تکلیف دیتا ہوں  
کہ شہر اگر کوئی ثبوت آپ کے پاس دلائل قرآنیہ سے حیاتِ مسیح پر ہو تو تحریر فرما کر کم از کم مجھے تو اس  
دوطہ ظلمت سے نکالنے کی کوشش فرما کر اجزائیں حاصل کریں گے۔ ہماری نگاہیں آپ ہی کے علوم  
کی طرف ہیں۔

جواب۔ تحقیق میں اصول مقدم ہوتے ہیں۔ فروع پر نسبت مسئلہ حیات و ممات مسیح علیہ السلام  
نے مسئلہ نبوت مرزا زیادہ قابل تحقیق ہے اس کو مقدم کرنا چاہئے۔ آپ کا عقیدہ نبوت مرزا کا ہے یا نہیں

سوال۔ زکوٰۃ ان لوگوں پر واجب ہے جن کے پاس ۵۲ ۛ تولہ چاندی یا ۛ تولہ سونا۔ سال بھر  
کے رہا ہو۔ آئیں یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ ۵۲ ۛ تولہ چاندی کو، ۛ تولہ سونے سے کیا نسبت کیونکہ فرض  
لیجئے۔ کہ چاندی کا نرخ فی تولہ ایک روپیہ ہے تو اس کی قیمت صرف بادلن روپیہ آٹھ آنہ ہوتے ہیں  
اور اگر سونے کا نرخ تیس روپیہ فی تولہ ہو تو اس کی قیمت دو سو پچیس روپیہ ہو جاتے ہیں کیا پہلے زمانہ  
میں مذکور بالا وزن سونے اور چاندی کی قیمت برابر ہو کر فی تولہ تھی یا کوئی اور وجہ ہے اس فرقہ غیر مقلد  
یہ اہل قرآن وغیرہ میں سے نہیں ہوں بلکہ اہل سنت و اہل فہم سے ہوں۔ اور میں احکامِ شریعہ  
پر اعتراض کرتا ہوں۔ بلکہ سنی مذہب کے زیات پر سنی مذہب سے سمجھنے کیلئے آپ کو  
لکھ رہا ہوں۔



**جواب**۔ چونکہ یہ دونوں۔ نوعیں خلقت جدا ہیں۔ اسلئے ان میں نسبت ہونے کی ضرورت نہیں ہر ایک اپنے قانون میں مستقل ہے جیسے مال تجارت میں انکم ٹیکس اور اراضی میں مالگزارہی اور دونوں کی مقدار میں کوئی نسبت نہیں۔

**سوال**۔ ضروری عرض یہ ہے کہ ایک شخص مرد صالح ذکر شائع نے خواب میں اپنی حقیقی خالک مجاہدت کرتے ہوئے دیکھا اور اسی حالت میں اُسکو بد خوابی بھی ہو گئی۔ اسوجہ سے سخت پریشانی و ندامت لاحق حال ہے اور قبل اسکے اپنی بھوپنی حقیقی سے ایسا ہی واقعہ بحالت خواب پیش آیا لیکن بد خوابی نہیں ہوئی۔ لہذا جو کچھ تعبیر اسکی ہوا اس سے کشفی اور اطمینان بخشا جائے تاکہ رفع اشتہار و پریشانی ہو ہر چند غور کیا لیکن کوئی بات سمجھ میں نہیں آئی۔ ایک صوفی صاحب حضور صلعم کی زیارت بحالت بیداری کرادینے کو اپنی توجہ سے مدعی ہیں اور ان کے مرید میں لوگوں کو اسکی تبلیغ کر کے مرید کراتے ہیں۔ اور یہ کہتے ہیں کہ ہمارے پیر صاحب حضور صلعم کی زیارت کرا دیتے ہیں۔ اور اکثر سادہ لوح جلدان کے متبع بھی انہیں سب باتوں کو سنکر ہو جاتے ہیں۔ اور بعضے ان میں مقرر زیارت بھی ہوتے ہیں کہ ہاں حضور کی زیارت کرا دیتے ہیں اور بعضے مدتوں رہے وہ کہتے ہیں کہ ہم نے تو کچھ نہیں دیکھا اکثر وہ اور ان کے مریدین شہرت کے طالب ہیں۔ اور ایسی دوسی باتیں اڑایا کرتے ہیں اور شریعت کے متبع بھی نہیں ہیں آیا یہ انکا دیکھنا دکھانا۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا واقعی ہوتا ہے جیسا کہ خواب میں زیارت بعضوں کو ہوتی ہے۔ یا محض شعبہ ہے اور اس قسم کا تصرف ممکن ہے کہ جب پچا ہا جسکی زیارت کرا دی اور جناب والا نے یہی ایک شخص کے سوال جواب پر حصہ دوم تریبہ السالک صفحہ ۲۳ میں تحریر فرمایا ہے کہ یہ ایک قسم کا تصرف ہے آیا اس قسم کے تصرف سے زیارت نبوی نفس الامر میں ہو جاتی ہے یا کیا بات ہے اور یہ عمل تصرف کیونکر کرتے ہیں۔ ان کے مریدین سے معلوم ہوا کہ حضور کی قبر مبارک کو مستطبرک کے کثرت سے۔ ہر روز پڑھتے ہیں اور اس قسم سے درود پڑھنے کو مستطبرک کے کثرت سے۔ ہر روز پڑھتے ہیں۔ یہ دکانی تصرف نہیں ہے۔

**جواب**۔ حدیث میں ہے الخالد بمنزل الانام اور شہرہ کے مریدین کی زیارت اور وہ علت اصل قریب کی اخوت ہے۔ اور ہر سے منافی ماحول کی نہیں ہے۔

کی بہن پس عہ بھی بجائے ماں کے ہوئی۔ اور محرمہ ہونے میں بھی دونوں شریک ہیں اور ماں کے ساتھ خواب میں ایسا نظر آنا اسکی تعبیر خاکساری کا غلبہ ہے کہ زمین بوجہ اہل ہونے کے گویا پاک ہے اور مقاربت اس سے مقارنت و ملاہست ہے پس یہ خواب نہایت مبارک ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کروینا۔ بیداری میں یہ ایک قسم کا تصرف ہے جسکی حقیقت یہ ہے کہ عامل اپنے متخیلہ کے تصرف سے معمول کے متخیلہ سے حجب حائلہ فیما بین الرائی والمرئی کو رفع کر دیتا ہے یعنی اس کے ادراک کو مرئی کے ساتھ اس طرح متعلق کر دیتا ہے کہ وہ دوسرے درکات سے خالی ہو جاتا ہے اور ایسے تعلق کیلئے انکشاف لازم ہے آگے دو صورتیں ہیں۔ کبھی یہ ارتقاء وقتی ہوتا ہے اور صورتہ واقعہ نہ نکشف ہو جاتی ہے اور کبھی خیالی ہوتا ہے اور صورتہ خیالیہ نکشف ہوتی ہے پس دلائل مدعی کے پاس اسکی کوئی دلیل نہیں کہ یہ صورت واقعہ ہے ممکن ہے کہ خیالی ہو دوسرے مرتبہ اس انکشاف کا خواہے زیادہ نہیں اور بدون اتباع کوئی امر معتبر نہیں۔ اور ایسا مراقبہ بھی ایک قسم کا تصرف ہے اپنے متخیلہ میں۔

۱۱

سوال۔ مولانا گنگوہی قدس سرہ العزیز کے فتاویٰ جلد دوم میں روپیہ کا منی آرڈر کے ذریعہ ارسال کرنے کو حرام لکھا ہے اور آپکا کتابتیب رشیدیہ میں چند مکتوبات میں روپیہ کا بذریعہ منی آرڈر وصول پانا لکھا ہے جو حضور سے یہ دریافت کرنا چاہتا ہوں کہ کس طرح سے منی آرڈر ارسال کیا جائے تو جائز ہوئے اور کس طرح سے ناجائز ہوئے۔

الجواب۔ ارسال کرنے کی حرمت سے وصول کرنے کی حرمت لازم نہیں آتی علاوہ اسکے حرمت حکم ہے نفس قوئمہ کا قطع نظر تاویل سے اور تاویل سے جواز ہو سکتا ہے حقیقت اس تاویل کی طالب علم زبانی سمجھ سکتا ہے۔

سوال۔ فتاویٰ رشیدیہ میں عبد الوہاب نجدی کو مولانا گنگوہی رحمہ اللہ نے نیکبخت آدمی و نبیلی مذہب لکھا ہے حالانکہ نجدی خبیث سب علماء کے نزدیک گمراہ ہے جیسا کہ تصدیقات رفع التلبیسات میں مولانا خلیل احمد صاحب نے لکھا ہے شہاب ثاقب میں بھی ایسا ہی لکھا ہے مولانا گنگوہی کے فتاویٰ کے مضمون کی توضیح کر کے سمجھا دیوں۔ کہ کیا مطلب ہے عبارت عام فہم ہووے الجواب۔ عبد الوہاب تو اس بدنام شخص کے باپ کا نام ہے اس کا نام محمد بن عبد الوہاب ہے



تو کیا ابن عبد الوہاب کے باب میں فتاویٰ رشیدیہ بالمقصد لیاقت کی عبارتیں متعارض ہیں دوبارہ دیکھئے اگر ایسا ہے تو دونوں متعارض جواب بنا بر اختلاف دایا کے ہو سکتے ہیں یعنی جواب اس کی طرف منسوب ہیں اگر وہ صحیح ہیں تو وہ مہم ہے اور جس شخص کے نزدیک وہ روایات ثابت نہیں وہ بری ہے۔

سوال۔ اس ہفتہ کی ڈاک سے ایک خط .... صاحب کا .... سے سیکر نام آیا ہے جو ملاحظہ کے واسطے ملفوف ہے مسئلہ مستفسر کے متعلق فی الحلال۔ جو خلافت کو ششیں میں رہی ہیں حضور والا خوب افسانہ ہیں میں تو اس کا جواب کیا لکھتا لیکن اس وجہ سے کہ اگر .... کو مسئلہ بھی طرح نہ سمجھایا گیا۔ تو وہ اپنے خیالات کا اشاعت میں کوشش کرینگے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ حقیقت مسئلہ سے آگاہ کر دیئے جاویں اگر حضور والا کے نزدیک یہی مناسب ہو اور خلافت مصلحت نہ ہو تو مسئلہ سمجھا دیا جاویں۔ اگر حضور والا جواب تحریر فرما دیں گے تو میں عزیز مذکور کو لکھ دینگا۔ کہ جواب لکھنے پر قادر نہ تھا اپنے مقتدا سے لکھا کر بھیجتا ہوں۔ اگر میری درخواست خلاف مزاج حضور والا ہو تو معاف فرمایا جائے میں نے اپنی سمجھ کے موافق ضرورت کا اندازہ کر کے عرض کیا ہے۔

جواب۔ جواب سے کب انکار ہے۔ مگر جواب مطابق سوال کے ہوتا ہے جس طرز سے انھوں نے سوال کیا ہے ہم اس کے جواب میں زیادہ نرمی نہیں برت سکے۔

سوال۔ شیخ .... صاحب کے خط کی نقل کئے دیتا ہوں۔ ممکن ہے اصل خط پڑھنے میں کچھ دشواری ہو۔

جواب۔ آپ میرے جواب کی بھی ان کے پاس نقل ہی بھیجئے۔ اور آپ کو عنوان نرم کرنا اختیار دیتا ہوں میں خود نہ کرونگا۔

سوال۔ نقل خط۔ مجھے ایک مسئلہ میں استصواب کرنا ہے وہ قربانی کا ہے مجھے اس کا مفصل اور پورا حال لکھو قربانی جانوروں کی ضروری ہے کہ نہیں کس حکم کی رو سے ہلوگ لقمہ میں قربانی کرتے ہیں سنت نبوی ہے یا حکم قرآنی۔ وہی رقم جو قربانی پر صرف ہو خیرات کیوں نہ کیجا یا کرے۔ حدیث اور آیات قرآنی کو مفصل لکھنا معہ حوالہ کے اور بہت جلد ہر حال میں گائے کی قربانی سے تو ان مسلمانوں کو جو احتراز کر سکیں۔

کیونکہ عن اللہ السارق کتنا جائز ہے۔ مگر عن اللہ زید اکنا جائز نہیں گو زید سارق ہو۔ پس بحر الرائق کا استدلال صحیح نہیں۔ اور صاحب اسلئے کہ انھوں نے حاشیہ بحر الرائق للشامی سے استدلال کیا ہے مگر وہ صحیح نہیں کیونکہ علامہ شامی نے روایت میں بنا بر مذہب معتز اسکے عدم جواز کی تصریح کی ہے اور تصنیف ان کے حاشیہ بحر الرائق سے ہو کر ہے پس اسی کا اعتبار ہو گا نہ کہ حاشیہ بحر الرائق کا علاوہ ازیں یہ ان کی ذاتی کلمہ ہے جبکہ بسنے قیاس علی اللعان ہو اور پیشتر معلوم ہو چکا ہے کہ واقعہ لعان قیس علیہ بنائے جانے کی صلاحیت نہیں رکھتا اور اگر بالفرض یہ مان بھی لیا جائے کہ وہ قیس علیہ بن سکتا ہے تو اس سے جواز لعن معین ثابت نہیں ہوتا۔ کیونکہ آپس لعن معین معلق ہوتا ہے۔ اور تعلیق و تجزیر کے احکام میں ہر فرق و ردہ ظاہر ہے لہذا تجزیر کو تعلیق پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔ پس جبکہ یہ ان کی ذاتی رائے ہے جبکہ مبنی ایک قیاس غیر صحیح ہے تو وہ مذہب معتز کے مقابل میں معتبر نہیں ہو سکتی۔ یہ گفتگو تو اس وقت ہے جبکہ اسکو انکی رائے تسلیم کر لی جاوے۔ لیکن اگر یوں کہاجاوے کہ رائے تو ان کی مذہب معتز کے موافق ہے یعنی وہ بھی مذہب معتز کو معمول یہ سمجھتے ہیں لیکن چونکہ انکو اس مذہب پر اشکال تھا جسکا دفع وہ نہیں کر سکے۔ اسلئے انھوں نے اس اشکال کو ذکر کر دیا۔ ورنہ اسے ان کو مخالفت تصور نہیں ہے تو اب محترم صاحب کا استدلال اور بھی پادرمیاب ہو جاوے گا اور باہر احتمال ثانی یہ ہے کہ لا ینحی علی من اد معرفۃ یا سانیب کلام العلماء اور ثانی اسلئے کہ انھوں نے لکھا ہے کہ کلام یہ ہے کہ لعنت علی المعین یعنی طرد و البعاد عن الرحمۃ کا عدم جواز صحیح نہیں۔ یہ عدم تشبہ باوہ ہے اور بلا وجہ جمہور علماء کی منی الفت جائز نہیں۔ اور صاحب اسلئے کہ انھوں نے لکھا ہے۔ اگر تسلیم بھی کر لیا جاوے کہ پس وہ لعنت جو عموماً ہمارے دیار کی عورتوں میں مستعمل ہے اس میں نہیں ہے۔ وہ صرف ایک کولی کا تھا ہے پس اگر کسی دیہہ سے کسی معین کے واسطے کہا جاوے کہ حرمت کی کوئی وجہ نہیں جس طرح حج کو فاسق کتنا جائز ہے اسی طرح المحروم من مراتب الابرار کتنا ہی ہے یا زید کے افعال پر اسکو فی حق کتنا جائز ہے۔ تو لعنت معنی سبب شتم کے استعمال کرنے میں کوئی قباحت نظام نہیں ہے۔ یہ کلام بکینہ وجہ مخدوش ہے۔ اول تو اسلئے کہ خود معترض کے کلام سابق کے معارض ہے جیسا کہ گذر چکا اور ثانی اسلئے کہ نصوص میں گلی دینے میں مانعت آتی ہے۔ چنانچہ فرمایا ہے حبیب الملوء من فسوق او غیروا شائیں اگر یہ



محض گالی ہے تب بھی منع ہے اور ثالثاً اسلئے کہ نفوس میں مطلق لعن کی ممانعت واقع کی  
چنانچہ فرمایا ہے لعن المؤمن کفیلہ الی غیر ذلک اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
یہ نہیں فرمایا کہ اگر گالی ہو تو جائز ہے اور اگر کلمہ ہو تو ناجائز ہے پس سب تو باطل کر کے جائز نہیں کہا  
جاسکتا۔ اب غور فرمائیے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی تک پر لعنت کرنے کو  
جائز نہیں رکھا (ملاحظہ ہو صحیح مسلم وغیرہ) تو وہ بہت پر لعنت کو کیسے جائز رکھ سکتے ہیں۔ اور  
رابعاً اسلئے کہ حجاج اور زید کو فاسق کہنا اگر طبع گالی کے ہے تو جائز نہیں ہو سکتا۔ اور اگر کسی  
ضرورت شرعیہ سے انکی حالت ظاہر کرنے کیلئے جہ تو جائز ہے مگر اس پر لعن کو قیاس نہیں  
کیا جاسکتا کیونکہ اسکی ممانعت مخصوص ہے اور تاویل المحرم من مراتب الابرار مفید نہیں کیونکہ  
معارض کو مسلم ہے کہ مؤمن پر جو لعنت ہوتی ہے تو وہ یعنی اسقاط عن درجۃ الابرار ہوتی ہے  
اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعن مؤمن سے منع فرمایا ہے۔ تو ان دونوں باتوں سے  
یہ نتیجہ نکلا کہ لعنت یعنی اسقاط عن درجۃ الابرار بھی جائز نہیں ہے اور خاصاً اس لئے کہ معترض  
نے کہا ہے کہ اگر کسی وجہ سے کسی میں کد واسطے کہا جائے تو حرمت کی کوئی وجہ نہیں ہے اچھا  
صاحب اگر حرمت کی کوئی وجہ نہیں تو کیا آپ میرا جواز دیتے ہیں کہ ہم آپ پر یا آپ کے اور  
بزرگوں پر لعنت کیا کریں یقیناً آپ اس پر راضی نہ ہونگے تو پھر دوسرے مسلمان نے کیا قصور کیا  
کہ ان کے لئے لعنت کو جائز رکھا جاتا ہے انچہ برخود پستی بر دیگران پسند میاں تک تمہارا  
ختم ہو گیا اور عاشر اسلئے کہ معترض کہتے ہیں ہمارے اس قول کی تائید علامہ سعد الدین تفتازانی کا  
مشہور قول لعنہ اللہ علیہ علی اعوانہ وانصارہ کرتا ہے آہ دیکھئے کتنی بڑی ہرٹ دہری ہے کہ جو  
علماء اور نصوص صریحہ کا مقابلہ علامہ سعد الدین تفتازانی کی ایک ایسے فعل سے کیا جاتا ہے جسکا  
غرض ہونا دلائل صحیحہ سے ثابت ہے۔ اور عادی عشر اسلئے کہ انھوں نے کہا ہے ہم کو آپس کلام  
نہیں کہ لعنت کرتے سے کوئی فائدہ نہیں اس واسطے ممانعت کرنا افضل مختلف فیہ میں بہتر مگر ثانیاً  
یعنی گناہ کبیرہ ہونے میں تامل ہے۔ ورنہ لازم آئیگا کہ کسی اس کی ذر پر لعنت کرنے سے جسکا کفر مرنا  
صحابہ تابعین و تبع تابعین کے عہدوں میں بالاجمال محقق ہے وہ فاسق ہے جائیں لاقابل بہ آہ

اسکی ممانعت فرما رہی ہیں چنانچہ عن ابی ہریرہؓ کہ اسکو بڑا گناہ  
 لکھا جاوی۔ مولانا کوئی آپ کے مقلد ہیں کہ جو آپ بخیر فرمایاں خواہ وہ صحیح ہو یا غلط خواہ مخواہ آپ  
 مان لیں۔ زیادہ سے زیادہ یہ کہ آپ تقلید نہ کیجئے۔ آپ حضرت مولانا یا دیگر مسلمانوں کو اپنی ذاتی  
 رائے منوانے کیلئے کیسے مجبور کر سکتے ہیں ثانیاً اسلئے کہ بہشتی زیور میں لفظ بڑا گناہ بمعنی لغوی استعمال  
 ہوا ہے آپ نے اسکی تفسیر گناہ کبیرہ سے کی ہے۔ یہ تفسیر تاسبتیں کیونکہ گناہ کبیرہ اور بڑا گناہ ان  
 دونوں کے مفہوم میں بہت فرق ہے کہ لا یتخفی علی اهل العلم ثالثاً اسلئے کہ کاف کے اندر جو  
 قید بڑھائی گئی ہے کہ صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین کے زمانہ میں رہا ہو اور اس کا کفر پر مبنی بالاجماع  
 محقق ہو یہ ان کی قابلیت کو پورے طور سے ظاہر کرتا ہے کیونکہ جناب کیا کسی کا کفر پر مبنی بھی  
 کوئی ایسا امر ہے جسپر اجماع قطعی منعقد ہو سکے کیا خوب۔ رابعاً یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ ایسے کافر پر  
 لعنت کرنے سے فسق کیسے لازم آگیا مسئلہ مجتہد فقیہ میں کسی شخص کو قول مخالف پر عمل کرنا  
 کی تفسیق نہیں کیجاتی ورنہ شوافع حنفیوں کو فاسق کہیں گے اور حنفی شوافع کو وہاں بقول بدعہ  
 نہر جادی عشر تمام ہوا اور ثانی عشر اسلئے کہ اس مسئلہ میں معترض نے عبادہ مخالفت جمہور علماء کے  
 خود مولوی عبدالحی صاحب کی بھی مخالفت کی ہے جو کہ خاتم علماء فرقہ کی محل میں۔ اور جنکی تحقیقات  
 پر معترض اپنی جلا میں آنکھیں بند کر کے اعتماد کرتا ہے۔ چنانچہ انھوں نے عبد اللہ بن مبارک کے  
 اشعار جنہیں قلعنۃ ربنا اعداد در فل علی من رد قول ابی حنیفہ بھی نہ نقل فرما کر فرمایا  
 واورد علی البیت الاخیر یافہ مناف لا حدیث المنع عن لعن احد من المسلمین و  
 بان اللعن یجوز علی الکفار لا علی المومنین۔ وجوابہ ان اللعن المختص بالکفار  
 هو بمعنی الابعاد عن الرحمة مطلقاً لا مطلقاً فانہ بمعنی الابعاد عن الرحمة المختصة  
 بالابرار جائز علی المسلمین ثم اللعن علی المسلمین لا یجوز علی شخص معین واما علی  
 غیر المعین فجائز کہا وورد فی الاخبار من لعن الواصلة والمستوصلة والواشمة و  
 المستوشمة والمتشبهات بالرجال والمتشبهین بالنساء ولعن من غیر منار الارض  
 و من ذبح غیر اللہ الی غیر ذلک من العصاة انتہی کلامہ فی مقدمۃ عمداً الرعاۃ  
 امیں مولانا محمد رفیع نے لعن شخص کو صاف طور پر ناجائز کہا ہے پس تفصیل مذکور سے خوب سمجھیں



ثابت ہو گیا کہ ہستی زیور کا عقیدہ زیر بحث بھی مثل عقیدہ سابق کے بے غبار اور جمہور اہل علم و نیز ہند  
مفتی یہ کہ مطابق ہے اور یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ معترض صاحب کو علم دین عربیت اور فہم سے معمولی  
نسبیت بھی نہیں ہے۔ پس ایسی حالتیں در نظر آئیں کہ درجہ اجتہاد فی اللہ نہ ہے کہ جناب مولوی عبدالباری  
صاحب کی تحریک پر قائم کیا گیا ہے جیسا کہ النظامیہ بابت ماہ پانچ سالہ سے معلوم ہوتا ہے واقع  
میں درجہ اجتہاد نہیں ہے بلکہ رہنما ن دین کی ایک زبردست کی نگاہ ہے۔ کیونکہ اسکے ایک  
رکن اعظم کے علم و فہم اور دین کی وہ حالت ہے جو ابھی معلوم ہو چکی ہے اور آئندہ اور معلوم ہوگی  
اور باقی ارکان کو اس پر قیاس کیا جاسکتا ہے پس مسلمانوں کو ہوشیار رہنا چاہئے۔  
ہم جناب مولوی عبدالباری صاحب کے گزارش کرتے ہیں کہ جناب کے تو اپنی تقریر میں دوسرے  
درس گاہوں پر یہ اعتراض فرمایا ہے کہ وہ حدیث اس طرح پڑھاتے ہیں جو کہ مناسب حال  
شواہد سے یہ مطابق مذہب احناف اور اس لئے یہ تجویز فرمائی ہے کہ حدیث اس طرح  
پڑھائی جاوے جس سے حنفیہ کی مخالفت کا قلع قمع ہو جائے۔ (جو کہ بدون اس کے  
ناممکن ہے کہ بہت سی احادیث نبویہ اور مذاہب صحابہ کا قلع قمع ہو جیسا کہ احمدیہ کے  
مجتہد صاحب تو مذہب حنفیہ ہی کا قلع قمع کئے ڈالتے ہیں کیونکہ وہ ان کے مذہب کو  
غیر معتبر ٹھہراتے ہیں اور جس کتاب میں وہ مذہب لکھا ہوا ہو اس کو بجز ممنوع الاشاعت  
قرار دینے کی کوشش کرتے ہیں کیا یہ بھی حنفیت کی حمایت کا کوئی طریق ہے جناب مولوی  
صاحب میں غصہ نہ عرض کرتا ہوں کہ اس درجہ اجتہاد سے دین الہی کو سخت صدمہ  
ہو پونچنے کا اندیشہ ہے اس لئے اس ہوس خنام سے دست برداری مناسب ہے۔ میں دعا  
کرتا ہوں کہ ہمارے معترض صاحب میں توجہ کہ درجہ اجتہاد کے ایک رکن ہیں مقلدانہ  
فتویٰ دینے کی بھی صلاحیت نہیں ہے۔ اجتہاد تو بڑی چیز ہے۔ اسکے اراکین بیتنا و کو بلند  
خیالی سے روکے اور من سن سنة سیئة فعلیہ وزہاد و زرو من عمل بها  
سے عبرت حاصل کیجئے و مسأ

علینا الالبلاغ

# تمتہ شریعت کتب فروختنی بلقاہیت جلدین بلا قیمت

نام کتاب	نام کتاب	نام کتاب
۱۰ مسلم الثبوت مجتہد فی بلا جلد -	محقق مسائل الہیہ اشارہ للعلی نقابی	۱۵ مجمع البحرین ترجمہ دروازہ شاہ شجاع الدین
۱۱ نظریات بلا جلد - اصح المطابع -	۱۱ کتاب آثار الامام محمد بن حسن	۱۶ شاہ عبدالقادر صاحب در بین المطبع
۱۲ شرح حسدی جزوی بلا جلد -	۱۲ مجموعہ رسائل عشرہ المیسوئی جلد	۱۷ بر حاشیہ رد تفسیر حسینی بارہ تفسیر
۱۳ شافیہ ابن قیام نظامی بہت عمدہ -	۱۳ کتاب الرحمتی الطب والحکۃ الامام	۱۸ الامامین متن قرآن مجید زعفرانی تہا
۱۴ بلا جلد تالیف نسخہ - - -	۱۴ سیوطی مصری جلد -	۱۹ نفیس بلا نقصان تفسیر کون منک
۱۵ کتاب تہذیب التصرف - - -	۱۵ نظم المصنوع مصری جلد -	۲۰ جلد چرمی -
۱۶ قطعات الجواهر در خوشنویسی عربی -	۱۶ تذکرہ امام سیدی مع تذکرہ امام کبیری	۲۱ کمال شریعت مصری جلد جلد
۱۷ قال قول نظامی قدیم بلا جلد -	۱۷ مصری جلد -	۲۲ تفسیر الحیوۃ فی اللغة العربیہ مصری
۱۸ فتاویٰ شریف حصہ دوم - -	۱۸ تاریخ عالم نقطہ العمولات مع شریعت	۲۳ مجموعہ الفتاویٰ کابل سے بلد از
۱۹ نقل فقہ الفہم فی احکام قرطاس	۱۹ لکون دفترست شمار التکلیف و	۲۴ مولانا عبدالحی رح مطبع پوٹھی جلد
۲۰ الدرریم بلا جلد - - -	۲۰ نثار الناشد العرب از علامہ آقا	۲۵ کتب الشاہ نوکٹوری -
۲۱ تذکرہ الاخوان من الربا فی السنہ ستان	۲۱ حدیث حسن خاں جامع بحوال	۲۶ باب تعلیقات علی سبع المدقات
۲۲ علمائے ملت - - -	۲۲ عمدہ کتابیں ہیں جلد -	۲۷ باب جزوی شدہ دوش برید کٹر فل
۲۳ حیات بن سحون - - -	۲۳ حاشیہ خیالی نوکٹوری و حاشیہ	۲۸ جلد ویک جلد قیمت رسانی -
۲۴ خلافت رشیدیہ - - -	۲۴ ملا عبدالحکیم علی نویالی جلد -	۲۹ مجموعہ مطبع رسانی مع غلامہ شوی
۲۵ الانصاف آرشاہ ولی المشرع مع رد	۲۵ جلد اول تفسیر حاشیہ یعنی مقدمہ تفسیر	۳۰ علم الصیغہ جلد - - -
۲۶ ترجمہ و ساف - - -	۲۶ تذکرہ بغیر جلد -	۳۱ مجموعہ حیات و نبیہ - سادہ فزون
۲۷ علم الصیغہ - - -	۲۷ انصاف جارجام جلد -	۳۲ انطاع صاحب سادہ القلوب
۲۸ تفسیر الکلام فی بیان الحدائق الحرام -	۲۸ انصاف جلد ششم بلا جلد جلد علی	۳۳ بابس محبوب رابعہ انصاف کجند
۲۹ فضائل شفا اردو طب - -	۲۹ جلد ان شفت الدمار ترجمہ از	۳۴ مجموعہ مصری فی اثبات امر مع
۳۰ مجموعہ رسائل در تصوف - -	۳۰ اخلاص من غرر الخلفاء از قاری	۳۵ تفسیر الہامد و تفسیر تامر زحمت
۳۱ مشرق الوداع ایضاً - -	۳۱ تفسیر کبیر - - -	۳۶ سادہ ولی اللہ رح سونیک صلیہ قیمت
۳۲ قیمت عمدہ بود و بشود - -	۳۲ مجموعہ تکرار ہامہ مطبوعہ - -	۳۷ تفسیر حضرت مرشد غازی حاجی مد
۳۳ حیات اورنگ زیب بادشاہ - -	۳۳ تفسیر تکرار متن میں با - -	۳۸ باب سبب قس عشرہ - -
۳۴ سیدہ ضروریہ تصوف فارسی -	۳۴ جہان سادہ مطبوعہ - -	۳۹ بابو زکریا و ابوجہت کبریت
۳۵ فتاویٰ اسلام ترجمہ نقد بہ زام -	۳۵ اکابر ہندو ہندوستان سادہ	۴۰ مصری جلد - - -
۳۶ شافعی امام ابوحنیفہ شرح شریعت	۳۶ تفسیر ابن ماکہ پوٹھی عمدہ - -	۴۱ بری متن شریف مصنفی مجتہد فی
۳۷ شاد و بدیع مصری و فارسی -	۳۷ نوار اللغۃ جلد اول لغات نجی زام	۴۲ ابن البصار تفسیر الاماںات فی

فانی کا پتہ - دفتر الہیہ دکنس از بیوان ضلع انارک



# احصول و مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاق عین

- (۱) رسالہ ہذا مقصود تہ مجاہدہ کے عقائد و مذاہب و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- (۳) کوئی مضمون رسالہ اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- (۴) یہ رسالہ ہر قسم کی تفسیری تاج کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔
- (۵) کسی ماہ کا رسالہ بیع کے اڑھائی جنوسے کے ہونے کا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت اس سے بھی بڑھ جائے۔ قیمت سالانہ عین ہے۔ (۱ سال) پوچھ گرائی کا غرض کبھی ہے۔
- (۶) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت داؤدیا چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں سہ ماہی کی اجازت نہ دینے کے دوسرے پرچہ بھیجا جائیگا۔
- (۷) سب حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ تین چار ماہ کا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں یا دی پی کی اجازت نہ دینے کے دوسرے پرچہ بھیجا جائیگا۔
- (۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچہ شائع یعنی جب سہ ماہی سے پہلے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- (۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لینا ہوگی خواہ بذریعہ نقدی یا ڈاک بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی صاحب سہ سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائے گی۔
- (۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں (جماعت، انتخاب، تالیفات) (مقیم خانقاہ تھانہ بھون) مدیر کو سعادت فرما کر شکور فرمائی رہے گی۔
- (۱۱) الامداد کے متعلق مجاہدہ تہرات بنامہ برہمہ جی چاہئیں۔
- (۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پیشگی

منسب خریدار ضرور لکھ دیا کریں۔ یہ جواب کی نمکایت ہو۔

رفیق احمد مالک، دارالمنشایع و تدویر رسالہ اللہ اور کھانا بھون ضلع مظفر

عین  
دینی عقائد  
سیاسی امور سے  
کچھ تعلق نہیں ہے  
کوئی مضمون  
رسالہ اہل حق کے  
خلاف شائع نہ ہوگا  
یہ رسالہ ہر قسم کی  
تفسیری تاج کو  
انشاء اللہ تعالیٰ  
شائع ہوا کرے گا  
کسی ماہ کا رسالہ  
بیع کے اڑھائی  
جنوسے کے ہونے کا  
بعض مرتبہ کسی  
مضمون کی تکمیل کی  
ضرورت اس سے بھی  
بڑھ جائے  
قیمت سالانہ  
عین ہے  
(۱ سال)  
پوچھ گرائی کا  
غرض کبھی ہے  
سوائے ان صاحبوں  
کے جو پیشگی  
قیمت داؤدیا  
چکے ہیں  
سب حضرات  
خریداران کی  
خدمت میں  
سہ ماہی کی  
اجازت نہ دینے  
کے دوسرے  
پرچہ بھیجا  
جائیگا  
۲۰



رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا  
وَقُلْ لِّعِبَادِي عِلْمًا إِنَّ عِلْمَ اللَّهِ عَظِيمٌ

انشاء الله که دال است بر مطلوبیت زیادت در علوم و امارت و توحید که دال است بر وحدت  
قدوسه از فصل در ارشاد صحیفه شهریه بلقیه

# الامم

مشتل شعرت علمیه متنوعه سلسله دایره

معنی امداد الفسادی فی الفقه و العقائد و حوادث الفسادی فی ما يتعلق بالسوانح الحیدریه و ترتیب اسالک  
فی الاحوال الخاصه من السلیک و الفرق فی سوار الطرق فی الاحوال العامه من منه و ملفوظات خبرت مکتوبات  
خبرت فی الفوائد المختلفه العقیدیه و المعرفه العارفه فی السلیک و مصلح انتقله فی الفقه کمال ان افادات  
حضرت لانا اشرف علی صفا یطالع است با جلال از افاضات حضرت شیخ جامع و العیون لانا الحاج آقا  
محمد امداد الله که تقدیم صحیفه شهریه است به تبرک بنامش نیز ما بعد الاشارات که بر تحقیق و ابرار و کرامات فضل  
محمد امداد الله که تقدیم صحیفه شهریه است به تبرک بنامش نیز ما بعد الاشارات که بر تحقیق و ابرار و کرامات فضل

ع(۹) باب تاریخ الاول ۱۳۳۸ هجری جلد (۵)

از مطبع امداد المطابع بمشرب بجهت جلد و نود و نهم گرفت



اس صحیفہ کا مدشر امداد نام یافت نداد المطابع انتظام

فہرست مضامین رسالہ اللہ داد بابت ماہ ربیع الاول ۱۳۳۸ھ

(۶۰)

بہرکت و عار حکیم الاثمت حضرت مولانا اشرف علی حسنامہ ظلم العالی

خانقاہ امدادیہ تھانہ بمبھون

شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضامین	نمبر	صاحب مضمون	صفحہ
۱	الرفیق فی سوزا طریق -	سلوک و خلاق	حضرت مولانا اشرف علی حسنامہ	۳
۲	ترسیٹ السائل -	سلوکیا طب و معانی	ظلم العالی	۱۱
۳	صباح نقشب -	فقتہ	"	۲۷
۴	ترجیع الزاج -	"	"	۳۱
۵	حوادث الفتاوی -	"	"	۳۳
۶	التحقیقات المفیدہ -	"	مولوی حبیب احمد صاحب کیرانوی	۳۵

## ہمارے ناظرین

اگر ہر چہ کو شروع کرتے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو منشاء اللہ موجب فریاد و غم نہ ہوگا۔ (نائبیر)

وہ اگر ایسا کرتا ہے تو زیادہ گنہگار ہوتا ہے لیکن یہ ضرور کہیں گے اور تم اسکو یہ دیکھو کہ حج کا سفر منہ  
عشق ہے راہ عشق میں تو سب کچھ پیش آتا ہے۔ بلکہ پیش نہ آنا عجیب ہے دنیا کے محبوبیت سے کہیں  
کیسی کہیں محبتیں پیش آتی ہیں مگر سب گوارا کرتے ہیں ۵

نزد عشق رنج سلامت	خوش دہانی کو می ملاست
۵ عشق سہلی کے کم از سہلے بود	کوئی گشتن بہر او اولی بود

**حکایت**۔ ایک بزرگ ایسے باہمت تھے کہ انہوں نے ۳۰ حج کئے تھے ایک شخص مولوی  
منظور احمد صاحب بنگالی تھے مدینہ طیبہ میں رہتے تھے مگر ہر سال حج کیا کرتے تھے اور حج کے  
مدینہ طیبہ لوٹ جاتے تھے حضرت حاجی صاحب حمزہ امت علیہ السلام ان کو دیکھ کر ایک بار یہ شعر  
پڑھا ۵

از سے سعادت آن بندہ کہ کرد نزول	کے بہ بیت خدا و گے بہ بیت ہول
---------------------------------	-------------------------------

اور جتنے بیت بھی ہیں یہ قریب بیت اللہ شریف کے رہتے ہیں اور ان کو اب تک بھی حاضر ہوتا  
نہیں ہوتی ایک صاحب فرماتے تھے کہ ایک بدوی میری بی بی برس سے مکہ منظر آتا تھا اس نے  
ایک دن پوچھا کہ یہ لوگ اطراف دیوانہ سے کیا کرتے ہیں۔  
اسے ابراہیم کو اتنی بھی خبر نہیں تھی کہ یہاں کیوں آتے ہیں ہر علی ہزار کو وہیں گرائی جاتی ہے چار  
ہزار میں سے جب یکے اردو پینے نکلتا ہے تو گراں گزرتا ہے حالانکہ چالیسواں حصہ بہت ہی کم و اہم  
سابقہ پر چوتھاں حصہ مال کا فرض تھا یہ حق تعالیٰ کا فیصلہ ہے کہ چالیسواں حصہ ہی فرض کیا گیا  
یہ بھی لوگوں پر بیماری ہے۔

حاصل یہ کہ بتدریج اس کے اندر دھوکے بول گرائی ہوئی ہے اور چونکہ یہ کعبہ کے  
ہیں ان میں گرائی ہو تو زیادہ تعجب نہیں ہے جن مورست منع کیا گیا ہے ان میں بھی گرائی ہو تو  
حالانکہ ترک فعل سے سہل ہے فعل میں تو ایک کام کا کرنا ہوتا ہے اور ترک میں کیا مشقت ہے  
بلکہ سہولت ہونا چاہئے دیکھئے ایک دینی سی شئی غیبت ہے کہ بجز مہضرت کے ایمیں اور کچھ نہیں  
اور گناہوں میں تو کچھ جتنا یا نفع دینوی بھی دتا جائے نہ میں مروتا ہے اور اس میں تو کچھ بھی نہیں ہے  
لیکن ہر لوگوں سے یہ نہیں سمجھو شیعہ غیبت کہ احکم مشرعیہ نواز تمہیں فعل کے ہوں یا ترک کے



سب میں لوگوں کو گرائی ہوتی ہے اور جب ایک ایک فعل اور ایک ایک ترک بھی گراں ہے تو جبکہ پاس عمل کرتے کے ہوں اور پاس نکرانے کے جیسے احکام کی اس پر موجودہ حالت ہے تو مشقتیں ہونیں سنکر چی گھبرا جائیگا کہ میاں یہ تو بڑی مصیبت آپڑی کہ چھ کام کرو وہ نکر و سخت الجھن اور دشواری ہے کوئی میاں فلسفی بتلائے تو سہی کہ یہ تمام کس طرح حل ہو اور یہ دشواری کس طرح سہل ہو اگر تمام فلاسفہ قدیم و جدید جمع ہو کر سوچیں تو ہرگز کوئی طریقہ ایسا نہیں نکال سکتے جس سے پیچیدگی اور یہ گلجھڑی کھلے اور اگر کوئی سوچ بچار کر کوئی طریقہ نکالے بھی تو وہ سہل نہ ہوگا۔

## زبان کی درستی اور خدا تعالیٰ کے خوف پیدا

### کر لینے سے بچ کر کوئی گرائی اعمال صالحہ میں نہیں رہتی

حق تعالیٰ شانہ نے اپنے بندوں کی اس مشقت اور اس الجھن کو دفع کرنے کے لئے ایک طریقہ نہایت مختصر لفظوں میں ارشاد فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ** ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما اس آیت کریمہ میں اسی طریقہ کا بیان ہے یہ حال ہے اس تقریر کا اجمالاً اور اور تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ اول ثابت ہو چکا ہے کہ دو شے مقصود ہیں اعمال صالحہ کا حاصل کرنا اور مجوز ذنوب اور ان میں بھی گرائی اسکی سہولت کیلئے دو طریق ارشاد فرمائے ہیں کہ ان کو اختیار کر لو تو وہ دو چیزیں ہیں جو بڑی مشقت کی تھیں وہ آسان ہو جائیں گی ان میں سے ایک اتقوا اللہ ہے اور دوسرے قولا سدیداً سدیداً ہے یعنی اللہ سے ڈرو اور بات ٹھیک کہو اس پر دو شے مرتب فرمائی ہیں **يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ** لیغفر لکم ذنوبکم یعنی اگر تم ان دو باتوں کو اختیار کر لو گے تو اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کی اصلاح فرمادیں گے اور تمہارے گناہ بخش دیئے اور ان ہی میں تمکو گرائی تھی جسکا اور پر بیان ہوا حاصل یہ کہ تقویٰ جب کا ترجمہ خدا کا خوف ہے فعل قلب کا ہے اور کنا فعل زبان کا ہے خلاصہ طریق کا یہ ہوا کہ دل اور زبان کو تم درست کر لو باقی سب کام ہم کر دیں گے قلب ایک شے ہے اسکے متعلق صرف ایک شے بتلائی ہے کہ بچ کر گزرنے کی بات نہیں ہے ایک نہایت مختصر کام فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ڈر پیدا کر لو جیسے کسی

شخص سے کہا جاوے کہ یہ بچا پس گھڑیاں ہیں ان کو ایک دم سے چلاؤ اور وہ سخت پریشان ہو کہ میں کس طرح چلاؤں یہ تو سخت مشکل ہے پھر اسکو ایک طریق بتلایا جاوے کہ اسی میں انجن لگا دو سب گھڑیاں خود بخود چل پڑیں گیں۔ اسے ایسی بے نظیر تعلیم ہے کہ کوئی حکیم کوئی فلسفی کوئی عاقل شاعر نہیں لاسکتا اور کیوں نہ ہو یہ ایک مطبے ایسی ذات پاک کا جو انسان کے رگ پھوں کے ریشہ ریشہ سے واقف ہے اسلئے اسکی حالت کو دیکھ کر علاج تجویز کیا ہے۔

## زبان کی درستی اور خدا تعالیٰ کے خوف کو صلاح اعمال اور محو ذنوب میں کیا دخل ہے

اب دیکھنا چاہئے کہ ان دونوں چیزوں کو صلاح اعمال اور محو ذنوب میں دخل ہے یا نہیں تو بعد تامل یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ہمارے افعال کی ترتیب یوں ہے کہ اول قسبت ارادہ پیدا ہوتا ہے اسکے بعد ضرور ہوتا ہے گویا انجن قلبیے تو اُپر قسبت ست ہو گیا تو سب کچھ درست ہو جائیگا بلکہ اگر غور سے دیکھا جاوے تو یہ دنیا کا سارا بہار اور تمام بلکہ پیرے سب کے سب قسبت ہی ہے خیال پر چل رہے ہیں یہ پھارٹی برابر غارتیں یہ ہر سے بھرست باغ یہ طرح طرح کے سامان سب کا انجن خیال ہی ہے اسی واسطے تو حدیث میں آیا ہے کہ ان فی الجسد مضغۃ اذا صلح صلح الجسد کلہ واذا فسد فسد الجسد کلہ یعنی آدمی کے جسم میں ایک گوشت کا ٹکڑا ہے جب تک درست ہوتا ہے تو تمام جسم درست ہو جاتا ہے اور جب تک بگڑتا ہے تو تمام جسم بگڑ جاتا ہے اور یہ سب طبی قاعدہ سے بھی درست ہے اسلئے کہ امراض قلب تمام امراض میں بہت سخت ہیں اگر قلب صحیح اور قوی ہے تو اور امراض کو طبیعت خود دفع کر دیتی ہے اور اگر قلب میں ضعف اور مرض ہے تو اور جسد کتنا ہی قوی ہو سب بیکر رہے جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ قلب کی درستی سے تمام اعمال کی درستی ہوتی ہے تو قلب کی درستی کس شے سے ہو؟ تو ہم دیکھتے ہیں کہ قلب کے یہی سبب فعال ہیں تو اگر حق تعالیٰ تمام افعال کا حکم فرمادیتے یا اجالا یہ فرمادیتے کہ اپنے قلب کو درست کرو تو اس سے ہر شے بھی نفس کو ایک مشقت ہوتی کہ قلب کو کس طرح درست کریں کیا رحمت ہے کہ قلب کے



تا مبالغہ اعلیٰ میں نہ صرف ایک ششہ سی بات فرمانی کہ صرف ہمارا خوف اختیار کر لو باقی سب ہم دست  
کردینگے اور وجہ یہ ہے ہم دیکھتے ہیں کہ حاکم اگر دروں میں بیٹھ جاتا ہے تو اسکی مخالفت پر جرات  
نہیں ہوتی اسی طرح اگر خدا تعالیٰ کو خوف کسی کے دل پر بیٹھ جائے تو اس سے گناہ ٹھونکے اور اعمال  
کی اصلاح ہو جائیگی اور گناہ شستہ سے توبہ و آئندہ کیلئے ہم ترک بھی کرینگے یہ مخوذ ذنوب ہر ایسے معلوم ہو گیا  
کہ اتونی کو اصلاح اعمال و مخوذ ذنوب میں پورا دخل ہے اور تقویٰ اصلاح اعمال کیلئے بمنزلہ علت تارک ہے

## خوف سے روکنے والی چیزوں کا بیان اور

### خدا تعالیٰ کے غفور رحیم ہونے کا مطلب

ب۔ اب اسکے بعد سمجھنا چاہیے کہ ہر شے کیلئے کچھ موانع ہوتے ہیں اور کچھ ذرائع اس کی تحصیل کے  
ہوتے ہیں اسی طرح خوف کیلئے موانع بھی ہیں اور ذرائع اس کی تحصیل کے بھی موانع کو بیان کیا جاتا ہے  
اور یہ تحصیل غریب بیان کیا جاوے گی تو سمجھنا چاہئے کہ خوف سے روکنے والی صرف وہ چیز ہیں اول  
مذہب و دین و رسول شیطانی عدم ایمان تو ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ یہاں نہیں ہوا اسلئے اسکے  
موانع کو کچھ کم کر دینا ضروری نہیں البتہ رسول شیطانی میں بتلائے عام ہو رہا ہے اس کو بیان کیا  
جاتا ہے کہ شیطان سے نہ رہے کہ یہ بڑا گھمبہ ہے کہ میاں جو کچھ کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ بڑا غفور رحیم ہے  
یہ نہیں تو یہ کہ سب سے بڑا شے ہے چنانچہ ارشاد بھی ہے قل یا عباد الذین امنوا علی انفسکم  
لا تقنطوا من رحمۃ اللہ الی اللہ هو الغفور الرحیم تو سن لیجئے کہ حق تعالیٰ بیشک غفور رحیم ہے لیکن  
غفور رحیم کے وہ معنی نہیں ہیں جو یہ لوگ سمجھتے ہیں بلکہ غفور رحیم کے معنی یہ ہیں کہ جو لوگ گناہ فرمایاں گے  
ہیں اور نادہم ہیں لیکن ان کو یہ ترس رہتا ہے کہ آئندہ کیلئے تو خیر یہ تدبیر ہے کہ گناہ نہ کریں لیکن گزشتہ  
کرتہ میں صحت کیسے ہو تو ان کیلئے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ گزشتہ گناہوں کو بخشے والا ہے چنانچہ  
شان نزول میں اسی خیال کے جواب میں نازل ہونا اس آیت کا مہر خانہ ہو رہا ہے پس یہ آیت گناہ  
ماضی کے لئے ہے نہ یہ کہ آئندہ کیلئے بھی گناہ کی اجازت دے رہا ہے یہاں اب لوگ مستقبل کیلئے بھی  
ای آیت کو اپنا استمسک بناتے ہیں یہ سراسر غلطی ہے۔

## توبہ اور گناہوں کی مثال

یاد رکھو کہ توبہ کی مثال مرہم کی سی ہے اور گناہ کی مثال آگ کی سی ہے مرہم تو اسلئے ہے کہ اتفاق سے اگر جل جائے تو مرہم لگ دیا جائے اسلئے نہیں ہے کہ اس اعتماد پر کہ ہمارے پاس مرہم ہے آگ میں گھسا کر جس شخص کے پاس نمک سلیمانی ہوا اسکو یہ کب ڈالتے کہ جان جان بہت سا کھایا کرے نمک سلیمانی تو اس واسطے ہے کہ اگر اتفاق سے بہت کھایا جائے تو نمک سلیمانی کھالیا جائے اس سے ہضم ہو جائے اور جو ایسا کرے تو ایک روز جان سے ہاتھ دھو بیٹھے غرض کہ توبہ کے بعد گناہ کرنا بہت حرام ہے ایک دن عجب نہیں وہ ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھے غرض کہ توبہ کے بعد گناہ کرنا بہت حرام ہے

یہ نسبت اور اعضاء کے زبان کی درستی زیادہ ضروری

اور اسکی درستی تمام اعضاء کی درستی ہو جاتی ہے

۲۷۵

اس تمام تقریر سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ طریقہ اصلاح اعمال و محو ذنوب کا فقط اتنا ہی ہے کہ اللہ سے کا خوف پیدا کرو تو اسی سے تمام اعمال درست ہو جائیں گے۔ زبان کی درستی بھی گرجہ ہمیں داخل ہے مگر بھری زبان کی درستی کو استقلال طریقہ کا جزو کیوں بنایا گیا ہمیں کیا رہے پس بجاؤ اتقوا اللہ و قولوا قولا سدیداً اے یوں فرماتے ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ یسدد لکم لسانکم ویصلح لکم الایوں نہیں فرمایا بلکہ قولوا قولا سدیداً کا اتقوا اللہ پر عطف کیا اور اس کو مستقل طریقہ قرار دیا تو وجہ اسکی یہ ہے کہ اعمال بہت سے ہیں ایک وہ جو ہاتھ پاؤں آنکھ وغیرہ سے ہوتے ہیں ایک وہ جو زبان سے ہوتے ہیں اور ان دونوں قسموں میں کئی قسم کا تفاوت ہے ایک یہ کہ سوائے لسان کے اور سب جوارح عمل کرنے سے تھک جاتے ہیں پاؤں تھک جاتا ہے کثرت چلنے سے ہاتھ تھک جاتا ہے ان اعمال سے جو ہاتھ سے کئے جاتے ہیں آنکھ تھک جاتی ہے زیادہ دیکھنے سے مگر یہ لسان بولنے سے نہیں تھکتی اگر لاکھ برس تک بک بک رو رہے گزرتھکے کی یہ بات دوسری کہ کثرت بولنے سے دل کے اندر بے رونقی سی پیدا ہو کر بولنے سے نفرت ہو جائے لیکن زبان کو



فی انفسہ کوئی تکان نہ ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ لسانی اعمال حسب جوارح کے اعمال سے عذ میں زیادہ  
 ہونگے پس گناہ بھی اس سے زیادہ ہونگے ایک توبہ تفاوت ہوا دوسرے یہ کہ زبان مثل ہنغ کے ہر  
 درمیان قلب و جوارح کے قلب سے بھی اسکو مشابہت اور جوارح سے بھی اور مشابہت غلطی بھی ہے  
 اور باطنی بھی خلقی یہ کہ قلب بالکل مخفی مستور ہے اور جوارح بالکل ظاہر اور زبان مستور من وجہ و  
 مکشوف من وجہ ہے چنانچہ شارع نے بھی اس کا اعتبار کیا ہے کہ صائم اگر زبان میں کوئی چیز پکڑ  
 بیٹھ جائے روزہ نہیں ٹوٹتا اس میں اسکے مکشوف ہونیکا اعتبار کیا گیا جو ف میں وہ چیز نہیں گئی  
 اور اگر تنہو ک نگلے تو بھی روزہ نہیں ٹوٹتا اس میں مستور ہونیکا اعتبار کیا گیا جو ف سے جو ف میں لپک  
 چیز چلی گئی اور غسل میں کلی کرنا فرض ہوا یہ مکشوف ہونیکا اعتبار فرمایا اور باطنی مشابہت یہ ہے  
 کہ جیسے قلب کی اصلاح سے تمام بدن کی اصلاح ہوتی ہے اسی طرح زبان کی اصلاح سے تمام اعمال  
 جوارح کی اصلاح ہو جاتی ہے جو شخص ساکت ہو کہ بیٹھ جائے اس کے ہاتھ سے ظلم نہوگا نہ زیادتی ہوگی  
 کسی سے لڑائی ہوگی نہ تکرار ہوگا اسلئے کہ زبان چلانے ہی سے نوبت ہاتھ پاؤں تک پہنچتی ہے  
 ابن ربیعہ حدیث کی بھی تفسیر ہوگی اذا اصبح ابن آدم فان الاغضاء کلہا تکفر لللسان  
 فاقول انق الله فينا فاننا نحن بك فان استقمنا وان اعوجبنا اعوجبنا  
 یہ وقت ابن آدم صبح کرتا ہے تو اس کے تمام اعضا زبان کو قسم دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ (اے  
 زبان ہمارے بارے میں اللہ سے ڈر کیونکہ ہم تیسے ساتھ ہیں پس اگر تو راست ہوگی تو ہم سب راست  
 ہیں گے۔ در اگر تو کج ہوگی ہم سب کج ہو جاویں گے۔

تیرے تفاوت دیگر جوارح اور لسان میں یہ ہے کہ زبان قلب کی معبر ہے زبان سے جو کچھ کہا جاتا  
 ہے اس سے پوری حالت قلب کی معلوم ہو جاتی ہے اور اگر ساکت رہے تو کچھ حال معلوم نہوگا  
 یہ شخص لیس ہے زبان ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ شخص متواضع ہے یا متکبر ہے قانع ہے یا غیر  
 عاقل ہے یا حمو دشمن ہے یا دوست خیر خواہ ہے یا بدخواہ بخلاف ہاتھ پاؤں کے سب میں شبہ  
 ہو سکتا ہے ایک ہی طرح کا فعل ہاتھ پاؤں سے دوست دشمن سے صادر ہو سکتا ہے مثلاً  
 قتل واقع ہوا تو اس سے فیصلہ نہیں کر سکتے کہ یہ قتل دشمن ہی تھا ممکن ہے کہ دوست ہو اور وہ  
 کسی اور کو قتل کرنا چاہتا ہو اور ہاتھ چوک گیا ہو چنانچہ ایک جگہ واقعہ ہے کہ ایک بھائی نے

بندوق چلائی دوسرے بھائی کی آنکھ میں ایک چہرہ جاٹکا اسی طرح سے مار بیٹ کبھی عداوت سے  
 ہوتی ہے کبھی تادیب کیلئے ہوتی ہے غرض ایک شوق متعین کرنے کیلئے خارجی قرآن کی ضرورت  
 ہوتی ہے بخلاف لسان کے کہ یہ پوری ناسب ہے قلب کی جو تھا تفاوت یہ ہو کہ تعلقات دو قسم  
 کے ہیں ایک اپنے نفس کیساتھ دوسرے غیروں کے ساتھ غیروں کے ساتھ جو تعلق اخوت محبت عداوت  
 کا ہو گا وہ بدولت زبان کے ہو گا اور یہ ظاہر ہے کما اعمال صالحہ میں ہو گا دوسرے لسانی امداد کی ضرورت  
 ہے بغیر دوسروں کی امداد کے ہم رکعت تک نہیں پڑھ سکتے اسلئے کہ نماز کا طریقہ ہر کسی نے بتلایا  
 اسلئے ہم نماز پڑھتے ہیں قرآن شریف کسی نے پڑھایا اسلئے ہم پڑھتے ہیں روزہ کی فرضیت اور  
 اسکی تاکید اور اسکی ماہیت کسی نے بتائی اسلئے روزہ رکھتے ہیں علیٰ ذاتمام اعمال صالحہ ان سب کا  
 سکھانے والوں نے بالعلق تو بتایا نہیں اور وہ تعلق پیدا ہوا ہے لسان سے اور نیز تعلیم بھی  
 ہم کو بذریعہ لسان کی گئی ہے تو اس اعتبار سے لسان کو تمام اعمال صالحہ میں دخل ہوا گویا یہ تمام  
 اعمال صالحہ بدولت اس لسان ہی کی ہم سے صادر ہوتے ہیں جبکہ دیگر جوارح اور لسان میں اس قدر  
 تفاوت ہو گا اور لسان کو اعمال صالحہ کے وجود میں ایک دخل عظیم ہوا اسلئے حق تعالیٰ شاء  
 نے اسکو مستقل جزو طریقہ اصلاح کا بنادیا اگرچہ تقویٰ سے جو درست ہوگی درست لسان بھی اسکا  
 فرد عظیم ہے خاصہ یہ ہے کہ ہمارے ذمہ دو کام ہوئے ایک خدا کا خوف دوسرے زبان کی اصلاح  
 ان دونوں کے جمع ہونے سے آئندہ کیلئے اعمال کی اصلاح ہوگی اور گزشتہ گناہ مٹو جائیں گے

## اصلاح اعمال میں سہکواپنے اور نظر نہونا چاہئے

اولیٰ علم کی نسبت جو اپنی طرف فرمائی حالانکہ بظاہر اصلاح اعمال کا عجب کائنات توجہ سکی پیشہ  
 ہے کہ ہم کو اپنے اور نظر نہونا چاہئے اور یہ نہ سمجھیں کہ یہ کام ہم نے کیا ہے اسلئے فرماتے ہیں کہ نماز سے  
 کرو جو کچھ کرنے میں ہم گرتے ہیں اور خیر اگر ہمارے اختیار میں بھی ہے تو یہ سے کہ نماز پڑھنا  
 لیکن پوری درستی جو ہم سے یہ علم کہ یعنی یہ کہ پیشہ میں حق کی توجہ نہونا درجہ بہ درجہ  
 حاضر ہو بنایا سبب خدا کی طرف سے ہے اور اس نسبت میں یک اور عینت نکلتے ہیں یہ کہ یہ دنیا کا  
 ہیں کہ یہ اعمال بدست کر کے نیکیں ہم اس کی اصلاح کر کے فرشتوں کے معرفت پیش کر دیتے جیسے



بچہ سے کہا کرتے ہیں کہ یہ شے اٹھالاؤ اور وہ اٹھانیں سکتا تو خود اٹھاتے ہیں اور اس کا ہاتھ بھی لگوا لیتے ہیں اور اٹھانے کی نسبت ان کی طرف کرتے ہیں اور اس پر انعام دیتے ہیں ایسی ہی ہمارا نماز روزہ ہے کہ خود توفیق دیتے ہیں خود رکھواتے ہیں اور خود ہی انعام عطا فرماتے ہیں اللہ اکبر کس قدر رحمت ہے اور دوسری شے جو انقواللہ الہیر مرتب فرمائی وہ یغفرکم ذنوبکم ہے بظاہر تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ بجائے یغفرکم ذنوبکم کے یجنبتکم ذنوبکم فرماتے یعنی تم کو گناہوں سے بچا لینگے یہ نہیں فرمایا اسلئے کہ گناہوں سے بچانا تو یہ صلہ لکم میں آچکا ہے ذنوب ماضیہ باقی تھی ان کی نسبت فرمایا کہ ان کی بھی فکر کرو ان کو بھی اللہ تعالیٰ معجز مادیگے۔

## تحصیل خوف کا نہایت عمدہ طریقہ

اب میں آپ کو خوف (کہ جس سے تمام اعمال درست ہوتے ہیں) اسکے حاصل ہونے کا طریقہ بتاتا ہوں اور وہ طریقہ گویا ایک گڑ ہے اور وہ میں اپنی طرف سے نہیں کہتا بلکہ وہ بھی حق تعالیٰ ہی کا ارشاد ہے وہ یہ ہے ولتظرنفس ما قدمت لغد یعنی فکر آخرت کیا کرو اور فکر آخرت کا طریقہ یہ ہے کہ ایک وقت مقرر کر لو مثلاً سونے وقت روزہ مردہ بدنامہ بیٹھ کر سوچا کرو کہ حاد کیا ہے اور مر کر ہو کر کیا پیش آنے والا ہے مرنے سے لیکر جنت میں داخل ہونے تک جو واقعات ہونے والے ہیں سب کو توجہ کر کے ایک دن وہ آئیگا کہ میرا اس وارث فی سے کوچ ہوگا سب سامان مال سب اسے لے کر چا کر اور وہ بیٹا بیٹی ماں باپ بھائی خوش قارب دوست دشمن سب یہیں رہ جاؤ گے میں تنہا کتاب کو چھوڑ کر قبر کے گڑھے میں جا لیٹوں گا اور وہاں دو فرشتے آؤ گے اگر میرے دن بچلے تو میری صورت میں درندہ خدا نخواستہ ڈراونی صورت میں نہایت ہولناک آوارے آکر ہوں گے اگر میرے دن ناکام رہا تو قبر حفرۃ من النار ہوگی اسکے بعد تو قبر سے اٹھایا جاؤ گے اور نامہ اعمال اڑائے جاؤ گے حساب کتاب کیلئے پیش کیا جاؤ گے پل صراط پر چلنا ہوگا اسلئے نفس تو کس دھوکہ میں ہو اور ان سب واقعات پر تیرا ایمان ہے اور یقیناً جانتا ہے کہ یہ ہو کر میں گے پھر کیوں غفلت ہے۔

حال۔ کمترین کی حالت بفضل حق تعالیٰ اور حضرت الہی برکت سے ایسی ہو گئی ہے کہ گویا خداوند عالم ہر وقت سامنے ہیں اور دل نہیں چاہتا ہے کہ اللہ اللہ ختم کروں سوتے وقت اللہ اللہ کرتا سو جاتا ہوں اور کبھی کبھی نماز کے اندر ایک رکعتی سفید رنگ دکھائی دیتی ہے اور اس وقت ایک قسم کی خوشی اور یکسوئی بہت ہوتی ہے اور ایسا تصور ہوتا ہے کہ گویا خداوند عالم بالکل قریب ہیں جیسے پاؤں پر سجدہ کر رہا ہوں حضرت الارشاد فرماتے ہیں کہ یہ حالت کیسی ہے۔ تحقیق۔ محمود ہے۔

س۔ اور ایسا تصور کر دیا کروں پاکہ نہیں۔

ج۔ کچھ حرج نہیں مگر ایسا اعتقاد کرنا۔

سوال۔ اکثر بزرگوں کے حالات میں دیکھا گیا ہے کہ ایک توجہ میں طالب کی تکمیل کر دی ہے چنانچہ تفسیر عزیزی فارسی میں کسی سورت کی تفسیر میں دیکھا ہے کہ حضرت خواجہ باقی باللہ رحمۃ اللہ علیہ کے حالات میں لکھا ہے کہ انھوں نے توجہ اتحادی کسی طالب مرید کو دیکر بالکل انقلاب حالات ظاہر و باطن کر دیا تھا اور علاوہ اسکے اور بزرگان کے حالات سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے بھی ایسا تصرف و عمل کیا ہے کیا یہ بطور خرق عادات ایسا وقوع ان سے ہوا ہے یا توجہ متعارفہ انعکاسیہ کے تصرف و عمل سے اس قسم کا انقلاب ہوتا ہے اور اس توجہ متعارفہ کے تصرف و عمل سے اس نوع کا انقلاب ہو جانا ممکن ہے یا اس توجہ متعارفہ انعکاسیہ علاوہ توجہ اتحادی کی کچھ حقیقت ہی اور ہے۔ غالباً سورۃ الم نشرح کی تفسیر میں شاہ صاحب مرتبہ حقیقت توجہ کی تین نوع لکھی ہے منجملہ ان کے ایک توجہ انعکاسی اور دوسری یاد نہیں اور تیسری نوع اسکی بھی توجہ اتحادی لکھی ہے۔ اس کے بعد وہی قصہ حضرت خواجہ باقی باللہ اور ان کے مرید کا نقل فرمایا ہے ان ہر سہ توجہ کی حقیقت ایک ہی منجملہ تصرفات کے ہے یا بطور خرق عادات و کرامت کے ایسا واقع ہوا ہے بہر حال جو کچھ تحقیق فرما کر تشفی و تسلی بخشی جاوے۔

ج۔ یہ سب تصرفات ہیں جو ایک مشاق آدمی کر سکتا ہے ان سے ایک گوند استعداد طالب میں پیدا ہو جاتی ہے جسکو ذہب میں جو حقیقت ہے ولایت کی کچھ دخل نہیں قریب یا سو ہو سکے جیسے انبیاء علیہم السلام کو یا مکتوب بالا اعمال جیسا صلحا کو اور ان تصرفات کو دونوں سے



کوئی تعلق نہیں۔

**حال** ایک روز حضور والا کو کشف سے معلوم ہوا کہ ہرگز ضرورتاً بعد از کو برٹے بننے کا دوسرا ہوا تھا فوری حضور والا نے متنبہ فرمادیا تھا کہ برٹے ہونے سے چھوڑا ہونا چاہیے تا بعد از اس دوسرے پر بہت توبہ کی تھی تا بعد از کبھی اس قابل ہو نہیں سکتا۔ مجھے اسکا شکریہ ادا نہیں ہو سکتا کہ حضور والا نے چھوٹے بڑوں کی گفتش برداری میں منظور فرمایا ہے تا بعد از اپنا مقصد حضور والا کی رضا مندی میں سمجھتا ہے تا بعد از کے خاتمہ بخیر ہونے کی دعا فرمادیا جائے۔  
تحقیق۔ دعا کرتا ہوں۔ باقی مجھ کو کشف وغیرہ کچھ نہیں ہوا لیکن اللہ تعالیٰ تو عالم الغیب ہیں وہ کسی کی زبان سے ہدایت کرا دیتے ہیں۔

**حال**۔ ایک صاحب عامی آدمی جہاں..... کا مکان ہے وہیں اُن کا بھی۔ لیکن وہ پڑھے لکھے آدمی نہیں ہیں۔ اصطلاحی و عرفی علوم کے اعتبار سے جاہل مطلق ہیں لیکن اب صحبت وغیرہ ہونے کی وجہ سے کچھ خوش فہم ہو گئے ہیں صوم و صلوٰۃ کے پابند اور خوش عقیدہ ذہین آدمی ہیں۔ انکو مجھے دین کا تعلق ہے اب کچھ کہنے سننے سے قرآن پڑھ رہے ہیں کچھ ذکر وغیرہ بھی کر لیتے ہیں سی صمن میں اگر کوئی اُن سے جہاں بھونک کیلئے پانی وغیرہ دم کراتا تو اسکو بھی کچھ پڑھ کر دیا کرتے تھے۔

تحقیق۔ بس اول غلطی اسی کا گوارا کرنا تھا۔ ایسے ہی موقع کیلئے کہا ہے ع  
سحر چشمہ شاید گرفتار بمبیل

**حال**۔ اس شغل سے ہندو مسلمان عوام الناس مخلوق کی رجونات اُن کی جانب رفتہ رفتہ کثرت سے ہو گئی یہاں تک کہ اس پاس کے لوگ دو دور سے اُن کے پاس آنے لگے کوئی روز ایسا نا غم نہوتا کہ کچھ لوگ دو روز دیکھ سے اُن کے پاس اس غرض سے نہ آتے۔ اس لئے انھوں نے آنے والوں سے کہا کہ روز مت آیا کرو۔ ہفتہ میں آؤ۔ چنانچہ ہفتہ میں جب آئے لگے تو اور مجمع ہوا۔ اور لوگوں کو نفع بھی ہوتا رہا۔ جبکہ جس بات کیلئے متعارف طور پر دیکھا اسکی حاجت زیادہ تر رفع ہو گئی اگر ایسا نہوتا تو اُن کے پاس کیوں کوئی آتا۔ اور انھوں سے خود اور..... نے یہی بیان کیا کہ جب کو دم کر دیتے ہیں اچھا ہو جاتا ہے اور..... سننے

یہ بھی بیان کیا کہ میرے پاس اگر کوئی آتا ہے تو میں بھی انہیں کے پاس بھیجتا ہوں۔  
تحقیق - یہ اُن کی عقلمندی ہوئی۔

حالت غرض کہ اُن کی شہرت جہاڑ پھونک میں ہو گئی اور لیتے دیتے بھی کسی سے کچھ نہیں تھے  
یہ بھی ..... سے معلوم ہوا۔ ایک روز میرے پاس آئے اور اپنی سب سے گزشت اور ایک خوب  
بیان کیا وہ یہ کہ میں نے ایک شخص کو وہی وارپا کچی نہ پہنے ہوئے دیکھا اس نے کہا کہ تیسے  
پاس مجمع زیادہ ہوا اگر نگاہ میں نے کہا کہ شغل اور یہ جواب تمہارے لئے فتنہ معلوم ہوتا ہے لہذا اسکو  
باہکیہ ترک کر کے اپنی اصلاح کرو تمہارے لئے ہر حال میں یہ سب باتیں ضرورہ معلوم ہوتی ہیں اگر  
کہیں دنیا غالب ہوئی تو تمہارے لئے یہ سب فتنہ ہے اور دینی ضرر بھی آہیں بہت کچھ ہے کہ کبھی  
مشغولی حق نہوگی اس سے بتر تو یہ ہے کہ اگر کوئی آئے تو مسنون طریق سے دعا کر دیا کرو۔ آہیں کچھ  
مصنوعہ معلوم نہیں ہوتا۔ لیکن متعارف طور پر جہاڑ پھونک مت کرو آہیں تمہارا سر اسرونی نقصان ہے  
اُن کا بیان ہے کہ میں کچھ نہیں جانتا ہوں اور واقعی کچھ نہیں جانتے ہیں لیکن جسکو جو کچھ جہاڑ پھونک  
کر دیا اسکی حاجت رفع ہو گئی چنانچہ میرے کہنے سے انہوں نے اس شغل کو ترک کر دیا۔ اب جو  
کوئی آتا تو یہ کہہ دیتے کہ مجھے دماندت اس کام کے کرنے کی ہو گئی ہے۔

تحقیق - یہ ایک اور غلطی تھی کسی کا نام نہ لیتے بے مروتی سے کہہ دیتے کہ میں نہیں کرتا یا نہیں جانتا  
حال - لیکن اہل حاجت کا آنا بند نہیں ہوا اور وہ لوگ میرے پاس آئے کہ اُن کو جہاڑ پھونک کی  
اجازت دو۔ چونکہ وہ ہندو تھے میں نے کہا کہ انکو کیسے تاؤں اور وہ میرے سر پرے۔ پھر میں نے  
اُن لوگوں سے یہ کہا کہ جہاڑ پولیس میں رپٹ لکھوا کر آؤ کہ ہم اپنی خوشی سے سب مسلمان ہوتے ہیں  
اسکے بعد تم مسلمان ہو جاؤ ہم تم کو دین سکھلا دیں گے جبکہ تم اس دین کو اچھا سمجھتے ہو تو ایسا کرلو  
پھر تمہارا بھوت بھاگے گا۔ اسکے جواب میں ان مسیحوں نے یہ کہا کہ یہ کیونکر ہو سکتا ہے میں نے  
کہا کہ پھر یہ بھی نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ انہوں نے یہ کہا تھا کہ جہاڑ اُن سے اجازت لاؤ تب ایسا کریں گے  
اسلئے میرے پاس وہ سب آئے تھے جب مجھے یہ سب باتیں سنیں تو مجبور ہو کر کچھ دیر بعد چلے گئے  
اور میں نے اُن سبھوں سے یہ بھی کہا کہ ان کے دین کا نقصان ہوتا ہے اسلئے اُن کو یہ کام کرنیکی  
اجازت نہیں دیتا۔ اب میرے کہنے سے انہوں نے مسنون طریق سے دعا کرنا شروع کی لیکن



معلوم ہوا کہ اب بھی آنا جانا اہل حاجت کا موقوف نہیں ہوا۔ کیا مسنون طریقہ سے بھی دعا کرنا ترک کر دیا جاوے۔ جیسا ان کے لئے ارشادِ عالی ہو فہمائش کیجئے۔ میری سمجھ ناقص میں جو آیا اسکی موافق فہمائش کر دی۔ اب جناب عالی جیسا مشورہ دیویں اسکی فہمائش کر دوں۔ گواہیک طالبِ شہرت بظاہر نہیں معلوم ہوتے۔ ورنہ اپنی سرگزشت نہ بیان کرتے یہیں احتمال ہے کہ کہیں آئینہ چکر دنیا غالب نہ ہو جاوے۔

تحقیق۔ بلاشبہ یہ احتمال قریب ہے۔ اب یہی چاہئے کہ دعا کرنے سے بھی انکار کر دیں اور خلوت میں حق تعالیٰ سے موافق قواعدِ شریعہ اہل حاجت کیلئے دعا کر دیا کریں مگر ان پر خط نہ کریں۔ حال۔ باطنی کیفیت یہ ہے کہ احوال میں اب غلبہ کسی بات کا زیادہ نہیں رہتا اور نہ اس بات کی قناس ہے بالکل طبیعت میں ہر طرح سے ایک سادگی یونانیہ۔ موتی بقی ہے۔ رخصت ہوئی اور ہمہ تن اور عہدیت پیش نظر رہتی ہے۔ اور یہی ہر طرح سے اچھا ہے۔ مگر یہ بتانا ہے کہ حق تعالیٰ اپنی طاعت کی توفیق اور رحمت بالیقینا نصیب فرمادیں۔ اور حسیاتِ نافرمانی نہ جہان تک ہو دور رکھیں اور اپنے نیک اور مخلص بندوں میں داخل کر دیں۔ گو اس دور کا نہیں ہے کہ ایک شخص کا فضل سے امید رکھتا ہوں وہ فوراً نیک رہتا ہے اپنی حالت سے چند روز اور وقت باخیر ہو گیا ورنہ ذخیرہ اعمال سوچتا ہوں تو کچھ نہیں معلوم ہوتا۔ اپنی حالت سے ایک تیرت سی ہو جاتی ہے کہ کیا کروں اور کیا نہ کروں لیکن رضائے الٰہی سے سانسے گردانے اور طاعت ہر وقت سرنگوں رہتی ہے۔ اور جو کچھ اعمال ہو سکتا ہے اسکی سعی میں لگا رہتا ہوں۔ اور جو کر لیتا ہوں اس غنیمت معلوم کر کے حق تعالیٰ کا بہت شکر کرتا ہوں۔ کہ جو کچھ طیر فی سیدھی نماز روزہ و روزه و نماز و اور خدمتِ خلق ہو جاتی ہے محض اس کا فضل ہے بغیر ہر طرح سے۔

۹۶

منت منہ خدمت سلطان رمی کہی | منت شہناں از دہ بخدمت بد شہر

ورنہ میں کس لائق تھا اور میری حقیقت ہی کیا ہے کہ جو یہ خدمت بندہ خدا میرے سپرد کیجی یہ محض اسکا احسان ہے کہ جو ایک نہ چیز بندہ کو اپنی غلامی نصیب نہ کرے توفیق نہ عمت بخشی نہ عیب و باغ سے مافی الضمیر جہانی باتیں اپنی اور انہیں کر سکتا۔

تحقیق۔ سب حالات محمود بلکہ مقصود ہیں بادلک اللہ تعالیٰ قہ

حال معروضہ میں ایک کچھ مدت بندہ حضور کی خدمت میں رہا ہے جب حضور والا سے خلعت  
پہننے کا حکم ملا تو اس وقت یہ ارادہ تھا کہ دوبارہ جناب کی خدمت میں کچھ عرصہ گزار دیکھا اسی کے  
طابق عاجز کو خیال بھی دامنگیر رہا کہ درگاہ عالیہ میں حاضر ہونا ہے جب مدت بڑھتی گئی سو خیال  
میں رہا کہ اگر آپ کا قیام ۹ ذی الحجہ اور مابعد میں مسند عالیہ پر ہو تو بندہ کو تینہ فرمایا جاوے کہ بندہ دو مہینہ  
تک یہی شرف زیارت حاصل کر سکے ورنہ کثرت عیال سے فیضیاب ہو اور اگر اتفاقاً حضور کو کوئی سفر  
پیش آوے گا تو عاجز اپنی قسمت سمجھے گا جو کہ باعث کلفت کا نہیں ہوگا کیونکہ قسوت بندہ کی طبیعت  
بسی زیادہ بڑھتی جا رہی ہے شاید ترقی ہو کر زیادہ وحشت علماء کرام سے ہو جائے اور مینا بہت  
بہت لہذا عاجز عید الاضحیٰ کی چند گانوں پر حاضر خدمت ہونا چاہتا ہے اگر حضور کو ۹ ذی الحجہ کو  
درمیان ہو تو زہد ہے قسمت۔

یقیناً اگر آپ اپنے آپ کی یہ غایت نہ لکھتے بلکہ محض ملاقات کی غرض ظاہر فرماتے تو قصداً  
بہت قابلی ہوتا تو میں جواب میں یہ لکھتا کہ اجازت ہو مگر احتمال ہے کہ ۱۱ یا ۱۲ ذی الحجہ کو دہلی کا سفر  
وزیر میں تعلیم ونگارانی نہیں ہو سکتی اسکو پیش نظر رکھ کر اختیار ہے یہ جواب لکھتا لیکن اپنے آپ کی  
غایت لکھی ہے جسکا ترتیب مجھ کو معلوم نہیں کہ متحقق ہو یا نہ تو اب اجازت دینے میں یہ  
دشوار ہے کہ اگر وہ غایت مرتب ہوئی تو آپ کے نفس میں یہ وسوسہ ہوگا کہ سفر اور صرف ناحیہ منافع  
رہے اس تاسف کا سبب بواسطہ اجازت کے میں بنو گا اسلئے اس صورت میں مجھ کو اجازت دینا  
نہ فرماؤں۔

حضرت کی ساتھ تو بفضلہ تعالیٰ خادم کو بہت ہی اعتقاد ہے الحمد للہ علی ذلک مگر درخواست  
تھے زیادہ دن ہو کر دیکھے کہ جس سے اور مجھ کو کیا وہ خواب بھی عرض خدمت کرتا ہوں تاکہ حضرت  
ان فیض ترجمان سے تعبیر شنکر اور دیکھ خوشی اور اعتقاد میں بھگی بھگی ہو جائے وہ یہ کہ ایک دن  
ہم تھانہ بھون میں بیٹھے بیٹھے سو رہا تھا اور زبان پر سبحان اللہ اور الحمد للہ جاری تھا کہ دیکھا  
ایک شخص (جہاں تک گمان ہوتا ہے وہ شخص پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تھے) آئے اور حضرت  
تشریف لے کر کے فرمایا ان کی وجہ اور ذریعہ سے تھانہ بھون والوں کی مغفرت ہوگی۔



**خواب دوم** ایک روز مسافر خانہ خانقاہ میں سوتا تھا ایک شخص کوئی بزرگ آنچا اور فرمایا کہ یہ  
(یعنی حضرت) محبوبیت کا درجہ رکھتے ہیں  
تحقیق۔ ہاں خدا تعالیٰ کی رحمت سے سب امید ہے ورنہ مجھ کو جو حالت اپنی معلوم ہے اس پر نظر  
کر کے توجہ شہر مندگی ہے۔

**حال** مجمع میں جانا ہو تو غیبت ہو جاتی ہے اسوقت تو سمجھ میں نہیں آتی مگر عیب کو غور کرتے ہوئے  
یہ ہو جاتا ہے کہ غیبت ہو گئی اور تنہائی میں بوجہ بیماری دل گھبراتا ہے۔  
تحقیق۔ ہر ایک کے پاس نہ بیٹھیں و نہ داروں کے پاس بیٹھیں اور اگر دیندار نہ ملیں تو خود غیب سے  
نہ کریں اور اگر دوسرے اگر سے برا سمجھیں اور شرکت نہ کریں۔

**حال** بعض وقت راستہ میں چلتے اگر کسی عورت کی آواز کان میں آئی یا اچانک نظر پر گئی نفس  
چاہتا ہے کہ اسکی طرف نظر کروں مگر اکثر اوقات یہ خیال ہوتا ہے اگر حضرت والا بھی اس پاس سے  
دریافت کریں تو لا محالہ نظر کرنا پڑے گا ورنہ خود علاج کیلئے اٹھا کر بنا پڑے گا۔ تو حضرت منور ناراض  
ہو گئے جو باعث خرابی کا ہے اگر اٹھا رہا کیا تو کذب یا مرض کو چھپانا ہے جو خلاف عقل ہے اس  
خیال سے نفس رک جاتا ہے اور حضرت ارکان کا خوف خدا کے خوف سے غالب معلوم ہوتا ہے کیونکہ  
اگر کسی گناہ کا خیال ہو تو فی النہ حضرت کا خیال ہوتا ہے اور اس سے اس قدر خوف طاری ہوتا ہے  
جو خدا کے خیال سے نہیں ہوتا ہے مگر خدا کا خوف بھی ہوتا ہے لیکن کچھ کم معلوم ہوتا ہے کیا یہ  
محمود ہے یا مذموم اگر مذموم ہو مہربانی فرما کر اس کا علاج فرمادیں لیکن اس سے احقر کو نفع ہے کیونکہ  
گناہ سے احترازی توفیق ہوتی ہے علیٰ ہذا مجتہد بھی اور یہ زیادتی دیکھی اس سے معلوم کرتا ہوں  
کہ حضرت والا کا خوف و محبت نازل کو محسوس ہوتا ہے اور خدا کا خوف و محبت ویسا محسوس نہیں ہوتا  
تحقیق۔ واجب محبت خوف محبت ہے اور وہ خدا تعالیٰ ہی کا زیادہ ہے چنانچہ اگر میرا  
تو صرف اسلئے کہ میرا تعلق خدا تعالیٰ کے ساتھ سمجھتے ہو۔

**حال** میں نے اپنے ایک عزیز صنفیہ میں لکھا کہ میں نے اس مضمون کی تحقیق کی تھی کہ اکثر مشائخ کے حالات  
میں دیکھا گیا ہے کہ ایک توجہ میں طالب کی لیل کر دی ہے چنانچہ تفسیر عزیزی میں دیکھا ہے  
حضرت خواجہ باقی باشر نے اپنے ایک طالب نان پر کو توجہ اتحادی دیکر انقلاب حال سے

بالمذاکرہ دیا تھا حتیٰ کہ فرق فیما بین طالب شیخ نابہ الامتیاز باقی نہ رہا تھا اور عدم تحمل توجہ شیخ سے طالب بھی ٹھیکہ نہ کر گیا غالباً یہ بھی شاہ صاحب نے نقل کیا ہے یا یوں ہی مشہور ہے گو میں نے اپنے اس عرصہ میں عدم تحمل توجہ شیخ سے طالب کے درجائے کا حال نقل نہ کیا تھا لیکن اب یاد کیا اس لئے لکھتا ہوں اور علاوہ اسکے اور بھی اس قسم کی بہت حکایات معروف و مشہور اور مکتوب مملو مقامات الشیخ ہیں چنانچہ شام امردیہ صفحہ ۹۹ مملو حضرت حاجی صاحب کے منقول ہو فرمایا مشہور ہے کہ جب دعائے حضرت ابراہیم بن ادہمؒ ان کے صاحبزادے حضرت محمود نے وفات پائی تو حقیقین کے نزدیک صحیح یہ ہے کہ بوجہ غایت محبت و شفقت پدری ان کو ایک دم سے بھر دیا اس لئے کہ انتقال کیا جیسا کہ حضرت خواجہ باقی باشد نے نان پر کو توجہ اتحادی دی اور اس کو گل دیا ہو گیا اور اسی نوع کی حکایت شاہ سیک صاحب کی شام امردیہ صفحہ ۹۲ میں منقول ہے کہ حضرت شاہ ابہ المعالیؒ نے ان کو ایک دم میں توجہ باطنی سے کمال کو پہنچایا اور نیز اسی قسم کی حکایت شام امردیہ صفحہ ۱۶۲ میں حضرت شاہ عبدالباریؒ کی منقول ہے کہ ان کو مطالعہ ثنوی شریف کی کیفیت ہوئی اور شاہ عبدالرحیم صاحب کو بارگاہ پاسبی کیفیت میں نظر ڈالی پہلے تو شاہ صاحب کو حالت گریہ طاری ہوئی بعدہ قفقہ شروع ہوا اور ان کی بھی دوسری حالت ہوئی حالت میں شاہ عبدالرحیم صاحب کا مقصد ملی حاصل ہوا۔ گو میں نے اس عرصہ میں یہ سب حکایات نقل نہیں کی تھی صرف خواجہ باقی باشد اور ان کے نائب نان پر کا حال لکھ کر اس بات حقیق کی تھی کہ یہ نجلہ تصرفات کے ہے یا بطور خرق عادات و کرامات کے ایسا واقع ہوا ہے جو اب میں حضرت نے تحریر فرمایا یہ سب تصرفات میں جو ایک مشاق آدمی کر سکتا ہے ان کے گو نہ استعداد غالب میں پیدا ہو جاتی ہے جس کو قرب میں جو حقیقت ہے ولایت کی کچھ نہیں قرب یا تو مؤوب ہے جیسا کہ ابنیاء علیہم السلام کو یا مکسوب بالاعمال جیسا صلحا کو اور تصرفات کو۔ دونوں سے کوئی تعلق نہیں۔ اب مجھ کو ان حکایات بالا حضرت محمود اور نان پر سب کے انتقال سے یہ اشکال پیدا ہوا کہ یہ تصرفات جو بزرگان عمل میں لاتے ہیں جائز بھی ہے یا ارباب زہد نہیں تو پھر اس قسم کا تصرف باوجود صاحب بصیرت ہونے کے کیوں عمل میں لایا گیا اس سے تحقیق فرما کر شفی بخشی جائے۔



تحقیق۔ جائز ہے اگر کسی ضرر کا ظن غالب ہو جیسے ایک غریب کو کسی نے ایک لاکھ روپیہ دیدیا اور وہ خوشی کے غلبے سے مرگیا مگر دینے والے کو معلوم نہ تھا اسلئے دینا جائز تھا۔

حال۔ اور حضرت علامہ کلید ثنوی میں صفحہ ۱۲۱ شرح بیت مولانا رومیؒ ۵ یکرمانے صحت سے باولیار + میں آگے یہ تصریح فرمائی ہے کہ اگر محض اوقات کے اعتبار سے لیا جاوے تو کوئی تمکال نہیں اور مراد وہ وقت ہوگا جو احیانا کسی ولی پر آجاتا ہے جس میں وہ طالب کی ایک توجہ سے تکمیل فرمادیتے ہیں کہ اسکو صد سالہ مجاہد سے بھی میسر نہیں ہوتی۔ کذا قال مرشدی۔ کیا اس مقام پر بھی تصرف کو کچھ دخل ہے۔ یہ سب ذوق ناقص میں تو تصرف کا قصد بالاختیار و تہا ہے اور یہاں جو تصریح فرمائی گئی ہے اس سے تو یہی مفہوم ہوتا ہے کہ وہ کوئی خاص حالت غیر اختیاری ہوتی ہے کہ جو احیانا کسی ولی پر آجاتی ہے اسی کے غلبے میں وہ طالب کی ایک توجہ اور ایک نظر میں تکمیل فرمادیتے ہیں اور وہ حالت ان کی علاج از اختیار ہوتی ہے۔ اور اس میں متعین تصرف کو کچھ دخل معلوم نہیں ہوتا جیسا کہ حکایت بالا حضرت شاہ عبدالباریؒ و حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب کے معلوم و مفہوم ہوتا ہے کہ حضرت شاہ عبدالباریؒ کو حالت کا غلبہ ہوا اور اسی حالت میں حضرت شاہ عبدالرحیمؒ پر نظر توجہ ڈالی اور ان کا مقصد ولی حاصل ہوا بہر حال جو کچھ ہو تحقیق منظور ہے تسلی فرمائی جاوے۔

تحقیق۔ اکثر تو وہی ہے جو میں نے اولاً لکھا تھا اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے جیسا آپ نے لکھا ہے۔ حال۔ اور کبھی ایسا بھی تجربہ سے معلوم ہوا ہے کہ طالب صادق شیخ کے قول فعل اور سبکی توجہ عملیہ حالیہ سے بلا قصد اختیار اسکے متاثر ہوتا ہے اور جس طالب میں استعداد قوی ہوتی ہے اسکی تکمیل جلد ہو جاتی ہے اور اپنے مقصود کو پہنچ جاتا ہے کیا یہ بھی از قبیل تصرفات کے ہے یا از قبیل برکات کے ہے۔

تحقیق۔ یہ منجملہ برکات ہے اور طریق سلوک یہی ہے۔ حال۔ اور نیز اکثر بزرگوں کے کلام نظم و نثر میں قوت قدسیہ تذکرہ پایا جاتا ہے۔ ان حضرات کی اصطلاح میں قوت قدسیہ کس سے عبارت ہو اس سے بھی تشفی فرمائی جاوے۔ تحقیق جس سے نظریات خفیہ بدیہی ہو جاویں۔

حال اور عرف اور دعائیں کیا فرق ہے تصرف بھی بالقصد اختیار کیا جاتا ہے اور دعائیں بھی بالقصد استدعا حق تعالیٰ سے کی جاتی ہے اور دونوں صورتوں میں نظر حق تعالیٰ پر ہوتی ہے اور انہیں سے استدعا چاہی جاتی ہے پھر دونوں میں فرق بین کیا باقی رہا۔ ہاں بعض تصرفات میں بالکل نظر حق تعالیٰ پر نہیں ہوتی ہے صرف اپنی ہمت توجہ سے کام لیا جاتا ہے لیکن اہل سنت و جہ سے فہم ناقص میں حق تعالیٰ ہی پر بھروسہ کر کے ہمت توجہ سے بھی کام لیتے ہیں پھر کوئی محققین اس عمل تصرف کو اچھا نہیں سمجھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمیں انہماک بالذیر ہوتا ہے۔

تحقیق یوں تو نماز بھی اختیار سے ہوتی ہے تو محض اتنے اشتراک سے سب کا اتحاد لازم نہیں آتا جبکہ سب کی حقیقت الگ الگ ہے جیسا کہ آپ نے خود ہی فرق لکھ دیا۔ باقی پسند نہ کرنا اس لئے ہے کہ استغراق غیر میں قصد ہوتا ہے اگر چاہے قبل نظر حق تعالیٰ پر ہو۔ اور بالضرورت ایسا ہوتا ہے۔ خیر جو کچھ ہو میرے ذوق ناقص میں جو آیا بخیاں نشفی باہنی لکھ دیا تسلی فرمائی جاوے محض تحقیق منظور ہے ورنہ ان تحقیقات سے کوئی مطلب نہیں۔ اگر کوئی بات خلاف مرضی ہو تو تنہا فرما دیجائے تاکہ احتیاط رکھوں چونکہ حضرت سے بھی اجازت ہے کہ تجھ کو نفع ہوگا اس لئے بلا جودل میں آتا ہے پوچھ لیتا ہوں۔

تحقیق۔ آپ کے لئے کچھ حرج نہیں۔

حال۔ چونکہ بیعت سے شیخ کے ساتھ تعلق زیادہ ہوتا ہے اور زیادتی تعلق سے فائدہ زیادہ ہے ہے بناؤ علیہ امید کرتا ہوں اگر حضور کی مرضی مبارک ہو بندہ کو اس دولت سے بہرہ مند کر کے فرمائی کہ دین بخشے گا۔

تحقیق۔ یہ فائدہ اس وقت ہوتا ہے جب شیخ ہی طے ہو جائے کہ بیعت سے فائدہ کتنا ہے۔

حال۔ گزارش ہے کہ حسابائے والا۔ تربیت اس ایک مجموعیت سے طے ہو جائے کہ حساب معمول جاری ہے ہاں ایک ہفتہ میں ایک جید یا فطر ظاہر ہوا۔ اس لئے تو یہ قیاس ہے کہ وہ یہ ہے کہ کچھ مانا سے حضرت سید احمد ربیعہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ قیاس ہے کہ علیہ کے معاملات دیکھنے سننے کا ہذا شود تھا۔ اتفاق سے اس مسئلہ میں ایک قیاس ہے کہ



حضرات موصوفین کے واقعات مندرج ہیں۔ بندہ نے اس کا مطالعہ کیا۔ چند اوراق تھے ایک ہی مجلس میں سب دیکھ گیا۔ دیکھتے ہی حضرت سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی طرف ایسی کشش ہوئی جی جی چاہتا ہے کہ وہاں پہنچ جاؤں۔ اور قلب کچھ بہرا معلوم ہونے لگا۔ اور قلب کی طرف توجہ کرنے سے خاص فوق حاصل ہوا۔ نماز کی یہ کیفیت ہوئی۔ کہ اگر کھڑا ہو کر قرات شروع کی تو اب اسکو چھوڑ کر رکوع میں جانا گوارا نہیں۔ اور رکوع میں ہوں تو رکوع کو چھوڑنے کو جی نہیں چاہتا نماز پوری کرنے کے خیال سے بھر ایک رکن سے دوسرے رکن میں جانا۔ لوگوں سے ملنے کی خواہش مطلق نہیں رہی۔ غرض بہت سے آثار محمود ظاہر ہو گئے تین چار روز یہ کیفیت رہی۔ مگر انہیں دنوں میں جیسے وقت گزرتا گیا۔ ان کوائف میں اضمحلال ہوتا گیا۔ یہاں تک کہ آج صبح سے اب کوئی کیفیت نہیں۔ بلکہ قرآن شریف کی تلاوت کرنے میں مطلق جی ہی نہیں لگا۔ بیکار تھوڑا پڑھ کر اٹھا دیا۔ دوسرے وقت معمول پورا کرنے کیلئے جو بیٹھا تو اسوقت بھی وہی حال اور نہ قلب میں وہ کیفیت سے تربیت اسالک کے مطالعہ سے یہ بات معلوم ہو گئی ہے کہ ان احوال کی طرف توجہ کرنے کی ضرورت نہیں یہ سب غیر مقصود ہیں۔ لہذا اسکے زوال و وجود کے متعلق تو کوئی گناہ شش نہیں ہے واجب العرض یہ ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واقعات و نیز خاص دیگر احوال معجزات و اخلاق وغیرہ اگر دیکھے مگر قلب میں ایسی کشش پیدا نہ ہوئی۔ جو حضرت سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے محض جہادی حالات دیکھنے سے پیدا ہوئی جناب والا نے ترتیب اس میں موازنہ کا جو ایک قاعدہ بیان فرمایا ہے وہ بھی یہاں چسپاں بندہ کے خیال میں نہیں آتا۔ وہ یہ ہے کہ جن دو شخصوں کی محبت کا موازنہ منظور ہو دونوں کو موجود مال و یا دونوں کو بد فتنوں اور پھر دیکھو یہاں تو دونوں بد فتنوں میں ہاں شاہ طبعیت میں اسکا اثر ہو کہ بعضوں کا خیال اس تاج میں نقل کیا ہے کہ عین زرائی سے غائب ہو کر اب تک زندہ ہیں واللہ اعلم کیا بات ہے اگر جناب والا اس کے متعلق کوئی مصلحت جذبہ پڑھا ہر فرمانا خیال فرمائیں تو تکلیف فرما کر اطلاع فرمائیں گے ورنہ جو حضور کی راستہ ہو وہی ہوتی ہے، دوسری گزارش یہ ہے کہ بندہ کے اندر حسد مادہ ہے آج تو بہت اسالک کے ایک حال ہے متنبہ ہوا۔ صورت یہ ہوتی ہے کہ کسی شخص کو کوئی نقصان پہنچنے والا ہوتا ہے مثلاً کسی تاجر نے مال روانہ کیا ہے اب وہاں بازار کم ہو گیا

اس کی خبر سنکر بعض شخص کے متعلق جی ہی چاہتا ہے کہ ایسا ہی بازار رہے کہ نقصان ہو۔ گج ہی اتنا علاج کو شروع کر دیا۔ کہ اُس کے لئے دعا کی آئندہ اور بھی توفیق ہو۔ تحقیق۔ اجیت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عقلاً ضروری ہے طبعاً ضروری نہیں۔ اور موازنہ کا طریق۔ اسی میں منحصر نہیں یہ سوچئے کہ اگر نعوذ باللہ کوئی بزرگ جس سے زیادہ تعلق کا مشیہ ہوتا ہے اگر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خلاف ہو جاتا تو اُس وقت بھی محبت اُس سے رہتی۔ یا نہیں ہرگز نہ رہتی۔ بس یہی دلیل ہے آپ کی اجیت کی بس کوئی شبہ کی بات نہیں۔ اور حسد سو غیر اختیاری وجہ میں مذموم نہیں۔ بلکہ اُس کا قصہ یا اُس کے مقتضا پر عمل یہ مذموم ہے سو یہ اختیاری ہے تحریر رکھئے۔

حال۔ کترین متحیر ہے کہ احوال پر آگندہ اور بے ربط کو کیونکر عرض کرے۔ کہ عشق آسان نمود اول دے افتاد مشکلماء۔ قبل حاضری کے حالات لکھ کر حضور میں روانہ کئے تھے انہیں اکثر کی اصلاح ہو گئی۔ تحقیق۔ الحمد للہ۔

حال۔ ایک مرض ضروری عرض کرنا بھول گیا تھا وہ یہ کہ دعا نہیں کر سکتا تھا۔ اس لئے کہ اپنے لئے وجود کے تصور سے وحشت تھی۔ الحمد للہ اس مرض سے بھی صحت حاصل ہوئی۔ تحقیق۔ الحمد للہ کہ عقلیات شرعیات کو ذوقیاب پر غلبہ ہوا۔

حال۔ بعد حصول قدیموسی۔ جو کیفیت ہوئی۔ اُس کے یہ دونوں عریضے موجود ہیں۔ اگلے بعد سے نہ تلویحات ہیں نہ مواجید۔ ایک کیفیت حضوری کی۔ اکثر اوقات رہتی رہی۔

تحقیق۔ یہ اکمل ہے اُن سے لما ذکر انفا سابقاً اللہ تعالیٰ استقامت نصیب فرما دے۔

حال۔ جب حضور ممبئی تشریف لیگئے۔ کچھ وحشت ہوئی۔ اور انقباض رہا مگر بعد تشریف

آوری مشکلیا۔ کتبہ مالاک کی وجہ سے ہر ماہ میں ہفتہ عشرہ بخار آجاتا ہے اُس سے ضعف بڑھ جاتا ہے

جناب حکیم بویت صاحب کے علاج سے کمی ہو جاتی ہے مقویات کا استعمال جب سے

حاضر ہوا ہوں برابر جاری ہے تین ماہ سے بادام کا حریہ پی رہا ہوں۔ چند دنوں سے



خمیہ و گاؤ زبان کا بھی احتمال ہے برآں مزید کشتہ مرجان کشتہ صدف کشتہ ہر تال  
تر پھلا اور شہد کے ہمراہ پھر بھی صنعت طبیعت روز افزون ایک ہفتہ سے اخیر شب میں  
استعد صنعت بڑھ گیا کہ ذکر سے مدد۔

تحقیق تو ذکر کا تعب برداشت نہ کیجئے جب تک قوت نہ آجاوے۔

حال۔ پھر تدبیر کی کہ ۳ بجے شب کو۔ کچھ روتی کھاتا ہوں۔ اور چار بنا کر پیتا ہوں  
تو ضعف میری ہو جاتی ہے۔ نصف تسبیح ذکر کچھ چلی کچھ خفی ملا کر پورا کرتا ہوں۔ حضور  
کی تشریف آوری سے ایک شب پیشتر باوجود ان سب تدابیر کے منہ نہ بند کئے بعد  
بہت احوال دزاری کے بعد حبیب ذکر میں مشغول ہوا۔ تو بغم گلو گیر ہوا۔ آواز ہی  
نہ نکلتی تھی۔ پس نفس غالب آگیا۔ اور اس کجخت نے دانت پس لئے اور  
بیساختہ۔ یہ کہہ پڑا۔ کہ اگر یہی منظور تھا تو اپنے نام لینے کی رغبت کیوں دلائی۔ موت  
پہی دیدہ بنے۔

تحقیق۔ غرض کیا یہ تو سخت بات ہے اگر زبان سے کہا۔ اس مادہ کا استیصال  
واجب ہے ترجمہ نہ درست۔ واستغفار بامر معنی کا کفارہ ہو گیا۔ مگر ماستقبل میں بھی  
اسد و غموری ہے۔ اور اس کا طریق استیصال ہے اور اس استیصال کا طریق ادب  
و عظمت الہیہ کا اسع کرنا ہے قلب میں اور اس کو جمع کرنا ہے عشق کے ساتھ اور میری رائے  
میں اس کی کمی ہے جس کا تدارک ضروری ہے۔

حال۔ اس کے بعد زدامت شروع ہوئی۔ حضور قلب جانا رہا۔ سخت پریشان رہا۔  
بار بار نفس کا تقاضا کہ کہیں خنجر و غیسر میں بھاگ جاؤں۔ بعد تشریف آوری حضور  
کے حسب معمول بعد ظہر خدمت شریف میں حاضر ہوا۔ سخت وحشت ہوئی جی چاہے کہ  
کہ بھاگ جاؤں۔ مگر کہتے ہیں ستم طبیعت کو سنبھالا۔ اور خیال ہوا کہ یہی حاضری  
اس مرض کا علاج ہے۔ حضور سے اس میں وہ کیفیت پیش گئی۔ دو تین روز تک حضور قلب  
رہا۔ اب پھر وہی قبض کی حالت پیدا ہو گئی۔ ہر چند ذکر میں مشغول ہوتا ہوں۔  
مگر اثر نہیں مہتا۔ دو ماہ تیرہ دن سے ایک رستی تھی کبھی محض جفا و غضب اور کبھی

اس کے ساتھ ایسی دل آویزی۔ اور لذت اور کیفیت کہ جس کے لئے کمترن کو الفاظ نہیں ملتے کہ بیان کرے۔ اس سے پیشتر جو یہ حالت قبض کی ہوتی تھی۔ تو یہ تصور کر لیتا تھا۔ کہ مذکور موجود بس اس قدر کافی ہے جیسے کسی مجمع میں۔ ایک شخص کی آنکھ پر پٹی باندی جائے تو اس حالت میں محبوب کو نہ دیکھنے سے پریشانی ہوگی۔ اور یہ خیال کر کے کہ محبوب کے پاس ہوں۔ اور وہ دیکھ رہا ہے کچھ تسکین بھی ہوگی۔ اور اب جو یہ حالت ہے کہ غمخواری و ذکر کے بعد وحشت ہوتی ہے اور سخت پریشانی ہوتی ہے۔

تحقیق۔ ابھی تک وجہ انبات سے طبیعت بالوقت معلوم ہوتی ہے۔ اور یہ غمخواری ہے اور اوپر جو ایک جرات کا واقعہ ہے اسی کی فرع ہے اور سچ تو یہ ہے کہ قلت ادب خود قلت عشق کی دلیل ہے عشق کا تو متناہی ہے کہ

ہرچہ آن خسرو کند شیریں بود

حال۔ جب حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے اسم ذات تعلیم فرمایا اور پانچ سو مرتبہ درود شریف چند دنوں کے بعد یہ حالت ہوئی کہ ذکر اللہ میں نہایت لذت اور درود شریف سے وحشت میں سے عرض کیا فرمایا کہ یہی ذکر اللہ درود ہے۔

تحقیق۔ یہ تسبیح تھامہ کہ تحقیق۔

حال۔ یہاں تک علیضہ ۱۴ ذی الحجہ کا لکھا ہوا ہے اب وحشت تو نہیں ہے نہ زیادہ نہ نور قلب ہے حالت موجودہ ایک تشیل میں عرض کرتا ہوں۔ بیسے یک درخت ہو پھلا پھولا۔ اور باغبان نے اس کی ڈالیاں۔ وغیرہ کائنات کریمت جہان میں بادی ہو۔ خیال کے وسیع ہونے سے جو قلب سے دوری ہو جاتی تھی۔ اور شرح طرح کے خیالات پیدا ہوتے تھے جناب کی عنایت سے یہ حالت پیدا ہے۔ خدا سے کہ نہ پیدا ہو۔ کیونکہ کمترن کا گمان یہ ہے کہ راستہ کا پتہ معلوم ہو گیا۔ کیسا ہی انشراح ہو قلب سے عاقل نہ ہونا۔ چاہئے۔ اور اب تک جو خیال آیا اسی وقت متوجہ ہو گیا۔

تحقیق۔ بارک اللہ زارا اللہ تعالیٰ فی حسن التعلیل۔



حال۔ مکرر گزارش یہ ہے کہ عرصہ ہوا دو تین بار یہ معلوم ہوا کہ قلب بالکل سیاہ ہو گیا اور اس میں ایک چراغ روشن ہے اس تاریکی میں اس چراغ کی وجہ سے عجب دل آویزی تھی دو مرتبہ میں نے خواب دیکھا کہ نماز میں پورا قرآن شریف ختم کیا اور تعجب کرتا جاتا تھا کہ حافظ تو ہوں نہیں۔ یہ کیونکر پڑھ رہا ہوں۔

تحقیق۔ لا یلتفت الی اللذات والحالات لان اکثر سببها هی الامور الطبیعیۃ۔ الطبیہ۔

حال۔ یہاں حاضر ہوتے کے بعد دو مرتبہ نماز کی حالت میں یہ معلوم ہوا۔ کہ قرآن شریف کی آیتیں قلب میں لکھی ہوئی ہیں اور ان میں ایک قسم کی چمک ہے یہ بیداری حالت میں۔  
تحقیق۔ نشاء۔ ذلک کلمہ می ما ذکرنا انفا۔

حال۔ ہر جمعہ کو صلوٰۃ التسبیح معمول ہے آج دو تین جمعہ سے دل میں یہ خیال آتا ہے کہ صلوٰۃ التسبیح ہر جمعہ کو پڑھنے سے آدمی ریاکار سمجھیں گے۔ چنانچہ ایک شخص نے مجھ کو بھی کہی کہ ہر جمعہ کو صلوٰۃ التسبیح پڑھنا شائبہ۔ ریا کا ہے اس دن سے دل میں عاری معلوم ہوتی ہے۔ لیکن بفضل خدا بدستور ادا کرتا ہوں۔ کیونکہ صلوٰۃ التسبیح میں مجھ کو بہت ذوق و شوق معلوم ہوتا ہے اب تفتیش یہ ہے کہ ایسی حالت میں۔ جمعہ کے روز چھوڑ کر۔ دوسرے روز پڑھنا مناسب ہے یا جمعہ ہی کے روز مناسب۔

تحقیق۔ تبدیل کی حاجت نہیں۔ ریاضیت سے ہوتی ہے عمل سے نہیں ہوتی

حال۔ ایک دفعہ بندہ نے بوجہ من شکم ذکر کو موقوف کیا لیکن عادت کے موافق آنکھ کھل گئی اور ذاکرین صاحبان۔ کا ذکر سننا رہا۔ کچھ حالت غنودگی سی ہوئی۔ تو بندہ کا دیکھتا ہے کہ ایک شخص بہت خوب رو۔ بندہ کے پاس آیا اور کہا کہ تم کیوں ذکر نہیں کرتے ہو بندہ نے اسی وقت بے ساختہ یہ جواب دیا کہ مقصود حاصل نہیں ہوتا ہے کیا ذکر کر

لے حالانکہ یہ جواب اضطراری تھا نقطہ درد شکم کی وجہ سے موقوف کا ارادہ کیا تھا۔

تو رات اس شخص نے جواب دیا۔ واہ ہماری صورت جو نظر آتی ہے وہ تو مقصود ہے روز  
یک دفعہ ملاقات ہونے کا وعدہ ہو گیا۔ یہ قول جب سننا تب بندہ نے ارادہ کیا۔ یہ  
شخص کون ہے جو ایسی بات کرتا ہے غور کر کے نظر کیا تو۔ حضور والا نور کی صورت تھے  
جلدی سے غائب ہو گیا۔ تب بندہ اٹھ کر اپنے کار بار میں مشغول ہو گیا اس واقعہ سے  
بندہ کا دل کئی گھنٹہ تک خوش رہا۔ اگر مناسب ہو تو تعبیر سے اطلاع فرماویں۔ والا  
تحقیق۔ واللہ اعلم میرا خیال یہ ہے کہ یہ اشارہ ہے محبت و مناسبت شیخ کی طرف کہ  
طریق میں اتفق الوسائل واقرب الوسائط ہے۔ اور اس اقربیت کی بنا پر اس کو مباہلۃ  
مقصود سے تعبیر کر دیا۔ کہ قرب مقصود کو یا بحکم مقصودیت ہے پس اس میں بشارت ہے  
وصول مناسبت مذکورہ کی۔ اور ترغیب ہے مزید اتباع کی۔

۱۰۶

حال۔ عرض یہ ہے کہ چند روز سے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا ایسا خیال دل سے  
رہتا تھا کہ گویا حق تعالیٰ کی مخلوق ہے ہی نہیں۔ اور اس خیال میں کچھ ایسی بخودی بخود ہی  
تھی کہ اپنی اور غیر کی کچھ اچھی طرح سے خبر نہ تھی اور طرح طرح کے علوم و اسرار قلب پر وار ہو گئے  
رہتے تھے۔ اور قلب کی حالت بدلتی رہتی تھی۔ کبھی خوشی ہوتی تھی۔ اور کبھی اللہ تعالیٰ  
سے بہت خوف معلوم ہوتا تھا۔ اب دو روز سے دفعۃً حالت بدلتی ہے۔ وہ پہلا باب اللہ  
تعالیٰ کی ذات و صفات کا خیال رہتا ہے نہ بخودی سی رہتی ہے بالکل ہوش جو اس  
درست ہو گئے۔ اور اپنی اور غیر کی سب خبر رہتی ہے اور وہ پہلے سے علوم و اسرار قلب  
پر وارد ہوتے ہیں۔ اور نہ کچھ قلب کی حالت بدلتی ہے اور کچھ قبض کی سی حالت رہتی  
ہے جسکی وجہ سے طبیعت کو ایک فکر اور پریشانی سی رہتی ہے۔ کہ یہ کیا دفعۃً ہو گیا  
اور جلدی پرچہ دینے کی بھی یہی وجہ ہوئی۔ کہ فکر رفع ہو کر اطمینان ہو جاوے  
تحقیق۔ یہ قبض ہے اس کی طرف التفات نہ کرو۔ کام میں لگے رہو اور  
استغفار کی کثرت دیکھو۔ اس کے منافع بسط سے ہی زیادہ ہیں۔ صبر و تسلیم و رضا  
و تقویٰ اس کے آداب میں سے ہے۔



حال۔ تصور جناب والا پورا نہیں اترتا ہے یعنی چہرہ مبارک جیسا ہے تصور میں ویسا دکھایا نہیں جاتا کچھ جھلک سی رہتی ہے جیسی اور صورتیں۔ یا راجب اب کی خیال کرنے سے پوری ظاہر ہو جاتی ہیں۔ اس طرح آپ کی صورت تصور کرنے سے پوری نہیں نمودار ہوتی ہے نہیں معلوم کیا بات ہے۔  
تحقیق۔ تو اس میں حرج ہی کیا ہے اور اس تصور کی ضرورت ہی کیا ہے ممکن ہے کہ اسی لئے پورا تصور نہ جستا ہو کہ اس کا ترک محبوب ہو۔

تمام شد  
ختم ترتیب السالک

بیتہ ان کا حساب رکھنے میں بہت احتیاط رکھنا چاہئے سو یہ کوئی مشکل بات نہیں تفصیل تو نابالغ  
 ہونے تک ہے اور بالغ ہونے کے بعد پھر نفقہ واجب نہیں رہتا البتہ اگر یہ خود غنی ہے اور لڑکی کی شادی  
 نہیں ہوئی گو بالغ ہے یا لڑکا کسی مرض غیرہ کے سبب کسبے عاجز ہے گو بالغ ہے تب اس کا نفقہ بھی  
 واجب ہوگا ایک غلطی یا کوتاہی کہنے یہ ہے کہ بجز بی بی اور اولاد کے اور کسی کا نفقہ اپنے ذمہ نہیں ہے  
 حالانکہ ایک تو محتاج والدین کا نفقہ والد اور اولاد پر واجب ہے اور دوسرے بیتہ اقارب کے ذی رحم محرم  
 ہوں اور وہ حاجت مند ہوں اور کسبے بھی عاجز ہوں ان سب کا بھی نفقہ واجب ہے مگر مدت تنہا  
 نہیں بلکہ والدین کا تو تمام اولاد پر اور ان اقارب کی تمام ایسے رشتہ داروں پر اگر وہ ذی رحم محرم و بھائی  
 کو ان رشتہ داروں کو ان کی میراث میں سے حصہ پہنچے بقدر اسی حصہ کے ہر شخص پر واجب ہوگا مثلاً ایک  
 باج آدمی کے تین بھائی ہیں ایک بیٹی ایک علاتی ایک خیانی تو اب دیکھنا چاہئے کہ اگر یہ شخص علاتی  
 تو ان تینوں میں میراث کس طرح بٹے سو حکم یہ ہے کہ خیانی کو تو ذی فرض ہونے کے سبب چھ حصہ  
 ملے اور بیٹی کو حصہ ہونے کے سبب پانچ باقی بھائیوں اور علاتی کو کچھ بھی نہ ملے پس اس شخص کو نفقہ بھی  
 ان ہی دونوں پر واجب ہوگا اس طرح ہے کہ اگر چھ روپیہ میراث تجھ کو ملے تو ایک روپیہ خیانی  
 بھائی پر اور پانچ روپیہ بیٹی پر اور یہ نسبت میراث کی اس وقت دیکھیں جب سب ذی رحم محرم  
 ہوں ورنہ اگر ایک ذی رحم محرم ہو دوسرا نہ تو نفقہ صرف ذی رحم محرم پر ہوگا اگرچہ اس شخص کو حصہ  
 پروار میں دوسرا غیر ذی رحم محرم ہو جائے مثلاً ایک شخص کے ایک چچا زاد بھائی ہے اور ایک  
 ماموں تو نفقہ صرف ماموں پر ہوگا اور میراث چچا زاد بھائی کو ش کی سب اتفاقات تھے علاقہ قرابت  
 کے سبب ایک فرد نفقہ واجبہ کی مطلق احتیاج کے سبب نہیں کسی کی تخصیص نہیں جو شخص بھی  
 حاجت مند اور کسبے عاجز ہو خواہ وہ قریب ہو یا اجنبی اور خواہ مسلم ہو یا کافر بلکہ خواہ آدمی ہو یا جانور  
 سب کی خبر گیری سب پر واجب ہے البتہ اگر جانور کسی کا مملوک ہو تو صرف اس کے مالک پر نفقہ کیلئے خبر  
 کیا جائے گی اور اگر پھر بھی کوتاہی کرے تو عالم اسکو بیچ کر یا لکھ کر یا لکھ کر یا لکھ کر یا لکھ کر یا لکھ کر  
 کسی کا مملوک نہ تو اگر وہ خود چل پھر کر اپنا پیٹ بھرتا ہے تو خیر اگر وہ مسرت و خندور ہے تو  
 سب پر اس کا نفقہ واجب ہوگا اور موزی جانور جیسے دن کے خنزیر اس کے ستنے ہیں حقوق  
 بہم نہ دینا ارشاد الہام قابل ملاحظہ ہے البتہ حیاں چیزوں پر نفقہ کرنا اگر وہ بدن نفقہ



صانع ہوتی ہوں جیسے گھریا کعبہ نشی وغیرہ پھر بھی اس نفقہ پر مجبور نہ کریں گے۔ گو مال کے ضائع کرنے کی کراہت اس شخص پر ہوگی مگر نفقہ پر جبر نہ کریں گے لیکن اگر یہ چیز مشترک ہو اور ایک شریک بقدر اپنے حصہ کے خرچ کرنے کو تیار ہے تو دوسرے شریک کو بھی حاکم کر دیا جائے کہ بقدر اپنی حصہ کے خرچ کرے کیونکہ اسکو حصہ اپنے مال کے ضائع ہونے پر راضی ہونے کا حق ہے مگر یہاں تو خرچ نہ کرنے سے دوسرے کا مال ہی ضائع ہوتا ہے جسکا اسکو حق نہیں اسلئے جبر کیا جاوے گا۔ ایک فرد نفقہ واجبہ کی ایسی غامض ہے کہ کسی کا ذہن بھی اس طرف منتقل نہ ہوا ہوگا۔ اور عوام کا تو کیا ہوتا بہت سے خواص کا بھی نہ ہوا ہوگا۔ اور اس کے بدلنے سے پہلے اول ایک مقدمہ معروض ہے پھر اس فرد کو بتلایا جاوے گا اور وہ مقدمہ یہ ہے کہ فقہان نے تصریح کی ہے کہ نفقہ احتباس کی جزا بھی ہوتا ہے یعنی جو شخص کسی کی مصلحت یا غایت کیلئے مجبور ہو اور اس احتباس کے سبب وہ اپنی معیشت کا انتظام نہ کر سکتا ہو تو اس شخص کا نفقہ اس پر واجب ہوگا جسکی مصلحت یا منفعت کیلئے مجبور ہوئے چنانچہ اسکی شہادت مثال ذوقدار نے ذکر کی ہے رزق حق صنیع یعنی قاضی سلیم چنانکہ عامہ مسلمین کی منفعت کیلئے خدمت قضا میں مجبور و مشغول ہے۔ اسلئے اسکا گذارہ جسکو رزق و قوت کہتے ہیں عامہ مسلمین پر واجب ہے جسکی شکل یہ ہے کہ بیت المال میں سے دیدیا جاتا ہے کہ حقیقت اسکی جمع ہواں مسلمین ہے اور اسلئے ہمیں سے سے جائیگی حقیقت یہی ہے کہ عامہ مسلمین سے دلوایا جاتا ہے اسی کی مثال ہے گواہوں کی خوراک اس کا یہاں بھی ہے کیونکہ ایک نماز وقت تک وہ منہ لاشہ دے کے کام میں مشغول ہے اسلئے اس سے اس سے خوراک دلوائی جاتی ہے حکام وقت نے بھی شریعت کے اس مسئلہ کو برقرار رکھا ہے۔ یہ مثال خاصہ صیغہ کے ساتھ اسلئے بھی وارد کی گئی کہ اس فرد مقصود کے تعلق بعض اعتراضات کیا جائیں۔ یہ بہت ہوا۔ فقہار نے زور دیا کہ نفقہ کو بھی جزا احتباس ہی کہاہے جب یہ مقدمہ محمد ہو چکا تو اب اس فرد کو مستحق کو بتلایا جاتا ہے وہ علماء و طلبہ و مشائخ کی خدمت ہے بلکہ حقیقت یہی ہے کہ یہ حضرات قوم کی دینی مصلحت میں مجبور ہیں چنانچہ علم دین کی تحصیل و تعلیم کا دینی خیرات ہوتا ہے۔ باقی اس مصلحت کا تقویم کی طرف راجع ہوتا وہ اس طرح ہے کہ علوم دینیہ میں تجربہ و محکمہ مسلمین پر فیض انفا ہے یعنی قدم میں اتنی جامع علوم ادیان کے موجود رہنے کا انتظام رکھنا ضروری ہے نہ صرف عامہ المسلمین کی دینی جہتیں تبلیغ احکام و جو اسباب مسئلہ وغیرہ پوری ہو سکیں اگر ایسا انتظام نہ کیا جاوے گا

وتمام قوم عاصی واکرم ہو گئی اس مسئلہ کی عمارتیں تھیں یہی کی ہے اور عقل سے بھی سمجھ میں آتا ہے  
اور اسکی عقلی نظیر حبیب کامل کی ہے کہ شخص کو حبیب کی حاجت پیش آتی ہے لیکن اگر شخص  
حبیب کامل سے تواتر عاشق بالکل مختل ہو جائے اور اگر کوئی بھی بنے تو حاجت طلبہ کسی کی بھی پوری  
نہیں ہو سکتی نہ عقل یہ کہ قوم میں بہت چیز عارضہ کال ہیں جو تمام قوم کی حاجت کو کافی نہیں  
اور یہ صورت یہی ضروری ہے کہ اگر ان کو کوئی شخص کیلئے نہ ہو تو قوم کو اتفاق ہو کر اور حد درجہ  
بڑا اثر نہ کرے اس کے ساتھ تمام ضرورتیں ہر چند تھیں کہ اس وقت تو یہ کریں اور ان کے خلاف نہ کریں  
کے لئے یہ نہیں کہ حبیب و حبیبیت جو ادب ان کے گزارہ کے ذمہ دار ہو کر ان کو اپنے مشہور حبیب  
اور وقتاً فوقتاً اپنے علاج کی حاجتیں ان کے سامنے پیش کریں اس اسی طرح مطلب نہ مانی کہ اگر  
ہو کہ عبارت جو دینی حاجتوں کے انتظام سے اس مطلب جسمانی پر قیاس کر لیا جائے اور یوں کہ  
اس مطلب جسمانی ہی کو فغول کہ تو وہ ہمارے نزدیک قوم سے نہ پناہ دے اور یہ مطلب  
نہیں کہ حاجت جسمانی کو کہتے ہیں کہ کوئی خوش چلنی مطلب جسمانی ہی کو فغول کہ تو وہ ہمارے  
جسمانی کی مثال اس پر جو غرض اس تقریر سے اس لئے کہ ہم کی طرف رجوع ہوتا ہو گیا  
سب یہ معلوم تمام قوم کی ہے تو مثال حبیب کی طرح ان کے ہوں کہ تقاضات جو کہ میں سمجھتا ہوں  
میں مشغول میں یعنی دین کے علماء و طلبہ مجموعہ نہ کہ ان کے ہر ایک کے لئے یہ وقت تک بہت مال  
میں تمامیت امال بہت زمیں ہو جائے کہ ہمیں یہ ہر ایک کی صورت ہی چنانچہ فقہان  
میں دو عالم انتہیں و امثالہم و کفایت کا ریت المال میں نہ ہوتا ہے لکھا ہے اور حبیب  
ریت المال منتظم نہیں رہا اب اسکی صورت صرف یہ ہے کہ نسبت بہت تنوع واقع ہو کر منتظم  
میان حضرات کی خدمت بقدر کفایت کہیں خواہ وہ کسی ایک میں جو جمع ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا  
ہیں اور ان صاحبوں کی نحو میں اور لیسہ ترقی ہوئے ہیں اور یہ عمل اور ادب انکی انتہی ہے اور  
خواہ توں کی صورت میں کہیں کوئی مسدود نہیں ہے جسکو بوفیق جوتی بیا واسطہ کہ منتظم ہو  
کہ نہ کہ کوئی اور یہ کہ ابی خود پس ہے اور یہ مسدود ترقی منصوص بھی ہے قال نہ  
تعالی لا تقرأ این این این فی سبیل اللہ لا یستطیعون خردانی الارض الایہ اس  
میں ہر اور ہر ایک کی ہے نہ کہ ان کے خشتان کا ہے فقط فتناء احیاء کو بتل رہا ہے احصاء



احتباس پر دلالت کر رہا ہے اور فی سبیل اللہ کی تفسیر طلب علم کے ساتھ منقول ہے۔ اور لایستطیعون  
 حاضر بنا عدم نفع لاسباب للعاش کی طرف اشارہ کر رہا ہے تو تقریر کا اور کی صریح دلیل ہو جس علم اور  
 طلب سے جو سوال کیا جاتا ہے کہ یہ لوگ جو علم دیں میں مشغول ہیں آخر انہوں نے معاش کا کیا انتظام  
 کیا ہے اس سے اس سوال کا جواب ظاہر ہو گیا کہ ان کے ذمہ اپنی معاش کا انتظام لازم ہی نہیں  
 یہ قوم کے ذمہ ہے بلکہ قوم کے سوال کرنے کا حق ہے کہ ہم تو ایک فرض میں مشغول ہیں اور تمھارے  
 ذمہ ہماری خدمت واجب ہے تنہا اس خدمت کا کیا انتظام کیا ہے تو عجیب بات ہے کہ سوال کا حق  
 تو ان کا ہوتا ہے بالکل عکس وہ ان سے پوچھنے لگے اب معلوم ہو گیا ہو گا کہ جب ان کا انتظام قوم پر واجب ہے تو  
 اگر یہ ان کی خدمت کرنے میں کوتاہی کریں گے تو قیامت میں ان سے باز پرس ہوگی اور اس تقریر سے  
 یہ بھی معلوم ہو گیا ہو گا کہ تعلیم دین پر جو تنخواہ لی جاتی ہے ایمان امام شافعی کے قول جواز اخذ الابرار علی  
 اطاعات پر فتویٰ دینے کی حاجت نہیں اسکو اجرت ہی کیوں کہا جائے کفایت جزا بلجس کہا جائے  
 تو خود امام ابوحنیفہ ہی کے مذہب پر اسکا جواز ثابت رہے گا۔ اگر شبہ کیا جائے کہ یہ سب موقوفہ اس پر  
 کہ یہ لوگ اپنی معاش کیلئے فارغ نہیں ہیں سو ہم یہ نہیں مانتے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات تجربے سے  
 معلوم ہوتی ہے اگر یہ لوگ معاش میں مشغول ہوں تو ان خدمات دینیہ کا ایسا حق ادا نہیں کر سکتے  
 جیسا جبکہ بالکل اسکے لئے فارغ ہوں اسوقت کر سکتے ہیں اور تجارت میں منازعت نہیں ہو سکتی  
 حق تعالیٰ نے جنکی نسبت لایستطیعون فرمایا ہے وہ اپنا حق نہ کر سکتے بلکہ غایت درجہ مشغول فی  
 سبیل اللہ تھے البتہ اس تقریر سے وہ علماء منتفع ہو سکتے ہیں جنکی نیت محض دینی خدمت طلب  
 اموال نہیں ہے۔ اور اس کا معیار یہ ہے کہ اگر ایک جگہ تنخواہ میں تو سوا کیسا تہ گذر ہو رہا ہے اور دوسری  
 جگہ سے زیادہ تنخواہ کا پیام آئے اور دوسری جگہ جانے میں کوئی دینی مصلحت زیادہ نہ ہو تو یہ شخص  
 وہاں جانے سے انکار کر دے بس یہ معیار ہے۔ ورنہ بیشک وہ اجیر ہے اور ایسے شخص کی  
 تنخواہ کا تعین اس کو رزق کفایت ہونے سے نہ نکالے گا بلکہ

تعین کو مصلحت قطع نزاع کہا جاوے گا

جس کو اجرت نہ ہوگی۔

تمت احکام النفقہ

سلسلہ کیلئے دیکھ  
الاملا و ماہ جلد ۵

## یہ جواب گیا

واقع میں ان دونوں قولوں میں تطبیق نہیں ہو سکتی مگر یہ مسئلہ فقہ قراءہ کا نہیں اس لئے میری نزدیک آپس قاری کا قول حجت نہیں قواعد فقہیہ کا مقتضا میری نزدیک وہی ہے جو میں نے لکھا ہے  
واللہ اعلم بعد تحریر مقررہ ایک وجہ تطبیق کی جو محض بہت لطیف معلوم ہوتی ہے خیال میں آگئی کہ یہ  
ابتداء بسورۃ التوبہ میں بسم اللہ پڑھنے کی دو حیثیت ہیں ایک حیثیت ابتداء بطلق القراءۃ کی دوسری حیثیت  
ابتداء یا سورۃ کی پس غلط العوام میں اول کا اثبات ہے اور مکررہ و شاطبیہ میں ثانی کی نفی ہے  
فلا تعارض والله اعلم

## فصل ششم در رفع تعارض میان بعض عبارات بہشتی گوہر و

### وفتاوی امدادیہ

#### ذیل کا خط آیا

بہشتی گوہر حصہ یازدہم میں یہ مسئلہ مندرج ہے البعد نماز عیدین کے یا بعد خطبہ کے دعا مانگنا نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم اور ان کے صحابہ و تابعین و رتبہ تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول نہیں ہے اگر ان حضرات  
نے دعا مانگی ہوتی تو ضرور نقل کیجاتی لہذا بغرض اتباع دعائے مانگنا دعا مانگنے سے بہتر ہے اور فتاوی  
امدادیہ کو حصہ اول میں جواباً مرقوم ہے (البتہ بعد نماز کے آثار کثیرہ میں مشروع ہے اور در الصلوۃ اذنا  
اجابت دعا بھی ہے بہر حال بعد نماز دعائے کرنا اور بجائے اسکے بعد خطبہ مقرر کرنا تغیر سنت ہے اور قابل  
احترام عبارت گوہر سے تو بعد نماز عیدین دعائے کرنا اولیٰ معلوم ہوتا ہے اور فتاوی امدادیہ سے نہ  
کرنا تغیر سنت نظر ہوتا ہے اندرین صورت قول راجح اور اقوی نماز کے بعد دعا کا کرنا ہے یا نہ کرنا۔

### جواب

دونوں جواب قواعد سے ہیں اور دونوں میں تعارض نہیں فتاوی امدادیہ میں مقصود  
نیکر ہے اس پر کہ بجائے بعد نماز دعا کرنے کے بعد خطبہ کے دعا کیجاوے اور اس کو بہشتی گوہر  
میں ہی جائز نہیں رکھا گیا۔



## فصل ہفتم تحقیق بعض مقامات امواج طلب

### خط آیا

رسالہ امواج طلب باب غلطی کی تمہید ص ۵ میں ہے۔ اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول ہے۔ اس کے متعلق عرض ہے فی البخاری ص ۴۴ وقال عمر اذا قال مترس فقد اصابہ ان الله يعلم الالسنۃ کما ہاہ پس یہ اثر حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کا ہے اطلاقاً عرض ہے۔

### الجواب

جزاکم اللہ دلتونی علی الصواب۔

## فصل ہشتم تحقیق بعض مسائل تجوید

### خط

گزارش یہ ہے کہ احقر نے رسالہ زینت القاری اردو بجا منافع کیا۔ بعض مشائخ رسالہ جمال قرآن کے خلاف پالی لکھا جناب الاستاذ سے استفسار کیا کہ جوابت فی سے منون فرما دیجئے۔ فی مال صرف تین سوال ارسال خدمت میں۔ چونکہ جناب دق عہد مقررہ ہے کہ دو تین سال سے زائد لکھا میں دریافت نہ کئے جاویں لہذا باقی سوال آئندہ انشاء اللہ ارسال کر دوں گا۔

### الجواب از اشرف علی

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ ذرات کے متعلق سوالات تجوید کے جواب کیلئے قاری محمد یامین حسنا مدرس مدرسہ ہذا کے سپرد کر چکے چنانچہ ذیل میں منقول ہیں۔

(۱) جمال القرآن میں بحن جلی کی صورتوں میں سے ایک یہ لکھی ہے کہ ایک حرف کی جگہ دو سلاخیں پڑھ دیا اور بحن خفی کی تعریف میں لکھا ہے کہ حرفوں کے حسین ہونیکے جو قاعدے مقرر کئے ہیں ان کے خلاف پڑھنا (ص ۲۱۲ ملاحظہ) اور زینت القاری میں صورت مذکورہ کو بحن جلی میں نہیں لکھا بلکہ یہ لکھا ہے کہ بحن جلی لکھتے ہیں اعراج کے کو بیان ظہیر اسکے اصل سے کچھ زیادہ کم کر دیکو۔

مفسر زکات  
اور دست تہجد

مفسر ۳۔ بہشتی زیور میں یاد پڑتا ہے کہ جناب نے تحریر فرمایا ہے کہ نوٹ کو کمی زیادتی میں نہیں بیچ سکتے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نوٹ اور ذمیہ ایک چیز ہے۔

مفسر ۴۔ تو اس صورت میں نوٹ زکوٰۃ میں بھی ادا ہو سکتا ہے اور زکوٰۃ بھی نوٹ پر واجب ہو سکتی ہے مفسر ۵۔ آجکل چونکہ بھٹان میں زکوٰۃ زینت کا وقت آیا ہے اور یہاں لوگوں کے پاس اکثر نوٹ ہیں نقد روپیہ نہیں ہے تو اس صورت میں کیا کرنا چاہیے۔

### الجواب

مفسر ۱۔ پیشہ غلام ہے اس لئے کہ یہ نوٹ جس روپیہ کی سند ہے وہ تو مال ہے جو بذمہ گوشت و قرض ہے اس پر زکوٰۃ واجب ہے۔

مفسر ۲۔ جب وہ اس نوٹ کو نقد بنا کر قبضہ کر لیا اس وقت زکوٰۃ ادا ہوگی۔

مفسر ۳۔ یہ معلوم ہونا غلط ہے کہ بیشی کے ناجائز ہونے کی بنا پر نہیں ہے کہ دونوں ایک حکم میں ہیں بلکہ اس کے بنایا ہے کہ یہ کمی بیشی حلال ہے یعنی درست نہیں اور نوٹ کا اسانہ حوالہ ہے۔

مفسر ۴۔ یہ تفریح غلط ہے جیسا کہ اوپر معلوم ہوا۔

مفسر ۵۔ یہ کرنا چاہئے کہ نوٹ میں تو اول اس نوٹ کو نقد بنا دیں اور وہ نقد سائین کو دیدیا کریں کہ اس نوٹ کا پڑایا نہ خریدیں اور وہ کثیر ایام زکوٰۃ میں دیں یا ایسا کریں کہ جس سکین کو نقد دس روپیہ کا نوٹ دینا چاہیں اس سے کہیں کہ تو کہیں سے دس روپیہ نقد کے آجیب وہ لاوے تو اس سے کہیں کہ تو اس روپیہ کے عوض ہزار یہ نوٹ خرید لی جب اس خرید کی رقم اس زکوٰۃ دینے والے کے پاس نقد روپیہ آجائے تو وہ نقد روپیہ اس سکین کو دیدیں پھر وہ نقد روپیہ خوام نوٹ سے ادا کر دے خواہ نقد سے ادا کرے وہ ستر شخص کے ذریعہ سے ادا کریں تو یہ صحیح ہے کہ اس کیل بناویر چنانچہ لقیوں کو مجتہدین و اوران کے ذریعہ سے ادا کر دے۔

(نوٹ ۱)۔ میں نے بہت واضح کر کے لکھا ہے کہ یہ روپیہ تہجد کے لئے ہے۔

### الاستدلال

در مختار کی باب عبارت کتاب الصوم بابت روزہ یوم النکاح کی فقہاء ہوں اس کا جواب



سمجھ میں نہیں آتا۔ والتفضل فیہ احبای فضل اتفاقا دان، افق صوماعہ اعتبارا والا یصومہ <sup>الخص</sup>  
 ویفطر غیرہم بعد الزوال بدیفتی نفی التہمة التمی۔  
 آخر کی عبارت زیر سطر سے معلوم ہوتا ہے کہ خواص جبکہ کیفیت نیتہ یوم الشک معلوم ہو ان کو یوم  
 الشک کا روزہ رکھنا جائز ہے حالانکہ حدیث لا تقد مواعید رمضان بصومہ یومہ اور یومین عامہ کے  
 خواص کہان سے مستثنیٰ ہونے پر حسب خواص کو رکھنے کی اجازت ہے و عوام کس طرح بچیں گے  
 قواعد تہیہ پر نظر کرتے ہوئے عوام کے ابتلا کے خوف سے خواص کو بچنا چاہئے۔

### الجواب

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یقصد من احاک رمضان بصوم  
 یومہ یومین الا ان یکون رجل کان یصوم صومہ قلیصہم ذلک روزہ الخاری  
 اس حدیث سے اتنا تو معلوم ہو گیا کہ بعض عوارض کے سبب بعض افراد مستثنیٰ ہیں  
 اگر کسی دوسری دلیل سے دوست بعض افراد مستثنیٰ ہوں تو حدیث لا تقد مواعید رمضان بصوم  
 یومہ یومین کے معارض نہیں اور بصوم یوم الشک کے باب میں دوسری دلیل موجود ہے اور وہ  
 یہاں ان حضرات کا عمل ہے علی بن عاصم عن ابن عمر عن انس بن مالک عن اسماء بنت ابی بکر  
 عن ابی بکر معاویہ عن عمر بن الخطاب عن جابر عن ابی بکر عن عمر بن الخطاب عن جابر عن ابی بکر  
 اور ماہدیرک بالقیاس میں دلیل ہے حدیث مرفوعہ کے ماقول ہونے کی اور ان تابعین کے بھی  
 یہ عمل منقول ہے مجاہد بن واثق عن سالم بن عبد اللہ عن سمیون بن مہران عن مطرف بن الشخی عن ابن عمر  
 عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یقصد من احاک رمضان بصوم  
 یومہ یومین الا ان یکون رجل کان یصوم صومہ قلیصہم ذلک روزہ الخاری

پس حدیث لا تقد مواعید رمضان بصوم یوم الشک وغیرہ صوم معتاد پر معمول ہوگی یہ تو اہل علم سے  
 مشہور ہے اور احقر درس کرتا ہے کہ اگر غور کیا جائے تو حدیث لا تقد مواعید رمضان کو صوم یوم الشک سے  
 کچھ تعلق ہی نہیں کیونکہ معنی حدیث کے یہ ہیں کہ رمضان سے پہلے روزہ مست رکھو تو غلط ہے  
 کہ بغیر رمضان کا روزہ ہو گا اور یوم الشک پر غیر رمضان ہونے ہی کا حکم نہیں کر سکتے جو شخص  
 اس کا روزہ رکھتا ہے کہ یہ حدیث یوم رمضان ہونے کے رکھتا ہے نہ کہ غیر رمضان کا تعظیم و استقبال  
 رمضان کیلئے اور احتیاط امور و ایامات میں خود منصب منسلک و شریعی وجہات کوئی مغیرہ روزہ ہو

## تحقیق (۱۲) متعلق بمسئلہ فضیلت ابی بکر صدیق رضی

بہشتی زیور میں ہے (حضرت ابو بکر صدیق رضی خلیفہ اول کہلاتے ہیں۔ تمام امت میں سب سے بہتر ہیں)۔  
 سپر لیون اعتراض کیا گیا ہے ہمیں نہیں معلوم کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب قرب قیامت میں تشریف  
 لائیں گے تو حضور سرور عالم کی امت میں بخیاں مولف کتاب داخل ہوں گے یا نہیں صورت ثانیہ  
 اختلاف مذہب اہل سنت ہے صورت اولیٰ صحیح ہے مگر اب دعویٰ کی صورت یہ ہوتی کہ حضرت عیسیٰ  
 ہی امتی ہیں۔ اور ہر امتی اس سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بہتر ہیں پس حضرت عیسیٰ سے حضرت  
 ابو بکر رضی اللہ عنہ بہتر ہیں۔ وہو ظاہر الفساد علامہ محقق (دوانی نے شرح عقاید عقیدہ میں کہا ہے  
 واما نزول عیسیٰ علیہ السلام و متابعتہ لشریعتہ فهو ما یوکلونہ خاتم النبیین اور علامہ  
 سعد الدین تفتازانی نے تحریر فرمایا ہے فان قيل قد ورد في الحديث نزول عيسى بعد قلنا  
 نعم ولكنه يتابع محمداً صلى الله عليه وسلم لان شريعته قد نخت فلا يكون اليه وحى ولا احكام  
 بل يكون خليفته رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ اعتراض پڑتا ہے کہ حضرت  
 کو خاتم النبیین کہنا کس طرح درست ہو جبکہ حضرت عیسیٰ حضور کے بعد دنیا میں پھر آئیں گے۔ اس کا جواب  
 یہ ہے کہ بیشک حضرت عیسیٰ دنیا میں آئیں گے لیکن وہ انحضرت کے متبع ہونگے کیونکہ خود ان کی شریعت  
 منسوخ ہو چکی ہے سو قوت دہنی نہیں ہوں گے ان پر وحی نہ آئے گی نہ ان کے مخصوص احکام ہونگے بلکہ انحضرت  
 کے خلیفہ ہونگے اور اسکی شریعت میں ہے۔ ای یكون على شريعته ومثله قال الماتن فی شرح المقادیر  
 ولفظه قلنا بلی ولكن على شریعتہ بنیما لا یسعه الا اتباعه ان عبارات سے معلوم ہوا ہے  
 کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام من حیث النبوة تشریف نہ لادینگے بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے متبع اور  
 اور آپ کی امت میں ہوں گے اب رہا یہ امر کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
 سے افضل نہیں ہیں۔ یہ ظاہر ہے عموماً کتب فقہ میں مذکور ہے اور خود مولف کتاب بھی اسکے مقر ہیں۔  
 بیشک اگر عتیدہ کی عبارت یہ ہوتی کہ بعد انبیاء افضل البشیر حضرت ابو بکر میں صحیح ہوتا اس واسطے کہ ان  
 شکر نہیں کہ افضل البشیر بعد الانبیاء حضرت ابو بکر میں انتہی۔



## منقشہ

عقیدہ ہشتی زبور ترجمہ ہے اس عقیدہ کا جو حضرت صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے منقول ہو چکا ہے  
امیر المومنین علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں خیر هذه الامة بعد نبیہا ابو بکر ثم عمر  
رواہ الامام احمد فی مسندہ اور مشکوٰۃ میں عبد اللہ بن عمر سے مروی ہو کنا نقول و رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم فی مثل امة النبی صلی علیہ وسلم بعد ابو بکر ثم عمر ثم عثمان رضوان اللہ  
علیہم اجمعین لہذا اعتراض معترض ساقط ہو یہ جواب تو اجمالی تھا اب ہم اسکا تفصیلی جواب دیتے ہیں  
اور کہتے ہیں کہ امت سے مراد وہ لوگ ہیں جنکی ہدایت کے لئے کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھیجا  
ہوئی ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام بایں معنی امت میں داخل نہیں ہیں کیونکہ ان کا نزول بغرض اقتداء  
نہو گا بلکہ بغرض اعانت دین الہی و ترویج شریعت مصطفویہ ہوگا اور اسوقت ان کی مثال مسیحی ہوگی  
جیسے ایک بادشاہ کسی ضرورت سے اپنے ایک گورنر کو بلائے اور دو ستر گورنر سابق کی جگہ اس غرض سے  
بھیجے کہ تم وہاں جا کر قانون سابق کی حمایت کرو اور انتظامات سابقہ میں جو خلل آگیا ہے ان کو  
بجال کرو و تمہارا کام صرف قانون سابق کی حمایت کرنا اور انتظام سابق کو بحال کرنا ہے تمکو اس میں  
دست اندازی کا کچھ اختیار نہیں ہے اور تم کو اس مجبہ مستقل گورنر کے نہیں بھیجا جاتا بلکہ اس کا  
نائب کر کے بھیجا جاتا ہے۔ پس جب طرح اس گورنر کو سابق گورنر کی رعایا نہیں کہا جاسکتا۔ یوں ہی  
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی امتی نہیں کہا جاسکتا۔ اور نہ کسی نص سے ان کا امتی ہونا ثابت ہوتا ہے  
پس انکو امتی کہنا حقیقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ان کے منصب کے گرانہ ہے لیکن اگر تو سنا انکو ہی امت  
میں داخل کیا جائے تو بھی عقیدہ ہشتی زبور پر کچھ اثر نہیں پڑتا کیونکہ عقیدہ مذکور میں امت سے مراد  
وہ لوگ ہیں جنکی ہدایت کیلئے آپ مبعوث ہوئے ہیں اور حضرت عیسیٰ بایں معنی امتی نہیں ہیں گوانکو  
توسعا امتی کہا جائے اس تفصیل سے معلوم ہو گیا کہ معترض کا اعتراض بالکل لغو ہے جب یہ معلوم  
ہو چکا تو اب ہم تفصیلی طور پر معترض کی لغزشیں شمار کرتے ہیں پہلی غلطی اس سے یہ کہ اس سے  
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے امتی ہونے کو خلاف مذہب اہل سنت کہا حالانکہ اسکا یہ دعویٰ بالکل  
غلط اور بدیہی البطلان ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اسوقت میں بھی نبی ہونگے چنانچہ سراج  
المبشر صخر جامع صغیر صفحہ ۱۵ ج ۱ میں حدیث ان الرسالة والنبوة قد انقطعت قد رسول بعدی

کی شرح میں لکھا ہے اما عیسیٰ علیہ السلام فیقول بنی الکلمۃ بحکم بشرع نبینا محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم اھلکوا وقت ان کا کہ ترویج شریعت صلی اللہ علیہ وسلم بنیات جناب رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم ہوگا۔ نہ کہ اپنی شریعت۔ منسوخہ کی ترویج اور وہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیا تھکے  
 رسول کے جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے محاذ سے حضرت ہارون فرق اتنا ہے کہ حضرت ہارون  
 علیہ السلام کو منصب نبوت بعد نبوت موسیٰ علیہ السلام عطا ہوا ہے اور حضرت عیسیٰ جناب رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے طور کے قبل سے بنی ہیں۔ اور دوسری غلطی اس نے یہ کی کہ اس نے محقق دوائے  
 امتقار زانی کی عبارات سے ان کا ہوتے ہوئے ثابت کیا حالانکہ ان سے یہ ثابت نہیں ہوتا۔ اس سے کہ  
 ان سے خلافت دنیا بت ثابت ہے نہ کہ امتی ہوتا دینہ ہا بن بعید۔ اور یہی غلطی اس نے  
 کی کہ اس نے بعد نزول عیسیٰ علیہ السلام ان کو منصب نبوت سے نزول کیا حالانکہ وہ اس وقت میں  
 ہی بنی ہوئے۔ گو اس وقت ان کی شریعت منسوخہ معمول رہا ہوگی کہ مروج سیرۃ الخیر اور چوتھی  
 غلطی اس نے یہ کی کہ اس نے انکار نبوت کو عدالدین امتقار زانی محقق دوائے امتقار زانی سے  
 لاکر وہ اس تحقیق سے بری ہیں۔ اور پانچویں غلطی یہ کہ اس نے مولف ہستی زانی کی عبارت  
 مطلب وہ بیان کیا جو ان کی مراد نہیں ہے جیسا کہ ان کے ثبوت ثبوت بھی اس سے منقول ہے  
 نے ظاہر ہے اور چوتھی غلطی اس نے یہ کی کہ باریہ عقیدہ میں جو ہستی زانی وہی ہے ہر حال میں ہے  
 وہ عقیدہ نہیں اٹھتا جو کہ اس نے عبارت ہستی زانی پر کیا ہے کیونکہ حریب معترض تو یہ ہے کہ جو  
 رسول عیسیٰ علیہ السلام بنی ہوئے بلکہ امتی۔ منسوخہ تو اب اس میں داخل ہوئے اور انبیاء میں حل  
 ہوئے انہیں انصافیت ابو بکر صدیق ان پر لازم ہوگی اور یہی وہ ہے جو جیسے اٹھانے کیے ہیں یہاں  
 میں پس ترمیم حاصل ہوگی۔ اور منسوخہ نہیں یہی ہے امتقار زانی پر کیا ہے ہستی زانی پر کیا ہے  
 حریب یہ بھی معلوم ہو گیا تو اب یہ محقق دوائے امتقار زانی کے ثبوت کی صحیح کو متبع کرتے ہیں تاکہ  
 امام البغیہ پر ہستی زانی ہے وہ امتقار زانی سے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک کی یہ کہ نزول میں  
 علیہ السلام قمر نبوت میں قاض ہیں جو کہ ان سے اسلی اور تائید ہوتی ہے۔ آخر یہ تائید یہ ہے  
 کہ یہ مسلم ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بنی انہما ہا بن بعید میں پس ان پر بد نزول حریب  
 ان کا کام غیر ما سجدہ شریعت اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تائید ہے کہ ان کی تائید وہ انبیاء سابقین



میں سے ہیں نہ کہ لاحقہ میں سے اور ان پر نزول وحی منافی ختم نبوت نہیں اسلئے کہ ختم نبوت کو یہ معنی نہیں ہیں کہ آپ کی نبوت سے انبیاء سابقین نبوت سے معزول ہو جائیں گے بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ کے بعد کوئی نیابتی نہوگا اور کسی کو ابتداء منصرف نبوت عطا نہوگا پس جبکہ بوقت نزول ان پر وحی اور احکام جدیدہ نازل نہوں گے تو اور کسی کو جدید نبوت کیسے مل سکتی ہے اور اس پر وحی اور احکام کیسے نازل ہو سکتے ہیں اور جبکہ ایسا نہیں ہو سکتا تو ختم نبوت ثابت ہے اور بطریق مؤکد ثابت ہے واللہ اعلم۔

## تحقیق (۱۵)

الخطابیہ بابت ماہ دسمبر ۱۳۲۷ء و جنوری ۱۳۲۸ء میں مہشتی زیور حصہ اول صفحہ ۴۹ کی سرخی کفر اور شرک کی باتوں کا بیان پر اعتراض کرتے ہوئے لکھا ہے ہم کو نہیں معلوم کہ کفر اور شرک کی باتوں سے کیا مطلب ہے یا تو یہ مطلب ہے کہ وہ باتیں جنکے ایضاً کتاب سے مرتکب کا ذرا اور شرک ہو جاتا ہے یا یہ مطلب ہے کہ یہ امور گو شرک اور کفر کے ہیں مگر نہ کامرتکب کا نہیں کہا جاتا ہے لیکن ان سے اس کا کفر لازم آتا ہے بہر حال دونوں مطلبوں میں ہر دو اس عنوان کے تحت میں جو امور بیان کئے گئے ہیں ان سے اختلاف نہ لطف یہ ہے کہ اسکے بعد ایک عنوان بدعتوں اور بری رسموں کی باتوں کے بیان میں کے نام سے قائم کیا گیا ہے اور دوسری سرخی بڑے بڑے گناہ جن سے بہت گناہ ہوتا ہے جن پر بہت سختی آتی ہے کے عنوان سے قائم کی گئی ہے اگر کوئی منصف مزاج تلاش کرے تو بہت سے ایسے امور سرخیوں میں ملیں گے جنکو اس مقام کے بجائے جہاں ذکر کئے گئے ہیں دوسری جگہ ذکر ہونا چاہئے تھا۔ ہم یہاں پر ان کو بیان کرتے مگر طول زیادہ ہو جانے کے باعث ترک کرتے ہیں۔ لیکن امور جو ہر کوئی خلاف حق معلوم ہوتے ہیں ان کے متعلق بحث کرتے ہیں آہ

## تنقید

قبل اسکے کہ ہم اس ہدیہ پر مفصل بحث کریں یہ بتلادینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ناظرین مضمون اور اس پر ہماری تنقیدات کو دیکھ کر غور فرمائیں کہ حضرت مولانا محمد ظہیر الدین علی کی عداوت نے ان کو کس قدر اندھا کر رکھا ہے کہ وہ ایک عامیہ مضمون میں اس قدر لفظی و معنوی تشبیہ کرتے ہیں جس سے ان کی ہر بات کو سچ نہیں سمجھا جاسکتا۔

# نمبر ۳ - تمکتب فروختی بلا عیب لکھنؤ

نام کتاب	نمبر	نام کتاب	نمبر	نام کتاب	نمبر
قرآن مجید قلمی ۵۰۰ - ۱۰ مجلد یادگار	۱	وہما مشہد سفر السعادۃ للامام	۱	سراج الملوك رحاشیہ المشرقیہ	۱
قدم مفت - - -	-	الغیر وز آبادی مجلد -	-	مجلد - - -	-
کتاب امول الامام محمد و آلہ علیہ السلام	۲	کتاب الصلوۃ و ما یلزم فیہا للامام	۳	المصباح المنیر ہر دو جلد عمدہ	۴
امجد بلعدارۃ الملوی عبدالحی	۳	احمد - - -	-	خفۃ اللغۃ لشعابی - مفت	۵
مجموعہ نجیۃ الفکر و بلوغ المرام للامام	۴	حجۃ القاری - - -	-	البیان والقبین للماخذ و مجدد	۶
العسقلانی رد و آثار اسنن للعلما	۵	الحیات السینۃ بہا مشہد کتاب	۷	در ادب - - -	-
ایمنوی - مجلد	-	سبعیات مجلد -	-	وضع الساکل اللفیۃ بن	۸
الفتاویٰ الحدیثیہ لابن حجر و برہان	۶	کتاب الخراج للامام ابی یوسف	۹	نامک رد - نحو -	-
الدر المنثور مصری مجلد -	-	بر حاشیہ البیضا مع الصغیر للامام	۱۰	رسالہ تحفۃ الامالی علی صفو اللغات	۱۱
شرح الصدور فی احوال الموتی و المصلوبین	۷	محمد - مجلد - -	-	علی بدر الامالی - عفاۃ -	-
بر حاشیہ بشری الکلیب و طریق	۸	جز واثقی من کتاب لہ مثل	-	کل مصری	-
قصص و عن المحرقہ بر حاشیہ تطہیر	۹	لابن الحاج رد مجلد -	-	دیوان سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ	۱۲
الجناس و اللسان لابن حجر و حاشیہ	۱۰	میزان الامام شعرانی بر حاشیہ	۱۱	بر حاشیہ عمدة البیان و حاشیہ	۱۳
تعالی مجلد - - -	-	رحمۃ الامہ فی اختلافنا یا مجلد	-	درایہ شریعہ جادیہ - نحو -	-
مجموعہ کتاب الاعتبار فی بیان	۱۱	عمدہ کتاب - - -	-	بہار خواجہ شریعہ ربیعہ ۱۰۰۰ نامہ	۱۴
خارج و المنسوخ من الآثار و الرواۃ	۱۲	فتاویٰ عیسیٰ بن جلد ان - شہادہ	۱۲	در طلب	-
لیہب فی مابین الاشاعر و اللغات	۱۳	جز و اول از فتاویٰ غازیہ	۱۳	بہار خواجہ شریعہ ربیعہ ۱۰۰۰ نامہ	۱۵
القول السدید فی الذب عن سنیہ	۱۴	ایضا جلد پنجم و بر حاشیہ جز و اول	۱۴	نسخۃ انکار مجلد -	-
امام احمد و الفرقان بین اولیاء	۱۵	از پرازیہ - - -	-	افتادہ ہندیہ - نو ترجمہ و تصحیح	۱۶
عن اولیاء الشیطان کتابا	۱۶	احکامات المغتبین بر حاشیہ	۱۵	تعلیق بر سنیہ از - - -	-
نیشہ بلا مجلد - - -	-	نوامد سغریہ و ذرائع غریبہ عمدہ	۱۶	عمدہ مجربہ - نو ترجمہ و تصحیح	۱۷
نعت الکلمہ عن حبیب اللہ	۱۷	کتاب تلخیص - - -	-	ایضا شہادہ از روشن شہادہ	۱۸
		بہار خواجہ شریعہ ربیعہ ۱۰۰۰ نامہ	۱۹	بہار خواجہ شریعہ ربیعہ ۱۰۰۰ نامہ	۱۹

کتاب سراج الملوك رحاشیہ المشرقیہ ۱۰۰۰ نامہ  
کتاب امول الامام محمد و آلہ علیہ السلام ۲  
کتاب الصلوۃ و ما یلزم فیہا للامام ۳  
حجۃ القاری - - -  
الحیات السینۃ بہا مشہد کتاب ۷  
سبعیات مجلد -  
کتاب الخراج للامام ابی یوسف ۹  
بر حاشیہ البیضا مع الصغیر للامام ۱۰  
محمد - مجلد - -  
جز واثقی من کتاب لہ مثل  
لابن الحاج رد مجلد -  
میزان الامام شعرانی بر حاشیہ  
رحمۃ الامہ فی اختلافنا یا مجلد  
عمدہ کتاب - - -  
فتاویٰ عیسیٰ بن جلد ان - شہادہ  
جز و اول از فتاویٰ غازیہ  
ایضا جلد پنجم و بر حاشیہ جز و اول  
از پرازیہ - - -  
احکامات المغتبین بر حاشیہ  
نوامد سغریہ و ذرائع غریبہ عمدہ  
کتاب تلخیص - - -  
بہار خواجہ شریعہ ربیعہ ۱۰۰۰ نامہ  
نسخۃ انکار مجلد -  
افتادہ ہندیہ - نو ترجمہ و تصحیح  
تعلیق بر سنیہ از - - -  
عمدہ مجربہ - نو ترجمہ و تصحیح  
ایضا شہادہ از روشن شہادہ  
بہار خواجہ شریعہ ربیعہ ۱۰۰۰ نامہ



# ہول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعات

(۱) رسالہ ہذا کا مقصود امت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے

(۲) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔

(۳) کوئی مضمون سلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔

(۴) یہ رسالہ ہر سہری مہینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کرے گا۔

(۵) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی ضرورت سے

اس سے بھی بڑھ جائیگا قیمت سالانہ یہ ہے۔ اس سال بوجہ گرانی کاغذ سے کمی گئی ہے۔

(۶) اس لئے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں

رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آہ خراج و بلو کا اضافہ کر کے پچاس کا و بلو ہوگا۔ اس سال پچاس کا و بلو ہوگا۔

(۷) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے

یادی پی کی اجازت نہ دینگے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔

(۸) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچے ابتدا

یعنی جیسے ۱۳۳۰ء سے بھیجے جاؤ گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔

(۹) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاؤ گی خواہ بذریعہ منی تارڈ بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں ہاں اگر کوئی

صاحب سطر سال میں بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس لڑی جاؤ گی۔

(۱۰) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں جماعت انتخابات التالیفات (بقیم خانقاہ تھانہ بھون کو

سادت فکر و فکر فرماتی رہے گی۔

(۱۱) الامداد کے متعلق جذبہ تحریرات بنام مدیر مونی چاہئیں۔

(۱۲) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتے کے ساتھ

بجسٹر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

رفیق احمد مالک مدد المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفر

دیکھیں اس عقیدے  
جوانی و اعجاز  
معلوم ہوا ہے  
جلد راجہ صفی الدین  
۱۹ اپریل ۱۳۳۰ء



رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا  
وَقُلْ لِّمَنْ شَاءَ اللَّهُ صُلْحًا غَيْرَ مُسَلِّمًا

استثنا لا اله الا الله که دال است بر طوبیبت زیادت در علوم و مدار و الحمد لله که دال است بر بندگیست  
قدومه از فضل در راه شاد و صحیفه شهریه بقیه

# الامداد

متمم شعب علمیه متنوعه سلسله دوازده

یعنی امداد الفتاوی فی الفقه و العقائد و حوادث الفسادی فی ایتعلق بامور الخیریه السالک  
فی الاحوال الخاضعة من السلوک الرشید فی سوار الطرق فی الاحوال العامة منه و ملقو خطات خیرت مکتوب  
خیرت فی الفوائد الخیریه و النقایع و العوارض فی السلوک و اصلاح العقاب فی الفقه که آن از افاد است  
حضرت امام اشرف علی حکام اسلام است بعل آن از افاد حضرت شیخ المعرب مولانا الحاج شاه محمد امداد  
ست کتبه صحیفه غیرت و تبرک بنام نایبش نیز و نامنا الاشیات که از تحقیقات و دیگر اهل فضل است

جلد ۱۰ باب ۱۰۲۸ هجری ۱۲۳۸ هجری جلد ۵

بإدارة الاحقر فنیق احمد

از مطبع امداد المطابع کهنه نصاب چون جلوه نمودن گرفت



ایں صحیفہ کا یہ سہ ماہی اداونام یافت زامداد المطابع انتظام

فہرست مضامین رسالہ الامداد بابت ماہ ربیع الثانی ۱۳۸۸

(۶۰)

بہ برکت و عار حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ نظام العالمی

خانقاہ امدادیہ تھانہ بھونک

شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	الرفیق فی سوار الطرق	سلوک و اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ	۳
۲	تربیت اسالک	سلوک یا طبع حانی	مدرسہ نظام العالمی	۱۱
۳	معارف العوارف جلد اول	تصوف	"	۱۹
۴	معارف العوارف جلد دوم	تصوف	"	۲۳
۵	اصلاح انقلاب	فقہ	"	۲۷
۶	ترجیح الرابع	فقہ	"	۳۱
۷	حوادث الفتاویٰ	فقہ	"	۳۳
۸	امداد الفتاویٰ	فقہ	"	۳۵

ہمارے ناظرین

اگر ہر چہ کو شروع کرتے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ (یکہ) لیا کریں تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہوگا + (ہر رسالہ)

اطلاع - معارف العوارف جلد دوم کے سلسلہ کے صفحات ۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱۱-۱۵۱۲-۱۵۱۳-۱۵۱۴-۱۵۱۵-۱۵۱۶-۱۵۱۷-۱۵۱۸-۱۵۱۹-۱۵۲۰-۱۵۲۱-۱۵۲۲-۱۵۲۳-۱۵۲۴-۱۵۲۵-۱۵۲۶-۱۵۲۷-۱۵۲۸-۱۵۲۹-۱۵۳۰-۱۵۳۱-۱۵۳۲-۱۵۳۳-۱۵۳۴-۱۵۳۵-۱۵۳۶-۱۵۳۷-۱۵۳۸-۱۵۳۹-۱۵۴۰-۱۵۴۱-۱۵۴۲-۱۵۴۳-۱۵۴۴-

اور کس وجہ سے گناہوں کے اندر دلیری ہے کہ دنیا میں ہمیشہ رہنا ہے اسے نفس تو ہی اپنا غمخوار  
 بن کر تو اپنی غمخواری نکر گیا تو تجھے زیادہ کون تیرا خیر خواہ ہوگا اسی طرح گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ روزانہ ان  
 واقعات کو تفصیل سے سوچا کرے میں دعویٰ سے کہتا ہوں کہ انشاء اللہ چند ہی روز کے بعد دیکھو گے  
 کہ خوف پیدا ہو گیا اور خوف پیدا ہونے کے بعد آپ کو ماضی سے توبہ کی فکر ہوگی اور آئندہ کیلئے اعمال  
 کی توفیق ہوگی اس وقت آپ کو شاید ہوگا اتقوا اللہ پر کیسے صلاح اعمال و معوذتوں پر متبہ ہو گئے۔

## اطاعت کاملہ کا محبت پر موقوف ہونا اور محبت کے پیدا کرنے کا طریقہ

ومن بطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما یعنی جو شخص اللہ و رسول کی اطاعت کرے  
 وہ بیشک بڑی کامیابی کو پہنچا بطعم میں اشارہ ہے کہ جو شخص خوشی سے کہنا مانے اسلئے کہ یہ طرح  
 مشتاق ہے اور خوشی سے کہنا ماننا بدون محبت اللہ و رسول کے نہیں ہوتا۔

۲۷۹

اور اللہ کی محبت حاصل ہونے کا طریقہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا یاد کرنا ہے اسلئے کہ یہ بھی ایک  
 وقت متکرر کر کے سوچا کرو کہ ہم پر اللہ تعالیٰ کی کس قدر نعمتیں ہیں چند روز کے بعد آپ کو شاید ہوگا کہ ہم  
 سرتاسر عنایت اور نعمتوں میں غرق ہیں اس سے آپ کو تمہیں حق تعالیٰ کی محبت اور اپنی کامیابی  
 اور نصیب جاگزیں ہوگی اور جناب رسول اللہ صلی اللہ وآلہ وسلم کہ بطعم کا تعلق ہے یہ بھی ہے آپ کے  
 ساتھ محبت کا طریقہ بھی یہی ہے کہ حضور نے جو ہمارے لئے مشیتیں اتھائیں اور اپنی اور میری عزت  
 فرمائی اسکو دجا کر جب محبت پیدا ہوگی اطاعت خوشی سے ہوتی اور محبت ہوگی اور پہلے جو طریقہ  
 بیان کیا اس سے خوف ہوگا یہ دونوں شے آپ کے دین دنیا دونوں درست کر دیں گے اور بڑی  
 کامیابی سے مراد یہی ہے۔

عالم غیب کی سوت اور اسکے کشیدے اسکا اشتیاق اور ہم کشف کمال  
 موجب نقصان نہ ہوتا



عالم غیب میں اس قدر وسعت ہے کہ یہ عالم دنیا اس سے وہ نسبت رکھتا ہے جو سوئی پر لگا ہوا ایک قطرہ سمندر سے نسبت رکھتا ہے یعنی یہ عالم دنیا اس کے سامنے مثل ایک قطرہ کے ہے اور وہ اس کے اعتبار سے مثل سمندر کے ہے اہل کشف نے لکھا ہے کہ دونوں عالموں میں وہی نسبت جو کہ رحم مادر اور عالم دنیا میں ہے بچہ اول رحم مادر میں رہتا ہے اور اس کے لئے وہ ایک عالم ہوتا ہے اور اس سے اس قدر مانوس ہوتا ہے اگر شاید وہاں سے اس کی رائے بیکر عالم دنیا میں لایا جائے تو وہ کبھی گوارہ نہ کرے اور چل جائے لیکن اگر اس کو کسی طرح وہاں سے نکال لیا جائے جیسا کہ اسی طرح لایا جاتا ہے اور عالم دنیا میں وہ یہاں کی رونق چیل چیل بیاں کی آبادی اور محوۃ دنیا کو دیکھے تو عالم رحم کو بالکل چھوڑ اور عدم معلوم ہونے لگے اسی طرح اہل دنیا جو کہ اس عالم میں محبوس اور اسیر ہیں جنہوں نے آنکھ کھولنے کے وقت سے آنکھ بند کرنے تک اس کے سوا اور کسی عالم کو دیکھا ہی نہیں جب ان سے اس عالم کو چھوڑ دینے اور دوسرے عالم میں چلنے کے لئے کہا جاتا ہے تو وہ سخت پریشان ہوتے ہیں ان کا دل مضطرب ہوتا ہے اور وہ کسی طرح اس عالم کی جذباتی گوارہ نہیں کرتے ہاں وہ لوگ جن کو خدا تعالیٰ نے یثنا یا ذوقاظم کا شرف دیا ہے اور وہ اس عالم کو مشاہدہ کر چکے ہیں اور ان کو اس کی تبدیلی کا نہ قلق ہوتا ہے نہ وہ اس سے گھبراتے ہیں۔ بلکہ وہ اس عالم سے انتقال کے متمنی اور آمادہ رستے ہیں لیکن یہ سمجھنا چاہئے کہ پہلے لوگوں کے مقابلہ میں یہ لوگ زیادہ مقبول اور صاحب کمال ہیں اس واسطے کہ ان کی فضیلت یا تواشیق کی وجہ سے ہو سکتی ہے یا کشف کی وجہ سے تواشیقات کی وجہ سے تو اس لئے یہ صاحب فضیلت نہیں کہ جب عالم غیب اور اس کے نعم و لذائذ کو دیکھ چکے ہیں لیکن ذوق غیبت کرنا اور اس کا اشتیاق ہونا کیا کمال کی بات ہے خوشنما با عیجہ کو جو شخص بھی دیکھے گا یہ کمال متمنی ہو گا۔ کشف کی وجہ سے اسلئے صاحب فضیلت نہیں کہ کشف وسیلہ بزرگی اور قبولیت فی نبوت کی بنا محض مجاہدہ اور کثرت ریاضت پر ہے اکثر ہنود کو بھی ہونے لگتا ہے اور مرنے کے بعد تو سب ہی ہو گا البتہ اہل کشف کو اس اعتبار سے ضرور فضیلت ہے کہ دنیا میں رہ کر جو ذوق انکو حاصل ہے دوسروں کو نہیں۔

کشف نہونیکی صورت میں عمل کا زیادہ موجب کمال ہونا

اور کشف کی حقیقت (یعنی تحقیق) معلوم ہو جانے سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ بعض ناواقف  
لوگ جو کشف کے درپے ہوتے ہیں۔ اور اسکو بڑی چیز سمجھتے ہیں یہ ان کی غلطی ہے بلکہ اگر غور کیا جا  
تو معلوم ہوگا کہ کشف ہونے کی صورت میں اگر عمل ہو تو وہ زیادہ کمال کی بات ہے چنانچہ خداوند  
جل و علا جائے مدح میں فرماتے ہیں۔ الذین یؤمنون بالغیب اور حدیث میں ہے کہ <sup>حضرت</sup>  
صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے فرمایا۔ ای الخلق الجبرہم ایمانا یعنی ایمان میں سب سے زیادہ  
عجیب ایمان کس کا ہے صحابہ نے عرض کیا الملائکہ یا رسول اللہ الخ یعنی فرشتوں کا ایمان  
سب سے زیادہ عجیب ہے آپ نے فرمایا کہ ان کے ایمان نہ لاسنے کی کیا وجہ ہوتی جبکہ ہر وقت کلام  
و احکام سے مشرف ہوتے ہیں صحابہ نے کہا کہ پھر انبیاء علیہم السلام کا آئینے فرمایا بھلا وہ کیوں  
ایمان نہ لاتے ہر وقت تو ان پر وحی نازل ہوتی ہے صحابہ نے کہا کہ پھر ہمارا آپ نے فرمایا کہ مکیوں  
ایمان نہ لاسنے ہر وقت مجھے دیکھتے ہو مجھے سنتے ہو آخر صحابہ نے عرض کیا کہ حضور پھر کہ لوگ  
آئینے فرمایا وہ لوگ جو میرے بعد آویں گے جنہوں نے نہ جھکودیکھا ہو گا نہ نزول قرآن کی کیفیت  
دیکھی ہو گی منہ نہیں لگتے ہوئے کاغذ دیکھ کر ایمان لاویں گے۔ ان کا ایمان زیادہ عجیب ہے کہ تصدیق  
یہ ظاہر تھا کہ کشف کی نسبت عدم کلام مکاشفہ کی حالت زیادہ فضیل اور اسلم ہے لیکن  
اس سے زیادہ سمجھنا چاہئے کہ طعنا وغیرہ کا شکیں مکاشفین سے اشل میں اراہل شکیں۔  
فناشراہل ہیں جیسے انبیاء علیہم السلام تو وہ افضل ہوں گے اور ان سے زیادہ سہری ہوں گے  
چونکہ انہوں کو عالم غیب کشف نہیں ہوا انہیں عالم دنیا کی خوشخبری  
چنانچہ تشریف فرما تھے کہ اگر اہل ایمان سے ہو تو وہ خوشتر

## بعد انکشاف باقی نہیں رہتی

اس کا عالم غیب غائب نہیں ہوا وہ لوگ اس دنیا کو چھوڑتے وقت گھبراتے و ہستاب  
ہوتے ہیں نہایت سے کہ تعلق شہر ہے کہ بے مرنے کا تو یہ متاثر تھا کہ میری قبر میں ایک



سوانح رہے کہ دنیا کی ہوا آتی رہے لیکن غیر کاشفین اگر اہل ایمان کامل ہیں تو گو ان کو طبعاً اس عالم کو چھوڑنا (قبل موت) گراں گذرے اور وہ موت سے گھبراویں جیسا حضرت عائشہ رضی فرماتی ہیں کلتا یکرہ الموت مگر (عین مرنے کے قریب جب بمشورہ ہوتا ہے اور اسی طرح) مرنے کے بعد جب اس عالم کی سیر کریں گے۔ اور اسکو دیکھیں گے اور اسکی وحدت انکھوں کے سامنے ہوگی تو ان کی وہی حالت جو کہ رحم مادر سے نکل کر اور عالم دنیا دیکھ کر بچے کی حالت ہوتی ہے کہ وہ اسکو بھول جاتا ہے اور عالم دنیا کے سامنے اپنے اس پہلے عالم کو چھ بیکہ لاشی محض سمجھنے لگتا ہے۔ حکیم سنائی یہ اسی کی نسبت فرماتے ہیں ۵

کار فرمائے آسمان جہاں

آسمانہاست در ولایت جہاں

کوہ ہائے بلند و صحرا ہا ہست

در رہ طرع پست و بالا ہست

## مرید کو متعارف طور پر توجہ دینے میں خرابی اور اس کے ضرر مع چند شبہات اور ان کے جوابات

۲۸۲

اکثر محققین صوفیہ نے مریدوں پر متعارف توجہ دینے کے طریق کو بالکل ترک فرما دیا اس وجہ سے کہ اس طریق توجہ میں مریدین کے اندر کسی کیفیت کے القاء کیلئے اس قدر مستغرق کرنا شرط تصور ہے کہ بجز اس مقید القاء کے کسی طرف التفات نہواور تمام تر خیالات بالکل خالی ہو جائے حتیٰ کہ دافنی اسوقت حق تعالیٰ کی طرف ہی توجہ کم ہو جاتی ہے سو اس قدر توجہ مستغرق خاص اللہ تعالیٰ کا حق ہے اگر غیرت آتی ہے اور ان پر سخت گراں گذرتا ہے کہ یہ شخص خدا سے بالکل غائب ہو جاتا ہے اور ایک ضرر شیخ کو توجہ متعارف میں یہ ہوتا ہے کہ اپنے تصرفات دیکھ کر چند روز میں عجب پیدا ہو جاتا ہے دوسرا یہ ضرر ہوتا ہے کہ اس متعارف طریق توجہ سے شہرت ہو جاتی ہے اور جس شہرت کے اسباب مقدور ترک ہوں وہ اکثر مضر ہوتی ہے تیسرا یہ ضرر ہوتا ہے کہ شیخ اگر ضعیف القوی ہو تو بیمار پڑ جاتا ہے۔ یہ تین ضرر شیخ کو ہوتے ہیں۔ اور مرید کو یہ ضرر ہوتا ہے کہ وہ شیخ پر امکان کر لیتا ہے اور خود کچھ نہیں کرتا۔ اسلئے اس کی نسبت محض انکاسی ہوتی ہے اکتسابی نہیں

ہوتی۔ اور نسبت انعکاسی کو قیام نہیں ہوتا۔ اگر کسی کو شبہ ہو کہ یہ توجہ تو خود خدیش سے ثابت ہے چنانچہ حضرت جبریل علیہ السلام کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ غطنی قبلہ منی الجہد سوا اس کے دو جواب ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس غطا کو توجہ کہنا محض بے دلیل ہے اس کا حامل صرف الصاق بالصدر مع شدہ ہے نہ کہ توجہ بتعارف اور اگر تسلیم بھی کیا جاوے تو ممکن ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام کو بوجہ قوت ملکی توجہ میں استعداد استغراق کی ضرورت نہوتی ہو جو توجہ الی الحق کو مانع ہو۔ وذلک لا یضر۔ اگر کہا جائے کہ ممکن ہو کہ منفعل کی تفاوت استعداد سے کسی وقت کمال استغراق کی ضرورت نہوتو جواب یہ ہے کہ فاعل کو تو ہر صورت میں کمال استغراق کی ضرورت ہوگی البتہ تفاوت استعداد سے منفعل میں فرق ہوگا کہ تمام الاستعداد و سہولت اور علیہ متاثر ہوگا اور ناقص الاستعداد بدیر متاثر ہوگا۔

## فیض رسانی کی وہ صورتیں جن میں کوئی خسار نہی اور ضرر نہیں مع زیادت تحقیق توجہ بتعارف

ہاں دو صورتیں فیض رسانی کی اور ہیں ایک تو اُن کے اختیار سے بھی خارج ہے وہ یہ کہ ان کی ذات بابرکت کے فیوض برکات سے کہ اُن کو اس طرف انتفات بھی نہیں عالم تنفیض ہوتا ہے جس طرح بارش کہ اُس کے برسنے سے ہر قابل حصہ زمین میں قوت نمود پیدا ہو جاتی ہے خواہ بارش چاہے یا نہ چاہے یا آفتاب کہ اُس کے طلوع کے وقت جو چیز اُس کے مقابل کی ضرورت نہ ہوگی دوسری اختیاری ہے جیسے مریدین کے لئے دعا کرنا انکی حال کی نگرانی یا شفقت سے نصیحت کرنا۔ اُسکو بھی توجہ بالعنی اللغوی کہا جاتا ہے مگر اصطلاحی توجہ یعنی تصرف نہیں سوا اس کا کچھ مضائقہ نہیں۔ بلکہ سنون ہے کیونکہ طریق توجہ کے ترک کا موجب نقص یہ تھا کہ اُمیں ذات باری سے غیبت ہے اور چونکہ اس دوسرے طریق میں ترک انتفات یا اللہ نہیں بلکہ زیادت انتفات الی اللہ ہے اسلئے یہ مذموم نہیں بلکہ مطلوب ہے اور گو اسوقت یہ الی الخلق بھی ہوتی ہے مگر وہ توجہ صرافت عن التوجہ الی الخلق نہیں ہے بلکہ دعا کی حقیقت



ہی توجہ الی الخالق ہے گو نفع الخلق سی اور یہ نفع بھی خاص مرضی حق ہے اور نگرانی و بصیرت  
 و تعلیم وغیرہ میں بھی اعتدال توجہ الی الخلق غیر مانع عن الحق ہے اور وہ بھی باذن الخالق ہے تو ہے  
 انہماک فی الخلق و غیب عن الحق نہیں ہے حاصل یہ ہے کہ توجہ کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ جس میں اتقان  
 سے غیبت کے دوسرے کہ اس میں احداث التفات الی الخلق ہر پہلی قسم کلام کے ہاں ترک ہے  
 دوسری قسم مطلوب محمود ہے البتہ پہلی قسم کی توجہ سے اگر اپنے تصرف کا اظہار یا زیادت جہاں  
 ہو تو مذموم ہے پس اس کا وہی مرتبہ ہے جو غلام پہلوان اور رخصیت سنگھ کی کشتی کا جہل و جہیں  
 کشتی محمود و مذموم ہے بالکل اسی درجہ میں یہ توجہ بھی ہے خلاصہ یہ ہوا کہ توجہ مروج فی نفسہ کوئی  
 مطلوب ثبوت چیز نہیں ہے لیکن اگر اسکی حمایت محمود ہو تو اس میں بالعرض مطلوبیت کی شان پیدا  
 ہو جاتی ہے جس طرح وزر میں کہ اگر اس سے غرض محض انہماق و توجہ صولت ہے تو لغو ہے اور اگر  
 امانت مخلوق اس کی غرض ہے تو محمود ہے پس یہ توجہ ایک مرتبہ میں طاعت ہے لیکن اس سے  
 زیادہ درجہ میں وہ توجہ ہے جو کہ انبیاء اپنے اصحاب اہل بیت پر فرماتے تھے یہی انبیاء کا طریق توجہ ہے  
 جسکو کالمین نے اختیار کیا ہے کہ ہمیں مخطرہ نہیں ہے جو کہ مروج طریق میں ہے اور وہ توجہ ہے خلق  
 کی طرف جو کہ سالک کے لئے نہایت مضرت و حتی کہ بہت اہم میں منطلق افادہ کے ارادہ سے بھی توجہ  
 کرنا مضر ہوا ہے۔

حکایت۔ ایک بزرگ کی حکایت شہور ہے کہ اپنے ایک مرید کو مدت تک ذکر شغل بتا دیتا  
 رہے اور انہیں بغیر و تبدیل بھی کرتے رہے لیکن مرید کو کچھ نفع نہ ہوا آخر مدت کے بعد اس سے پوچھا  
 کہ تم یہ ذکر و شغل کس نیت سے کرتے ہو اس نے کہا کہ حضرت یہی نیت ہے کہ اگر کسی قابل ہو  
 تو دوسرے کو نفع پہونچاؤ مگر شیخ نے کہا تو یہ کرویش بہ۔ کہ ابھی سے بڑے مٹنے کا خیال  
 اور خلق مقصود با نظر ہے جب اس نے اس خیال سے توجہ کی تو بیکار و غلام محسوس ہوا۔ گویا افادہ کو  
 غرض سے بھی جو کہ بظاہر محمود ہے غفلت کی طرف توجہ کرنا ابتداء میں نہ چاہئے

شیخ کامل مرید کی صلاح سونہ خود مایوس ہوتا ہوا کہ اسکو مایوس کرتا

اور اس حکایت سے اس بات کا بھی پتہ چلتا ہے کہ شیخ اس کی دیوان نہیں ہوتا

مایوس کرتا ہے جیسا یہ شیخ مدت تک تغیر و تبدل کرتے رہے اور نفع نہونے سے جواب نہیں دیا بلکہ  
سی کاوش میں رہے حتیٰ کہ مرض اور اس کا علاج نکال ہی لیا۔ وہ طبیب حاذق کی طرح کسی نہ کسی نئی  
ادویہ میں برابر لگا ہی رہتا ہے برخلاف ظاہری اور ناقص ہیروں کے وہ ایسے مرقع پر گھبرا جاتے  
ہیں۔ اور دوسرے کو بھی مایوس کر دیتے ہیں۔ اسی پر حافظ شیرازی حیرت فرماتے ہیں ۵

بندہ پیرایا تم کہ لطفش دائم است زانکہ لطف شیخ ذرا بگام ہرست گاہ است

مصرع ثانی میں شیخ سے مراد شیخ ناقص ہے۔ بلکہ اگر کشف سے بھی کسی کی ثقافت ظاہر  
ہو جاوے تب ہی مایوس نہیں ہوتے۔ بارگاہ تبدیل بالسبادة کی کرتے ہیں۔ البتہ اگر کسی نئی  
کو وحی کے کسی کا ختم علی الکفر معلوم ہو جاوے تو اس وقت مایوس ہونا وہ خدا ہی کو حکم ہے

## ہر شخص منصب ارشاد کی لیاقت نہیں رکھتا

نیز اسی حکایت سے یہ بات بھی ظاہر ہوئی کہ ہر شخص منصب ہدایت کی لیاقت نہیں رکھتا  
بہت سے نام کے ایسے ہادی ہیں کہ جنکی غرض ہدایت سے محض غلب جاہ ہے اسی لئے  
مدیر میں ارشاد ہے لا یفص الا امیرا ویا موراً و مختال یعنی وعظا کہنے کی ہمت ہے۔  
یہی کر گیا کہ یا تو خود امیر المؤمنین ہے یا امیر المؤمنین کی طرف سے مامور ہے یا مشکبہ اور افس پرور ہے  
اس لئے کہ جب ہدایت عامہ کا کام امیر المؤمنین کی ذمہ داری میں ہے تو اسکو وہ خود کرے گا  
خود نہ کرے گا تو کسی کو اس خدمت پر مامور کرے گا۔ پس جو شخص نہ یہ ہے نہ وہ ہے اور بھی بھی  
سا کرتا ہے تو معلوم ہوا کہ آپ ہی خواہ مخواہ اپنے کو پانچوں سواروں میں گنتے ہیں

آج کل مخلص و اعظوں پر مختال ہونے کا شبہ  
مع جواب اور اسکی تحقیق کہ وعظا کہنا کسکو جائز ہے

لیکن اس سے یہ شبہ نہ کیا جائے کہ جب بغیر امیر یا مامور سے وعظا کہنا مختال ہونے کی  
راست ہے تو آج کل کے تمام وعظا میں سے تو ایک شخص ہی امیر یا مامور نہیں تو کیا یہ سب



حدیث کی فیری شق میں داخل ہیں۔ جواب یہ ہے کہ فقہ کا یہ مسئلہ ہے کہ جس جگہ حاکم ہو وہاں اگر منتفی پر پہنچا جائے اور اسے مسلمان کسی ایک شخص کو کوئی منصب دیدیں۔ تو وہ سب کے امیر کے قائم مقام سمجھے جادیں گے اور ان کا اعطا امیر ہی کا اعطا ہوگا کیونکہ اگر غور کر کے دیکھا جائے تو اعطائے مناصب کا اختیار جو امام کو ہے وہ یہی حقیقت اہل اسلام ہی کو ہے اور امامت ان کا نائب ہونے کے ان کا کام کرتا ہے کیونکہ امام کا امام ہونا تو خود اہل اسلام کے اتفاق پر ہے پس اگر وہ موجود نہ ہو۔ تو خود ان کا فعل ضرور جائز ہوگا جیسے جمعہ کی نماز کیلئے انتخاب امام کا کہ اگر امیر موجود نہ ہو اور مسلمان بلکہ کسی کو منتخب کریں۔ تو وہ امام سمجھے ہو جاتا ہے۔ یا ناظر وقت کو امام کی عدم موجودگی میں اہل اسلام کے انتخابات کسی خاص شخص کو عہدہ نظارت وقت دیا جاسکتا ہے پس جب وہ اندر فہم مسلمانوں نے ملکر ایک شخص کو وعظ و نصیحت کے لئے انتخاب کر لیا ہو خواہ قولاً یا حالاً تو ایسے شخص کو وعظ کہنا جائز ہے۔

## جو لوگ وعظ کہنے کی اہل نہیں ہیں ان کے وعظ سگمراہی پھیلتی

۲۸۶

بدون اہل دین اور اہل عقل کے انتخاب کے جو لوگ اس کام کو کر رہے ہیں اور اہل نہیں ہیں وہ وعظ کے رنگ میں گمراہی پھیلا رہے ہیں۔ ضروری مسائل تک سے ان کو واقفیت نہیں ملتی اور وعظ کہنے کی جرأت کر بیٹھتے ہیں۔

حکایت۔ سہارنپور میں ایک جاہل دیہاتی نے اگر وعظ کیا انداز یہ کہ آپ نے قبل از نماز پوچھا کہ یہاں افواج تو نہیں ہوتی معلوم کہ نہیں پس نماز کے بعد پکارا باراکہ صاحبو (صاحبو) افواج (وعظ) ہوگی سنتیں پڑھ کر وعظ کہنے بیٹھے اعود بسم اللہ غلط سلاطین پر حکمرانین کی مشروع کی آیتیں لائی سیدھی پڑھ کر ترجمہ کیا خوبصورت ہوا۔ اسے محمد۔ اسے محمد۔ اسے محمد۔ اگر تجھ کو پیدا نہ کرتا نہ زمین پیدا کرتا نہ آسمان نہ عرش و کرسی وغیرہ وغیرہ پھر فرماتے ہیں۔ بھائیو تجھے مانندہ ہیں اس واسطے آدمی افواج اب ہولی آدمی پھر ہوگی کوئی نامینا ذی عالم اس مجلس میں موجود تھے انھوں نے داعظ صفا بواپے پاس بڑا کر بٹھلایا۔ اور پوچھا کہ آپ کی تسبیح و تحویل (کہاں تک ہے فرماتے ہیں کہ ہماری تسبیح ہے ہمارے تحویل ہے ہمارے) پس ایسے داعظ راہ گزریں لیکن اگر محمد کیا جاد تو معلوم ہو جاتا

# تربیتہ السالک حصہ ششم از ۱۳۳۶ھ

(ملاحظہ ہو تہذیب حصہ دوم)

حال - حضور عالی طبیعت بدستور حالت پر آگئی۔  
تحقیق - الحمد للہ۔

حال - اور خدا کا نزار ہزار شکر ہے کہ حضور نے اس نالایق کے واسطے دعا فرمائی جس سے ایک عجیب حالت پیدا ہو گئی اور آج تو اس قدر انبساط ہے کہ آنسو نکل رہے ہیں۔  
تحقیق - مبارک ہو۔

حال - اور فرط ابتلا سے اگر روح نکل جاتی تو اچھا ہوتا۔  
تحقیق - اس عنوان سے تمنا کرنا ادب عہدیت کے خلاف ہے اس سے تو یہ لازم آیا کہ روح کا نہ نکلتا برا ہوا۔ اور ظاہر ہے کہ فیعل حق سے ہوا تو فعل حق کی طرف نقص کا انتساب صورتہ ہوتا ہے۔

حال - اسی اثنا میں میں نے دوبار حضور کو خواب میں دیکھا ایک مرتبہ تو حضور نے یہ فرمایا کہ جو خواب تم نے لکھا ہے وہ صحیح ہے اس خواب سے اس بات کا یقین ہو گیا کہ میں میری طرف سے غلطی نہیں ہوئی۔ کیونکہ مجھ کو اس بات کا سخت خوف رہتا ہے کہ میری وجہ سے کوئی گمراہی یا غلطی میں پڑ کر کوئی گناہ شکرے یا کسی دینی امر میں میری طرف سے غلط فہمی ہو جائے اور اس کو یقین کرنے کی یہ وجہ ہے کہ حضور نے کسی مفلوظ میں یا کسی اور مقام پر بیان فرمایا ہے کہ شیخ کی صورت میں شیطان نہیں آتا تو ظاہر ہے کہ اگر شیخ اپنے ہونے کا انکار کرے تو وہ لطیفہ غیبیہ ہو گا جو اس کی طرف سے متمثل... شیخ ہو کر تسکین خاطر مرید کے لئے جواب دیتا ہے اور لطیفہ غیبیہ کی طرف سے (چونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہوتا ہے) جو بات ہوگی وہ راست و درست ہوگی اور اگر شیخ خود متمثل ہو تو ہوا المراد بہر حال وہ شیطانیہ سے ہر حالت میں محفوظ رہنا ثابت ہوتا ہے جو اسل مقصود ہے۔

تحقیق - یہ غالب ہے دائمی نہیں اور مقدمات اس مدعی کے سنیظنون میں قطعی نہیں۔



حال حضرت والا اتباع سنت کا بہت ہی اہتمام رکھتا ہوں۔ اگر وہ اسی خلاف سنت کوئی بات ہو جاتی ہے تو دل میں کھٹک جاتی ہے مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اسی نہیں معلوم ہوتی جیسے جناب کی معلوم ہوتی ہے بعض اوقات اس سے بہت قلق ہوتا ہے اس کا کوئی طریقہ ارشاد فرمایا جاوے کہ جس سے ازدیاد محبت ہو مجھے خوف معلوم ہوتا ہے کہ کہیں یہ میری بد استعدادی کا باعث نہ ہو لہٰذا حضور اس کیلئے دعا فرمائیے۔

تحقیق۔ یہ محض شبہ ہی شبہ ہے واقع میں محبت حضور صلی اللہ وسلم ہی کی زیادہ ہے خود مجھے محبت ہونے کا واسطہ حضور ہی کا تعلق ہے اگر یہ نہ ہوتا تو اتباع سنت کی کیفیت کیوں ہوتی باقی یہ کہ منشاء اس شبہ کا کیا ہے حقیقت یہ ہے کہ بعض امور میں بعض خواص طبعیہ ہوتے ہیں چنانچہ قرب جسمانی و اختلاقی میں طبعی خاصیت ہے غرام و ولہ کی جو کہ محبت مامور ہمارے ایک امر زاید ہے اور بفضل تعالیٰ حسب مامور حضور ہی کے ساتھ زیادہ ہے

سوال۔ میں نے رات ایک خواب دیکھا ہے اگرچہ اسکی صورت کا لحاظ کر کے تو طبیعت عرض کرنے سے رکتی ہے مگر یہ خیال کر کے حضور سے عرض کرنے میں حرج کیا ہے عرض کرتا ہوں میں بعد تہجد کے ذرا دیر کیلئے لیٹ گیا تھا اتنے میں کیا دیکھتا ہوں کہ میں اپنے مکان پر ہوں اور نیوٹ سے غسل کر کے ٹگاہی مسجد میں آگیا کوئی کپڑا بدن پر نہیں ہے مسجد کے فرش پر آکر پیروں کو دھو رہا ہوں اور دل میں یہ خیال تھا کہ لوگ کیا کہیں گے کہ نگاہ کھڑا ہوا ہے اتنے میں اذان کی آواز سے نیند کھل گئی۔ اسوقت کسی قسم کا خیال نہیں تھا آیا مسجد کی کوئی بے ادبی تو مجھے نہیں ہوئی جسکو اس صورت میں ظاہر کیا یہ ہو یا اور کوئی بات ہے المہمان فرمایا جاوے۔

جواب۔ مراد اس عریانی سے بے غرضی ہے فی الحیرث ان الذییر العربیان۔

حال۔ انہوں حالت بندہ ایک بعض اوقات بوقت تنہائی چنانچہ حالت طاری میثود کہ خود راوکل موجودات راجز ذات باری ہیج نمی یا ہم دیاں وقت عجب کیفیت میثودا یا اس حالت تا دیر نمی ماند۔

تحقیق۔ مبارک حالت ست اس حالت قنارست درابتدائے گاہ گاہ پیش آمدن ہم دولتست بر خیرات نظرہ ذائندہ عمل مشغول باشند انشاء اللہ روز بروز ترقی رو خواہد نمود۔

**حال** - بعض اوقات بوقت تلاوت قرآن مجید شکوک و خیالات فاسدہ می آیند۔  
**تحقیق** - وسوسہ طرری ندارد بلکہ بریں بعض مصالح مرتب میشوند پس التفات نہ کنند  
 نہ لغباتہ اثباتاً خود بخود دفع میشود۔

**حال** - بسا اوقات مسئلہ در دل می آید چون تتبع کتب می کنم مطابق وارد فی القلب می یابم  
 پس چه حالت است۔

**تحقیق** - بریں نظر کردن ممکن است این را چیزے نہ شمارند۔  
**حال** - گاہ گاہ بجزت بیماری در معمولات اندک کم و بیش می شود۔  
**تحقیق** - لا باس بہ۔

**حال** - گاہ گاہ بفرط شوق آمدہ دل می خواہد کہ ذکر اسم ذات زائد از معمول خود کنم انچه در حق  
 بندہ سلامت باشد ارشاد فرمایند۔  
**تحقیق** - بشرط تحمل مستحسن است۔

**حال** - بندہ بعد صلوة متحد بارہ سبح پندرہ منٹ سلطان الاذکار اور دن میں چھ ہزار اسم ذات  
 (بجاری رکعتا ہے) اور باقی اوقات مختلفہ میں پاس انفاس جاری رکھتا ہے۔  
**تحقیق** - چھ ہزار کم ہے مضاعفت کرو اور بعد چند روز کے اس مضاعفت کا مضاعفت کرو  
 اور بجائے پاس انفاس کے سانی ذکر کرو۔

**حال** - سلطان الاذکار میں کبھی تعایت لذت معلوم ہوتی ہے کبھی صورت حسنہ کبھی آفتاب  
 کبھی مانتاب کبھی سفیدی کبھی چراغ نظر آتا ہے کبھی اپنے آپ کو بڑا کبھی چھوٹا کبھی اوپر کہ جاتا  
 ہوتا ہے۔

**تحقیق** - یہ سب کیفیات محمود ہیں گو غیر مقصود ہیں۔  
**حال** - اور حرکت سینہ میں پورے چار سال سے موجود ہے کبھی کم کبھی زیادہ معلوم ہوتی ہے  
 لیکن زائل نہیں ہوتی ہے۔

**تحقیق** - اس سے کچھ پریشانی یا گرمی یا خشکی یا خیالات کی کثرت تو نہیں۔  
**حال** - اور سلطان الاذکار میں ہمیشہ چھپچھپی آواز معلوم ہوتی ہے۔



**تحقیق**۔ یہ صوت اپنے ہی اندر کی ہے مگر چونکہ ذریعہ ہے یکسوئی کا اسلئے نافع ہے۔

**سوال**۔ میرا کھانے کا معمول دونوں وقتوں میں چھ روٹی تھا یعنی صبح تین روٹی کھایا کرتا تھا اور شام کو تین روٹی تبلیغ دین میں کم کھانے کا فائدہ دیکھا اور دعواتِ عبدیت میں دیکھا کہ دن کو غذا پوری کھائے اور رات کو بچ معدہ چھوڑ کر نماز میں تدریجاً تخفیف دو ہفتہ میں لقمہ دو لقمہ کر کے شام کی ایک روٹی کم کر دی اس وقت صبح تین روٹی اور شام کو دو روٹی کھایا کرتا ہوں اور شام کو پانی مطلقاً نہیں پیتا۔ اب جواب طلب یہ امر ہے کہ یہ کام جو میں نے اپنی بے سے کیا اچھا کیا ہے یا برا کیا حضور صہبائی فرما کر ارشاد فرمادیں اسی پر عمل کروں گا۔

**جواب**۔ شام کو ازہائی روٹی کھاویں۔

**سوال**۔ اگر ایک بار حضور سے سہ پہر دستِ شفقت پھیر دیں تو سب صاف ہو جائیگا۔

**جواب**۔ آپ ہاتھ پھیرنے کو کہہ رہے ہیں میں دل پھیر رہا ہوں۔

**حال**۔ میں اپنے خواب کے اثر کی طرف رجوع کرتا ہوں وہ یہ ہے کہ پہلے دن جب ذکر شروع کیا اور بعد فراغت تلاوت قرآن مجید اور ذکر کے وقت لیٹ گیا دیکھتا ہوں میرے بھائی ہیں اور میں ہوں دونوں ایک ہی جگہ کھڑے ہیں اتنے میں حضور شریف لائے اور بھائی صاحب نے سینے کی طرف ملاحظہ کیلئے قصد کیا بھائی صاحب بوجہ خوف گرنے لگے میں نے تمام لیا۔ حضور ان کی طرف سے رخ پھیر کر میری طرف آئے اور میرے دل پر ہاتھ شفقت کا رکھا میں مالکِ شرم کے ڈوبا جاتا تھا کہ حضرت میرے عیوب پر واقف ہو گئے بہت ہی شرمندہ تھا ہی میں خواب سے بیدار ہو گیا۔ مجھ کو تو یقین ہے کہ یہ خواب ہی کے دستِ شفقت کا اثر ہے کہ ذکر دل کرتا ہوں ورنہ یہ نالائق اس قابل نہ تھا۔

**تحقیق**۔ میں تو کچھ نہیں مگر آپ کو یہ گمان نافع ہوگا۔

**سوال**۔ میرا ذکر دو یوم کا قضا ہو گیا اسکی قضا ادا کر لوں۔

**جواب**۔ استغفار کافی ہے۔

**سوال**۔ اسم ذات جو میں ہر وقت کرتا ہوں اس صورت میں اگر بان مع تنباکو کے کھایا جائے تو کچھ حرج تو نہیں۔

جواب۔ کوئی حرج نہیں مگر کوشش کیا دے کہ تبا کو مچوٹ جائے۔

سوال۔ بلاؤ صلیب ہر وقت اسم ذات کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب۔ پوچھ نہیں لیکن تم افضل ہے۔

سوال۔ میں پیشتر جن صاحب سے بیعت تھا وہ فرماتے تھے کہ اسم ذات پانچاں میں اور جماع

کے وقت بھی کرنا چاہئے۔ اگر نہ کیا جاوے لگا تو جتنا وقت ضائع آہیں ہوگا اس کا حساب لیا جاوے گا

یہ فرماتا ان کا بہت سے یا نہیں یہ سننے سے پہلے ادبی کیا نہیں ہے۔

جواب۔ انہوں نے غلط کیا آپ کا فعل ٹھیک ہے البتہ دل سے دہیاں رکھیں۔

سوال۔ اگر اجازت ہو تو بتائیے تو میری بیعت پر جو محقر اوراد کے عنوان سے اوراد اس کے

نیچے لکھتے ہوئے یہ لکھا کہ

جواب بہتر ہے

سوال۔ میں دن تیرہ دفعہ کچھ نہیں کھلتی تو اس وقت جو نفعی اثبات اور اسم ذات دوسری

۵

پڑھنا مول ہے سچ لی نماز کے بعد اسم ذات کی بیعت شروع کرنے سے پیشتر پڑھ لیتا ہوں

بہتر تو نہیں ہے

جواب۔ کچھ حرج نہیں لیکن یہ سچ کا معمول ہے وہ پہلے کر لیا جائے۔

سوال۔ مثلاً اسم ذات سے پہلے بیعت اور اسم ذات دوسری کسی مرتبہ ایک مانس میں

کر لیا جاوے تو کچھ حرج تو واقع نہیں ہوتا۔

جواب۔ کچھ حرج نہیں۔

سوال۔ آئمہ بند کر کے اوراد یا ذکر کر سنے جاویں یا نہیں۔

جواب۔ جس طرح زیادہ دل لگے۔

سوال۔ اوراد یا ذکر کر سنے میں آئمہ کا خیال رکھوں یا یہ کہ خداوند کریم دیکھ رہے ہیں۔

جواب۔ دوسرا خیال زیادہ مفید ہے۔

سوال۔ بھلا تو اپنی ہر کام کر سنے وقت حرج کے تباہوں کہ شاید یہ مخلوق شریعت شواہد اپنے

یہ سمجھتے ہیں کہ تم نے موت میں بیعت بھی کر دیا ہے۔



**تحقیق**۔ اس سے زیادہ کا انسان مکلف بھی نہیں۔

**حال**۔ بجز فرائض کے سنن و نوافل کو تنہائی میں پڑھنے کو طبیعت چاہتی ہے اگر خلاف ہو تو حضرت والا امیں اصلاح فرمادیں۔

**تحقیق**۔ سنن ہو کہ وہ بھی اس حکم میں ملحق بالفرائض ہیں۔

**حال**۔ دوسو ہوتا تھا کہ اگر خدا ہوتا تو کیا جواب دیتا (نعوذ باللہ من ذلک) میں تعبیر کے ساتھ جواب دیتا کہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ تو بلا واسطہ کلمہ ہوا ہی نہیں اور اسے نفس کو کیا چیز ہے آخر دوسو منجمل ہو گیا اور دیگر وساوس کو بھی میں یوں دفع کرتا رہا اور اب سب کم ہو گئے کہ اس دوسو کی حالت میں اگر تیرا انتقال ہو گیا تو کیسا مرنا ہو گا بس اتنا سوچنے سے دفع ہو جاتا تھا۔

**تحقیق**۔ دوسو کو جواب سے دفع کرنا مضر ہے اس کا علاج عدم التفات ہے نہ جانبا التفات ہو نہ سلبا۔

**سوال**۔ چھ ہزار اسم ذات دو ضربی کرتا ہوں اگر مناسب خیال فرمادیں تو تعبیر سے کچھ زیادہ کروں یا فقط دھپسی پر چھوڑا جاوے۔

**جواب**۔ تعبیر زیادت کی مصلحت ہے ایسی مقدار تک جس پر وہام کی امید غالب ہو۔

**حال**۔ ذکر چھوڑ کر دیگر کسی چیز کو دل نہیں چاہتا کہ کروں۔

**تحقیق**۔ علامت ہے مناسبت بالذکر کی مبارک ہو۔

**حال**۔ سینہ میں اکثر ذکر اور غیر ذکر کی حالت میں معلوم ہوتا ہے کہ شیر و قند بھرا ہوا ہے۔

**تحقیق**۔ زیادہ مناسبت کی علامت ہے زیادہ مبارک ہو۔

**سوال**۔ خشوع سوا اللہ اللہ دیگر اذکار میں معنی کا سمجھ لینا کافی ہو گا کیا۔

**جواب**۔ اس سے زیادہ الفح یہ ہے کہ حق تعالیٰ کے دیکھنے کا خیال رکھا جائے کہا قال تعالیٰ

الذی یراک حین تقوم و تقلبک فی الساجدین۔

**حال**۔ سلیمان کا مضمون ہے حضرت آپ نے مجھ کو دھمکایا تھا مجھ کو بہت نفع ہوا اب تو شکر ہے

اللہ میاں کا کہ کام باقاعدہ ہو رہا ہے اور بیوی کیلئے بھی دعا کریں کہ مجھ کو بہت تنگ کرتی ہے۔

**تحقیق**۔ سلیمان کو معلوم ہو کہ خدا کا شکر کرو کہ شستی جاتی رہی میں ہی دعا کرتا ہوں اور

بیوی کے تنک کرنے سے پریشان ہوں یہ بھی ایک مجاہدہ ہے جس میں تمکو ثواب ملتا ہے اور ستانے دو۔  
 حال - شاہدہ کی ریل میں جو اس خاکسار کو آنجناب کی ملاقات سے شرف حاصل ہوا تھا اُس وقت  
 سے خاطر حزن کو حضور کی ملاقات کا از حد شوق ہے بندہ نے اپنی معاصی کی نسبت عرض کیا تھا اور  
 عبادت کی طرف کم شوقی اور مزانہ آئے کا اظہار کیا تھا ارشاد ہوا تھا کہ مجھ کو بذریعہ عینہ کے تہذیب  
 دینا مناسب ہے لہذا حسبِ اِرشاد عرض کرتا ہوں مجمل طور سے یہ ہے کہ معاصی کی طرف غفلت  
 اور عبادت میں سستی اور مزانہ آتا۔

دیگر دل میں یہ خیال کہ کوئی بزرگ نہیں ہے سب نلا ہر پرست نہیں گواہ ہے گوئی جو نہیں سمجھتا مگر دوسرے  
 کی طرف بھی نیکی کا خیال نہیں جاتا یہ مہر نہیں سمجھتا ہر پرست حضرت مولانا ..... صاحب نے  
 ایک بیان مجھ کو فرمایا ہے کہ پندرہ سو سال کا تصور کیا کرو۔ اطلاق عرض ہے جناب کی توجہ اور دعا  
 کا منتظر ہوں۔

تحقیق - واللہ انکم اسلام کم ورتہ اللہ جو با عرض ہے کہ ایک تو رغبت یا سستی طبعی ہے  
 وہ تو مشر نہیں اور ایک عقلی ہے یہ بخدا تعالیٰ متعلق نہیں اسی عقلی سے استحکام و دوام کی ساتھ کام لینے  
 سے عمارت اللہ جاری ہے اور تربط طبعی ہی یہ ہو جاتا ہے مگر اس کی کوئی سیعاد نہیں رہا بخدا جہود  
 استعداد کے اختلاف کے اسکی مدت متفاوت ہوتی ہے سو محنت کر کے اپنے ذہن کا کوشش کرتے  
 ہیں انشاء اللہ تعالیٰ کامیابی ہوگی باقی یہ خیال کہ کوئی بزرگ نہیں یہ البتہ خطرناک بات ہے مراقبہ  
 موت اسکی تدبیر نہیں اسکی متعین تدبیر زیرگوں کی خدمت میں خالی الذہن ہو کر رہنا ہے ایامات  
 معتد بہانگ اور اس کے تغیر کے وقت ان سے خط و کتابت رکھنا مگر یہ اخیرتہ چیز ہے یا حقیقت  
 ہے آدمی اپنی دیوی ضرورتوں کیلئے وقت نکال لیتا ہے یہ تو اصل ضرورت ہر گز نہ وقت  
 ضرور نکالنا چاہیے بدون حسن ظن کے انقیاد کا درجہ نہیں ہوتا اور بددینانہ وقت دے جس وقت  
 میں ایک قدم آگے نہیں بڑھتا واللہ الموفق۔

ایک صاحب کے چند خطوط آخر جو ترتیب وار نقل کر رہے

سوال - مجھ کو نماز میں طرح طرح کے خیالات آتے ہیں اور فجر کی نماز کے وقت آنکھیں کھلتی ہیں



قصا ہو جاتی لہذا مہربانی فرما کر کوئی وظیفہ یا کوئی ترکیب تحریر فرمادیجئے کہ اُسکے موافق عمل کرنے سے تمام خیالات دفع ہو جاویں اور فجر کے وقت آنکھ کھلیا کرے اور ایک تیسرے دوست ہیں ان سے مجھکو از حد محبت ہے اور ان کے خیالات بھی اکثر نماز میں آتے ہیں لہذا کوئی تمویذ یا کوئی ترکیب عنایت فرمادیجئے کہ جسکے کرنے سے محبت جاتی رہے اور اللہ تعالیٰ اپنا مشق و محنت عطا فرماویں۔ اپنے جیب پاک کے صدقے سے آمین صنویکا نہایت مشکوٰۃ ہو گا۔

جواب: عشاء کی نماز ایسی مسجد میں پڑھو جہاں سویرے ہوتی ہو اور فوراً سویرے دو شام کے کچھ ہیں کسی قدر کمی کرو یعنی دو چار لقمے شام کو پانی بہت مست پیو کہ ہی شخص سے کہہ دو کہ مجھے بگا دینا سورہ کہف کی اخیر آیتیں ان الذین آمنوا استقامت وہ تک وقت پلک بار ریشکراوریہ دعا کر کے کہ فلاں وقت آنکھ کھل جائے سویرہ انشاء اللہ تعالیٰ اس تدبیر سے وقت پر کھلا کرے گی اور جس شخص سے آپ نے محبت کی ٹرکارت لکھی ہے وہ شخص ماں ہے آیا وہ شے ملا کرتا ہے یا نہیں مفصل حال لکھ کر تدبیر پوچھو اور اپنے جواب کے ساتھ یہ بتا بھی دیجو۔

پھر یہ خط آیا۔ اپنے جو تحریر فرمایا ہے کہ وہ شخص کہاں ہے تو وہ دہلی ہی میں ہے یہاں میں رہتا ہوں اور جس محلہ میں میرا مکان ہے اسی محلہ میں اُس کا بھی ہے بلکہ میرے مکان سے متصل ہے وہ میرا ہم مکتبہ ہے ہم عمر بھی ہے اپنے جو تحریر فرمایا ہے کہ وہ مکتبہ بھی ہے یا نہیں وہ مکتبہ تو ہے لیکن ایک ماہ کا عرصہ ہو کہ بول چال بند ہے قحط ہے میں خیالات آستیں لہذا مہربانی فرما کر اس کی بھی کوئی تدبیر لکھ دیجئے تاکہ یہ خیالات ہی دفع ہو جاویں۔

جواب: کہ ایسی تدبیر ہو سکتی ہے نہ پہلے اس سے بول چال قطع ہو گئی ہے ہمیشہ قطع رہے بلکہ گہمی اُس کا سامنا ہی ہو اس کے جواب کے ساتھ پہلے دونوں خط بھی آنے چاہئیں۔ پھر یہ خط آیا۔ اپنے جو تحریر فرمایا ہے کہ کوئی ایسی تدبیر ہی ہو سکتی ہے کہ جیسے ابٹل چال منقطع ہے ایسے ہی ہمیشہ رہے بلکہ سامنا ہی نہ ہو دے تو یہ ہونا محال ہے کیونکہ مسکے مکان کے باہر ہی وہ بھی رہتے ہیں اور مسجد میں نماز کے وقت بھی سامنا ہوتا ہے اور یہ بھی ممکن نہیں کہ میں شہر کے باہر چلا جاؤں اور نہ یہ ہو سکتا ہے کہ وہ پہلے جاویں غرض دن میں چاروں آمتا سامنا ہوتا ہے۔

## مسائل اول باب متصوف اور تشبیہ کے بیان میں ہے

حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ قیامت کب آئیگی اس وقت تو آپ نماز کیلئے اٹھ کھڑے ہو کر جب نماز پڑھ چکے تو اپنے فرمایا وہ شخص کہاں ہے جس نے قیامت کی نسبت سوال کیا تھا تو وہ شخص بولا میں ہوں یا رسول اللہ اپنے فرمایا قیامت کیلئے تونے کیا سارا کیا ہے عرض کیا کہ میں نے تو اس کیلئے کچھ زیادہ نماز روزہ نہیں جمع کیا یا یوں کہا کہ میں نے اس کے لئے کچھ بڑے عمل نہیں کیے مگر اتنی بات ہے کہ میں اللہ کو اور اس کے رسول کو دوست رکھتا ہوں اس پر اپنے فرمایا آدمی اسکی ساتھ ہے جسکو وہ چاہتا ہے یا یہ فرمایا کہ تو اس کے ساتھ ہے جسکو تو چاہتا ہے حضرت انس نے کہا کہ میں نے مسلمانوں کو اس حدیث کے بعد کسی شے سے ایسا خوش نہیں دیکھا جیسا کہ اس نے خوش ہوئے ہیں جو شخص دوست کے ساتھ تشبیہ اس نے جو صوفیہ کا تشبیہ فرمایا اور کہے سوا وہ کسی نہ دوست تشبیہ نہیں کیا اسکی وجہ کج آئین کی محبت کے اور کچھ نہیں اور اس وجہ سے بار بار یہاں ان باتوں پر قائم ہونے سے جو کہ صوفیہ میں قاصر ہے مگر پھر بھی ان کی ساتھ ہوتا ہے کہ ان تشبیہ کو صوفیہ کے ساتھ ارادت اور محبت ہے اور جو حدیث ہم نے ان سے سنی ہے اسیت کی ہے مضمون میں اس سے واضح تر ایک دوسری حدیث وارد ہوئی ہے یہ حدیث مرادہ بن صامت سے ہے ان ذرغناہی سے روایت کی ہے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کبھی ایک تشبیہ کہی کہ تم کو دوست رکھتا ہے اور ان کے سے نکل کر نہیں سکتا آپ نے فرمایا کہ اسے ابو ذر تو انہی کے ساتھ ہو گا جسکو دوست رکھتا ہے ابو ذر نے عرض کیا کہ ہر آئینہ میں اللہ کو اور اس کے رسول کو دوست رکھتا ہوں تو فرمایا کہ ہر آئینہ اس کے ساتھ ہو گا جسکو تو دوست رکھتا ہے راوی سے کہہ کہ ابو ذر نے اسکو دوبارہ دہرایا تو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر دوبارہ وہی فرمایا میں تشبیہ کو جو ان سے جہت ہے اسکی بجز ان کے اور کوئی وجہ نہیں کہ اسکی روح ہی اس سے ہے انکار اور ہوشیار ہو گئی ہے جس سے اوج صوفیہ کی نگاہ اور خبردار ہیں اس واسطے کہ امر اللہ کی بہت اور اس شے کی محبت جو کہ اسکی طرف قریب کرے اور اس طرح اس شخص کی محبت جو اس کا



مقرب ہو بدون جاذب روح کے نہیں ہوتی صرف اتنا فرق ہے کہ تشبیہ تو نفس کی ظلمت کے سبب رک رہا ہے اور صوفی اُس سے رہا ہو چکا ہے اور تصوف وہ ہے جو حال صوفی کی طرف تاک رہا ہے اور بقیہ صفات نفسانی میں تشبیہ کے ساتھ شریک ہے اور طریق صوفیہ کی ابتداء اعتقاد ہے پھر علم پھر ذوق اور تشبیہ صاحب اعتقاد ہے اور طریق صوفیہ کے اعتقاد رکھنا اصل عظیم ہے جنید علیہ الرحمہ کہتا ہے کہ ہمارے طریق کے اعتقاد رکھنا یہ بھی ایک لایت ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ صوفیہ ایسے احوال نادرہ اور ایسے آثار سے ممتاز ہیں جو کلمہ خلق کے نزدیک مستبعد ہیں اس واسطے کہ ان حضرات کو اسرار قدرت اور علوم غریبہ مکشوف ہوتے ہیں اور ان کے اشارے اللہ کے ترسے ترسے امور اور اسی کے قریب کی طرف ہوتے ہیں اور اس پر ایمان لانا ایمان بالقدرت ہے اور اہل ملت میں سے ایک قوم نے کرامات اولیاء سے انکار کیا ہے اور حالانکہ اس پر ایمان رکھنا ایمان بالقدرت ہے اور ان کے یہاں اس قسم کے بہت علوم ہیں پس ان کے طریق پر اعتقاد وہی شخص لانا ہے جسکو حق تعالیٰ نے اپنی فریاد سے مختص فرمایا ہے پس تشبیہ صاحب اعتقاد ہے اور تصوف صاحب علم اس واسطے کہ اُس نے اعتقاد لائے کے بعد اُن کے طریقہ کا فریاد علم حاصل کیا ہے اور اس سے اُسکو بہت سے مواجید حاصل ہوئے جن سے اُس نے بقیہ مواجید پر استدلال کیا اور صوفی صاحب ذوق ہے پس تصوف صادق کو تو صوفی کے حال سے کچھ حصہ ملا ہے اور تصوف کے حال میں سے تشبیہ کو کچھ حصہ ملا ہے اور سنت اتنی اسی طرح پر جاری ہے کہ ہر صاحب حال جسکو اُس حال میں ایک ذوق ہو بالضرور اسے ایسا ایک حال معلوم اور مکشوف ہو جاتا ہے جو اُس کے حال سے بلند تر ہے تو وہ حال اول میں صاحب ذوق ہوتا ہے اور جو دوسرا حال کشف ہوا ہے اس میں وہ صاحب علم ہوتا ہے اور جو اُس سے بڑھ کر حال ہے اس میں صاحب اعتقاد ہوتا ہے حتیٰ کہ طریق طلب اسی طرح ہمیشہ برابر جاری رہتا ہے تو ذوق کے حال میں صاحب قدم ہوتا ہے اور علم کے حال میں صاحب نظر اور جو اس سے بڑھ کر ہوا ہے اس میں صاحب اعتقاد (اسکی مثال) اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ان الابرار لفی نعیم علی الارائنات نظر یعنی بیشک جو نیک لوگ ہیں آرام میں تختوں پر بیٹھے دیکھتے ہوں گے اس جیسے ابرار کی اور ان کی شراب کی تعریف کی ہے بعد اسکے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ومن بعدہ من تسنیم عیدنا یشرب بها المقربون یعنی اُس شراب میں کچھ آمیزش چشمہ تسنیم کی ہوگی جسکو مقرب خاص

پیوین گے پس ابرار کی شراب میں مقربین کی شراب میں سے میل ہوگا۔ اور وہ مقربین کیلئے خاص ہے  
توصوفی کیلئے خالص شراب کے اور متصوف کی شراب میں اس کا میل ہے اور تشبہ کیلئے متصوف  
کی شراب میں سے میل ہے۔ پس صوفی بسا اقراب میں جو قرار گاہ روح کا ہے وہاں تک بڑھ گیا ہے  
اور صوفی کی نسبت متصوف ایسا ہے جیسے کہ زاہد کی نسبت متزہد اس واسطے کہ متصوف تکلف  
فعل اور عمل در سبب پیدا کر رہا ہے جس سے وہ اس بات کی طرف اشارہ یعنی توجہ کر رہا ہے جو صوفی  
کے وصف سے اسکو حاصل ہونا باقی رہ گیا ہے پس وہ متصوف اسی طریق میں مجاہدہ کر رہا ہے اور  
اپنے رب کی طرف میر و سلوک کرنے میں مشغول ہے جناب سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
ہے سیر و اصبق المفردون یعنی چلو اور تیر ہو مفردین سبقت کر گئے ہیں صحابہ نے کہا مفردین  
کون ہیں یا رسول اللہ تو فرمایا کہ وہ شیعہ گمان ذکر الہی ہیں جنکے باران سے ذکر نے آثار دی ہیں  
اور قیامت کے دن وہ ہلکے سبک کار آئیں گے پس صوفی مفردین کے مقام میں ہیں اور متصوف  
سائرین کے مقام میں اور اپنے سیر میں (اس کا مقام موصول یہ ہے کہ) ذکر الہی میں جو قرار گاہ قلب  
کا ہے اور قلب کے جو اس کا مراقبہ کیا جاتا ہے اور اللہ کی جو نظر قلب کی جانب ہے اس نظر حق  
کی طرف جو نظر رکھی جاتی ہے اور اس نظر سے لذت حاصل کی جاتی ہے (وہ اپنی سیر میں) یہاں تک  
پہنچا ہے۔ پس صوفی صاحب مشاہدہ اور معراج کے مستقر میں ہے اور متصوف صاحب مراقبہ  
اور قلب کے مقام میں ہے اور تشبہ صاحب مجاہدہ و صاحب محاسبہ اور نفس کے مہذب میں ہے  
توصوفی کی تلویں اس کے قلب کے وجود سے ہے اور متصوف کی تلویں اس کے نفس کے وجود  
اور تشبہ کو تلویں نہیں ہوتی اس واسطے کہ تلویں ارباب احوال کے لئے ہے اور تشبہ محض ایک مالک مجتہد  
ہے جو ابھی احوال تک نہیں پہنچا اور ان سب کا جامع دائرہ اصطفا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے  
پھر ہم نے کتاب کا وارث ان لوگوں کو کر دیا جنکو ہم نے اپنے بندوں میں سے برگزیدہ کیا ہے تو بعض  
ان میں سے اپنے نفس کے ظالم ہیں اور بعض ان میں سے متوسط اور میانہ رو ہیں اور بعض ان میں  
وہ ہیں جو آگے بڑھ گئے ہیں بعض کہتے ہیں کہ ظالم زاہد ہے اور مقصد عارف اور سابق محب ہے  
اور بعض کا قول ہے کہ ظالم وہ ہے کہ بلا سے بے صبری کرتا ہے اور مقصد وہ ہے جو بلا پر صبر کرتا ہے  
اور سابق اسے کہتے ہیں کہ بلا سے لذت پاتا ہے اور بعضوں نے کہا ظالم غفلت و رعایت کے عبادت



کرتا ہے اور مقصد غیبت اور خوف کے اور سابق ہیبت اور منت سے اور اپنی تہ کما ہے کہ ظالم  
 لسان سے ذکر کرتا ہے اور مقصد قلب سے اور سابق اپنے پروردگار کو بھولتا ہی نہیں اور احمد بن محمد  
 انطاکی رحمہ اللہ نے کہا ہے ظالم صاحب اقوال ہے اور مقصد صاحب افعال اور سابق صاحب  
 احوال اور یہ سب قول صوفی اور تصوف اور تشبیہ کے حال کے اعتبار سے قرب و متناسب  
 ہیں اور یہ سب اہل صلاح و فلاح سے ہیں کہ ان کو وارثہ اصطفا جمع کرتا ہے اور ان کی خصوصیت  
 اپنی عطار و بخشش کے ساتھ ہر خصوصیت کی نسبت ان سب کو مجتمع کر دیتی ہے حضرت امام  
 بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واس کی ہے کہ آپ نے  
 فرمایا اس قول میں اللہ تعالیٰ کے فتنہم ظالم لنفسہ ومنہم مقصد ومنہم سابق  
 کلام فی الجنبہ یعنی یہ فرمایا کہ یہ سب جنت میں ہیں ان کا قول ہے کہ وہ جو اللہ کو ناکھوڑے روئے کھتا ہے  
 مقصد ہے جو اللہ کو تقبی کیلئے دوست رکھتا ہے اور سابق ہے کہ اپنی ہر اور کو اللہ کی مراد کے سامنے ہونے  
 بارہ میں واقع ہو ساقط کرے اور صوفی کا یہی حال ہے جس نے اس قوم کے امور میں بعض  
 امور کیلئے متعین ہوئے۔ اور یہ اسکے لئے ان کے قرب کا موجب ہوتا ہے اور ان کا قرب  
 ہر ایک خیر کا مقدمہ اور مباح ہے میں نے اپنے شیخ سے سنا ہے کہ کئی تھے کہ اہل دنیا سے ایک  
 شخص شیخ احمد غزالی کے پاس آیا اور ہم اصفہان میں مقیم تھے یہ شخص ان سے خرقہ چاہتا تھا  
 تو اس سے شیخ نے کہا فلاں کے پاس جاؤ اور یہ میری طرف اشارہ تھا یعنی میرے پاس جانا  
 تاکہ وہ خرقہ کے معنی میں تجھے کلام کہے پھر میری پاس آنا تاکہ میں تجھے خرقہ بنا کر دے اور وہ میرے پاس سے  
 خرقہ کے حقوق بیان کو اور وہ باتیں جو حق خرقہ کی رعایت واجب ہیں اور خرقہ پہنے اسکے آداب اور وہ شخص جو  
 اس کے پہننے کی قابلیت رکھتا ہے تو اس شخص نے حقوق خرقہ کو بہت بڑا بھاری جانا اور  
 خرقہ کے پہننے سے ہچکچایا تب شیخ کو اس مدعا کی خبر ہوئی جو اس کے میں نے منی گفتگو کی تھی  
 تو مجھے بلایا اور میری اس گفتگو پر خفا ہوئے اور کہا کہ میں نے تو تھا کہ پاس سے اس کے پاس گیا  
 کہ تم اس سے ایسی باتیں کرو کہ جن سے اس کی تربیت خرقہ کی طرف زیادہ ہوا ہے تم نے وہ باتیں  
 جن سے اس کا ارادہ سست ہو گیا پھر یہ بات ہے کہ جس مضمون کا تم نے ذکر کیا وہ سب سے ہے  
 اور خرقہ کے حقوق سے واجب بھی ہیں مگر جب ہم ان کو بہت ہی بڑا بھاری جانتے ہیں وہ سب کے سب

## چوالیسواں باب صوفیہ کے آداب لباس اور اس میں ان کی نیات و مقاصد کے بیان میں

لباس نفس کی حاجات اور ضروریات سے ہے کیونکہ وہ گرمی اور سردی کو دفع کرتا ہے جیسے کہ طعام حاجات نفس سے ہے کیونکہ وہ بھوک کو دفع کرتا ہے۔ اور جیسا کہ نفس طعام سے متعارف حاجت پر قانع نہیں ہوتا بلکہ زیادات اور خواہش کی چیزیں طلب کرتا ہے سو اسی طرح لباس میں انواع اقسام کی پوشاک مانگتا ہے اور نفس کی انہیں طرح طرح کی خواہش اور قسم قسم کی حاجتیں ہوتی ہیں پس صوفی نفس کو لباس میں صریح علم کی متابعت پر مجبور کرتا ہے ایک صوفی سے کہ گیا کہ تمہارا کپڑا پھٹا ہوا ہے جواب دیا کہ (گو پھٹا ہوا ہے) لیکن حلال طریق سے ہے اور ان سے کہا گیا کہ وہ میلہ ہے جواب دیا کہ (گو میلہ ہے) لیکن پاک ہے تو صادق کی نظر اپنی پوشاک میں اس پر ہوتی ہے کہ حلال طریق سے ہو کیونکہ حدیث شریف میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہے کہ اپنے فرمایا کہ جس نے ایک کپڑا دس درم کو خریدا اور اس کی قیمت میں ایک درم حرام کا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے نہ صرف قبول کرتا ہے اور نہ عدل یعنی نہ فرض نہ لفل بھرا اسکے بعد لباس میں صادق کی نظر اس پر ہوتی ہے کہ پاک ہو کیونکہ لباس کی ہمارت نماز کی صحت کیلئے شرط ہے اور ان دونوں باتوں کے علاوہ اس کی نظر اس پر ہوتی ہے کہ وہ گرمی اور سردی کو دفع کرتا ہے اس لئے کہ نفس کی مصائب اور اسکے بعد جو نفس چاہتا ہے وہ سب فضول اور زیادت ہے اور مخلوق پر نظر ہے اور صادق کو صرف حق اللہ کے لئے لباس پہننا چاہئے۔ کہ وہ ستر عورت ہے یا حق نفس کیلئے پہننا چاہئے کہ گرمی اور سردی کا دفع کرنا حکایت ہے کہ سفیان ثوری رضی اللہ عنہ ایک روز باہر نکلے اور آپ کے بدن میں ایک کپڑا تھا جسکو اٹا پہن رکھا تھا۔ پس آپ کو خبر کی گئی اور آپ کو اس کا علم نہ تھا۔ پس آئینے ارادہ کیا

۱۵ اس باب سے زجنہ قدیمہ کی اصلاح احقر نے کی ہے اور جو مضمون محتاج توضیح تھا اس کی توضیح عاشرہ پر کر دی ہے اور

جو مقام سیر میں نہیں آیا اسکو حضرت مولانا سے بھی لیا ہے اور حضرت مولانا کو سنا دیا ہے۔ انوار الحق



کہ اسے آتائیں اور سید ہا کریں پھر اسکو ویسا ہی چھوڑ دیا اور فرمایا کہ جب میں تے پہنا تھا تو یہ  
نیت کی تھی کہ میں اسے اللہ کے واسطے پہنتا ہوں اور اس وقت صرف خلق کی نظر کیلئے  
پڑتا ہوں سو میں ایسا کر کے پہلی نیت کو نہیں توڑتا اور صوفیہ طہارت اخلاق کے ساتھ مخصوص  
ہیں اور طہارت اخلاق جو انہیں حاصل ہوتی ہے تو صرف اس لئے کہ ان میں صلاحیت  
اور اہلیت اور استعداد ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے ان کے لقموں کیلئے مہیا کر دیا ہے اور چونکہ  
ہیئت نفس میں تناسب کے اسوجہ سے اخلاق کی طہارت اور ان کی باہمی معاونت میں  
بھی ایک قسم کا تناسب واقع ہوا ہے اور اس آیت میں ہیئت نفس کے تناسب ہی کی طرف  
اشارہ ہے فاذا سویتہ ونفخت فیہ من روحی یعنی پس جو وقت کہ میں اسکو ستوی  
اور ہوا کر دوں اور اپنی روح انہیں بخونک دوں انہیں تناسب کے مراد یہی تسویر ہے لہذا  
مناسب یہ ہے کہ ان کا لباس ان کے طعام کے مشابہ ہو اور ان کا طعام ان کے کلام کے  
مشابہ ہو اور ان کا کلام ان کے سونے کے مشابہ ہو اسواسطے کہ تناسب جو نفس میں واقع ہے  
علم کے ساتھ قید ہے (یعنی اقتضایہ علم کے موافق ہے) اور احوال میں تشابہ اور تماثل کا حکم  
علم ہی کرتا ہے اور زمانہ حال کے مقصود کسی قدر تناسب کا التزام آمیز میں ہونی چکے ساتھ کرتے  
ہیں۔ زبان کے پاس جو کچھ واقفیت تناسب کے وہ ان کے سلف کے حال کی تراوش ہے  
وجود تناسب میں ابوسلیمان دارانی نے فرمایا ہے کہ بعض صوفی تین درجہ کی عبا پہنتے ہیں  
اور ان کے پیش کی خواہش پانچ درجہ کی ہے تناسب نہ ہونے کی وجہ سے انہوں نے اپر  
اعتراض کیا پس جسکے کپڑے موٹے ہوں تو مناسب یہ ہے کہ اس کا کھانا بھی اسی کی جیسے  
ہو اور جبکہ لباس اور طعام میں اختلاف ہو تو یہ اختلاف دلالت کرتا ہے (حال مناسب)  
انحراف پر جبکہ انتشار کسی ایک جانب میں ایک پوشیدہ ہوا ہے نفسانی ہے خواہ وہ کپڑے  
کی جانب ہو کیونکہ وہ محل نظر خالق ہے (یعنی پہننے والے کی فرض ریا ہو) اور خواہ وہ کھانے کی

۱۵۔ یعنی ہر ایک خلق کی طہارت معین ہوتی ہے باقی اخلاق کی طہارت میں ۱۲۔

۱۶۔ اور تسویر کامل یہ ہے کہ صورت اور سیرت دونوں میں ۱۳۔

۱۷۔ یعنی جو تناسب اقتضایہ علم کے موافق ہو اس کی ضرورت کا خود علم حکم کرتا ہے ۱۴۔

جانب ہو بوجہ خواہش زیادتی طعام کی (یعنی اچھے کھانے کا منشا زیادتی حرص طعام ہو) اور یہ دونوں  
 مر (یعنی زیادتی حرص طعام) مرض میں جسکے لئے ضرورت ہے علاج کی تاکہ حد اعتدال پر آجاو  
 بو سلیمانؑ وارانہ نے ایک کپڑا دھلا ہوا پہنا تو ان سے احمدؒ نے کہا کاش آپ اس سے اچھا کپڑا  
 پہنتے تو اپنے جواب دیا کاش قلوب میں میرا قلب (ایسا ممتاز) ہوتا جیسا کہ کپڑوں میں میرا قمیص  
 (ممتاز) موقر اگر گڑھی پہنا کرتے اور اکثر گھوروں پر سے چیتھرے اٹھالیا کرتے اور اپنے کپڑوں میں  
 ان سے پوند نکالتے ہر آئینہ یہ کام اہل صلاح کی ایک جماعت نے کیا ہے اور یہ وہ لوگ تھے جن کے  
 پاس کچھ مال نہ تھا جسکی طرف رجوع کرنے سے جیسے ان کے پوند کوڑیوں کے چیتھروں سے تھے اس طرح  
 ان کے تھے گد اگر می سے تھے ابو عبد اللہ فاعیؒ تیس برس فقراور توکل پر قائم رہے اور حالت پکی  
 یہ تھی کہ جب فقر اکیلے کھانا آتا تو آپ ان کے ساتھ نہ کھاتے اس کے بارہ میں ان سے کہا جاتا تو  
 جواب دیتے کہ تم حق توکل کے ساتھ کھاتے ہو اور میں حق مسکنہ کے ساتھ کھانا ہوں پھر مغرب  
 اور عشاء کے درمیان دروازوں سے بھیک مانگنے کیلئے نکلتے اور اس شخص کی شان ہے جو مال  
 کی طرف رجوع نہ کرے اور کسی کے زیر احسان نہ ہو حکایت ہے کہ خرقہ پوشوں کی ایک جماعت بشر  
 بن الحارث کے پاس گئی تو ان سے آپ نے فرمایا کہ اسے قوم خدا سے ڈرو اور اس لباس کو طاعت  
 کرو اس واسطے کہ تم اس سے پہچانے جاتے ہو اور اسکی وجہ سے اکرام کئے جاتے ہو سو سب نے رغبتوں  
 ہو رہے پس ایک لڑکے نے ان میں سے آپ کو جواب دیا کہ شکر ہے اللہ کا جس نے ہم کو ان لوگوں میں سے  
 کیا جو اس لباس سے پہچانے جاتے ہیں اور اسکی وجہ سے اکرام کئے جاتے ہیں اللہ کی قسم البتہ یہ  
 لباس غالب ہو گا یہاں تک کہ دین سب کے لئے ہو جاوے تب بشر حتمی اس سے فرمایا اسے لڑکے

۱۵۔ بعض بابہ گمورہ کو کوڑی کہتے ہیں - ۱۲۔

۱۶۔ یعنی جس سے اپنی حوائج پوری کرتے - ۱۳۔

۱۷۔ توکل و قسم کا ہوتا ہے ایک تو محض اسباب کو ترک کرنا دوسرے کی سبکی ساتھ قناعت کا اختیار کرنا جیسا اسکے لئے تجویز  
 ہوا وہی طریقہ اختیار کیا ابو عبد اللہ فاعیؒ کا توکل دوسری قسم کا تھا اور آپ کے لئے گد اگری تجویز کی گئی - ۱۲۔  
 ۱۸۔ چونکہ مجموعہ احوال کے اعتبار سے آپ نسب پر قادر تھے کہ قال اللہ تعالیٰ وایستطیعون ضربانی الارض الا یہ اسلئے  
 آپ کو سوال کرنا جائز تھا - ۱۲۔

۱۹۔ مطلب یہ کہ قصد شہرت سے بچنے تو مذموم ہے اور جب بلا قصد خدا تعالیٰ تعلیم کرائیں تو کیا حرج ہے - ۱۳۔  
 ۲۰۔ یعنی اس کی عظمت تمام لوگوں میں ظاہر ہو جاوے - ۱۴۔



خوب کہا جو کوئی تمھاری مثل ہو وہ (شوق سے) گدڑی پہنے تو ان میں سے بعض کی یہ حالت تھی کہ  
 عمر بھر نہ کوئی کپڑا پہنے کر کے رکھتے اور نہ سوا سے اس کپڑے کے جو بدن پر ہوتا اور کسی کپڑے کے مالک  
 ہوتے اور روایت ہے کہ امیر المومنین حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک کرتہ پہنا جو تین درم میں خرید  
 پھر انگلیوں کی طرف سے اسکی آستینیں کاٹ ڈالیں اور انہیں سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
 رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اگر آپ اپنے صاحب (جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) سے ملنا چاہتے  
 ہیں تو اپنے قمیص میں پوند لگائیے اور اپنا جوتا گانٹھئے اور اپنی آرزو کو تاح کیجئے اور پیٹ بھر کر نہ کھائے  
 اور جبری سے حکایت ہے کہ وہ کہتے تھے کہ بعد اذکی جامع مسجد میں ایک شخص تھے کہ انھیں عار سے  
 مروتے یا گرمی ہمیشہ ایک کپڑا پہنتے ہوئے دیکھتے ان سے اسکا سبب دریافت کیا گیا تو انھوں نے  
 کہا کہ مجھے پہلے زیادہ کپڑے پہننے کا شوق تھا سو ایک رات میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا کہ جنت  
 میں داخل ہوا پس میں نے دیکھا کہ فقراء کی ایک جماعت میسرے دوستوں میں سے دسترخوان پر  
 بیٹھی ہوئی ہے سو میں نے ان کے پاس بیٹھنا چاہا کہ کیا ایک فرشتوں کی ایک جماعت آئی  
 اور میرا ہاتھ پکڑ کر اٹھا دیا اور مجھے کہا کہ یہ ایک کپڑا رکھتے ہیں اور تم دو کپڑے رکھتے ہو پس تم ان کے  
 ساتھ نہیں بیٹھ سکتے تب میں جاگ بڑا اور عرض کیا کہ ایک کپڑے سے زیادہ پہنوں گا یہاں تک کہ  
 اللہ تعالیٰ سے جانلوں اور کہا گیا ہے کہ حضرت ابو یزید نے وفات پائی اور جو کرتا آپ کے بدن  
 پر تھا اس کے سوا اور کچھ نہ چھوڑا۔ اور وہ بھی مانگا ہوا تھا سو اسے اس کے مالک کو واپس کر دیا اور  
 شیخ حماد جو کہ ہمارے شیخ تھے ان کی ہمیں حکایت پہنچی ہے کہ انھوں نے بڑا زمانہ اس  
 حالت پر بسر کیا کہ صرف اجرت پر لیا ہوا کپڑا پہنتے یہاں تک کہ اپنا ذاتی کوئی کپڑا نہیں پہنا اور  
 حضرت ابو حفص جواد رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ جب تم کسی فقیر کی آرایش اس کے کپڑوں میں دیکھو تو اس  
 میں خیر کی امید نہ رکھو اور حکایت کی گئی ہے کہ ابن کربی نے جو کہ حضرت جنید رحمہ اللہ کے استاد تھے ان  
 حالت میں وفات پائی کہ ان کے بدن پر ان کی گدڑی تھی کہا گیا کہ انکی گدڑی کی ایک تین اور اسکی  
 کلیونکا وزن تیرہ رطل تھا تو صاحبین کی ایک جماعت تو ایسے موٹے چھوٹے لباس میں ہوتی  
 ایک جماعت گدڑی اور لباس فقراء کے بجائے مکلف کپڑے پہنتی ہے اور اس میں ان کی نیت  
 اخفاء حال ہوتا ہے یا اس کا خوف ہوتا ہے کہ (ہم سے) گدڑی کے حقوق واجبہ انہوں کے۔

## اصول الفقہ

### باب النفقات الروحانیہ

نفقات روحانیہ سے مراد دینی تعلیم و تربیت ہے اور اہل عیال کے حقوق متعلقہ نفقات  
 رزق حسی کے بیان کئے گئے تھے ایک قسم انفاق اور رزق کی معنوی بھی ہے یعنی دینی تعلیم  
 و تربیت کے متعلق جو اہل و عیال کے حقوق میں چنانچہ سورہ بقرہ میں و ما از قناہم ینفقون  
 اور کلہا رزقوا منها من ثمرۃ کی تفسیر میں انفاق کی تفسیر البذل من النعم الظاہرۃ والباطنۃ  
 کی ساتھ معہ اسکی مودیر علم لا یقال بلکہ لا ینفق منہ کے اور مرزوق کی تفسیر الطاعات  
 والمعارف التی یستلذھا اصحاب الفطرۃ والعقول السلیمۃ کے ساتھ کرنا (کافی الروح)  
 دلیل ہے اسکی کہ رزق عام ہے معنوی کو بھی اور انفاق عام ہے انفاق رزق معنوی کو بھی تو ایک  
 نوع کے نفقات و ازراق کے بعد دوسری نوع کے نفقات و ازراق کے احکام کا بیان کیا جانا اولی  
 و آخری ہے اسلئے اب دینی تعلیم و تربیت کے متعلق جو اہل و عیال کے حقوق ہیں وہ مذکور ہوتے  
 ہیں جاننا چاہئے کہ جس طرح نفقات حسیہ بی بی اور اولاد اور متعلقین کی جسمی تربیت ضروری ہے  
 جسکا اور پر بیان کیا گیا ہے اسی طرح علوم و طرق اصلاح سے انکی روحی تربیت اس سے زیادہ ضروری ہے  
 ہمیں بھی انواع الواع کی کوتاہیاں اختیار کجائی ہیں چنانچہ سب میں اول اور اعظم کوتاہی تو یہ ہے  
 کہ بہت لوگ اس کو ضروری ہی نہیں سمجھتے یعنی اپنے گھروالوں کو نہ کسی دین کی بات بتاتے ہیں  
 نہ کسی امر منکر پر ان پر روک ٹوک کرتے ہیں بس ان کا حق اتنا ہی سمجھتے ہیں کہ ان کو ضرورت کے  
 لائق خرچ دیدیا اور سبکدوش ہو گئے حالانکہ قرآن مجید میں نص صریح و انفسکم و اہلیکم نادر اور  
 سنت میں حدیث صحیح کلکم راع و کلکم مسئول عن رعیتہ اسکی وجوب کو صاف بتا رہے ہیں  
 اور نیز ایسے متعدد و مرفوع حدیثیں ہیں الخفھم فی اللہ و لا ترفع عنھم عصاک و رجل کانت  
 عندہ امتہ یطأھا ذر بہا فاحسن تأتیھا و علیہا فاحسن تعلیمھا (متفق علیہ عن اہل)



موسیٰ کتاب الایمان) ومن عال ثلث نبات او مثلہن من الاخوات فادھن (رواہ فی شرح السنۃ عن ابن عباس) لان یؤدب الرجل ولدا خیر لہ من ان یتصدق بصاع (ترمذی عن جابر بن سمرۃ) ما نخل والد ولدا من نخل افضل من ادب حسن (ترمذی عن یوب بن موسیٰ عن ابیہ عن جبر) مردہا جیدانکم بالصلوۃ وھم انباء سبع فاذا بلغوا اختار فاضلہم یہ سب مخصوص صاف دلالت کر رہے ہیں تعلیم و تربیت دونوں کی مطلوبیت پر ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعض لوگ لڑکوں کی تعلیم کو تو ضروری سمجھتے ہیں مگر بیویوں کی اور لڑکیوں کی تعلیم کو ضروری نہیں سمجھتے بلکہ تعلیم نسوان کو ضرور سمجھتے ہیں جیسا کہ اسکے مقابلہ میں بعض نسوان کیلئے تعلیم جدید کو یا تعلیم قدیم کو بطرز جدید ہی ضروری سمجھتے ہیں سوا کی کافی بحث تعلیم نسوان کی حقیقت میں اسی رسالہ میں گزر چکی ہے ضرور ملاحظہ فرمائی جاوے اس سے ان کوتاہیوں کا اور ان کے تدارک کا اچھی طرح علم ہو جائیگا ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعض لوگ تعلیم کو تو سب کیلئے ضروری سمجھتے ہیں مگر تربیت کو ضروری نہیں سمجھتے حالانکہ تربیت کی ضرورت تعلیم سے بھی اہم ہے تعلیم درسی سے تو من کل الوجہ اور مطلق تعلیم سے من وجہ تعلیم درسی سے تو اس لئے کہ وہ فرض عین نہیں بہت صحابہ علوم درسیہ خالی تھے مگر ان پر کبھی اسکو لازم نہیں کیا گیا اور تربیت یعنی تہذیب نفس ہر شخص پر فرض عین ہے اور مطلق تعلیم سے اسلئے کہ مقصود تعلیم سے تربیت ہی ہوتی ہے کیونکہ تعلیم علم دنیا ہے اور تربیت عمل کرنا اور علم سے مقصود عمل ہی ہے اور مقصود کا اہم ہونا ظاہر ہے اور اس لئے اعمال جوارح کا عقائد سے اہم ہونے کا اشکال لازم نہیں آتا کیونکہ عقائد تو خود علوم مقصود بالذات ہیں اور لغتگوان علوم میں ہے جو عمل کے لئے مقصود ہیں۔ اور من وجہ اسلئے کہا گیا کہ بعض حیثیتوں سے یہ علوم افضل ہیں اعمال سے کہ علم اصل اور بنیاس ہے اور عمل اسکی فرع اور آپریشن بہر حال تربیت یا تعلیم سے اہم ہی یا اسکی برابر اہم ہی مگر اس سے قطع نظر کرنے کی اور ضروری نہ سمجھنے کی تو کسی حال میں گنجائش نہیں ایک کوتاہی یہ ہے کہ بعض لوگ تربیت کو بھی ضروری سمجھتے ہیں مگر اسکی حقیقت تہذیب عرفی سمجھتے ہیں چنانچہ اسی کا اہتمام ہی کر سکتے ہیں

۹۷

۱۵ ملاحظہ ہوا اصلاح معادہ متعلقہ تعلیم نسوان اس عبارت تک یہ فیصلہ ہے عقائد کے اس اختلاف کا اثر یہ عبارت سرخی اصلاح معادہ اور حقوق معلم و متعلم کے قبل ہے ۱۲ منہ۔

کو وہ شرعیات تقدیر کے خلاف ہی کیوں نہ جاتی کہ میں نے ایک معزز تعلیم یافتہ کا جو کہ طبیب بھی تھے ہمیشہ خبر دیہ واقعہ دیکھا کہ ان کی گود میں ان کا ایک بچہ تھا ایک صاحب ان سے ملتے آئے تو انھوں نے اس بچہ کو حکم دیا کہ ان کو سلام کر دیا تاکہ تو نہایت خوبی کی بات تھی ان کے لئے کہا اسلام علیکم تو حکیم صاحب کیا فرماتے ہیں یوں نہیں کہتے اس طرح کہو آداب عرض وہ ملاقاتی صاحب نے یہ ارادہ ہی تھا بہت بگڑے اور کہا افسوس بچہ تو سنت کی موافق عمل کرے اور آپ اسکو بہت کی تعلیم دیں تو وجہ اسکی یہی ہے کہ تہذیب شرعی ان کی نظر میں کوئی چیز نہیں حالانکہ مسلمان کو جس تہذیب کا امر ہے وہ تہذیب شرعی ہی ہے بلکہ دونوں تغیر ہوئی حقیقت اور ان کے آثار میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ تہذیب عربی جو کہ تہذیب شرعی کے سنائی ہو اس قابل ہی نہیں کہ اسکو تہذیب بھی کہا جاسکے بلکہ حق تو اسکو تہذیب کہا کرتا ہے کہونکہ حقیقت اس کی تکلف ہے اور تکلف جو تکلفیں ہوتی ہیں وہ ظاہر ہیں بلکہ تکلف کہ تکلف ہوتے ہی اسلئے ہیں کہ ہمیں کافروں کو برداشت کرنا ہوتا ہے امر کی مجال میں اس کا مشاہدہ ہو سکتا ہے اور حقیقی تہذیب تہذیب شرعی ہی ہے چنانچہ تبعین سنت جو اس تہذیب کے عامل ہیں وہ جس راحت میں ہیں اس کا مشاہدہ محققین علماء مشائخ کی مجال میں کر لیا جاوے اور آخری بات یہ ہے کہ اگر تہذیب غیر شرعی میں تکلف بھی نہ ہو اور تہذیب شرعی میں راحت بھی نہ ہو تب بھی جب مسلمان کیلئے ایک منہی عنہ ہے اور دوسری مہمورہ تو مسلمان پر مسلمان ہونے کی حیثیت سے ایک کا ترک دوسرے کا فعل لازم ہوگا جیسے اگر نماز کے لئے اٹھنے میں مشقت ہو اور گرمی میں لیٹے رہنے سے راحت ہو مگر اس مشقت کو اس راحت پر ترجیح ہوگی پھر اس کا بھی مشاہدہ کمالی آنکھوں پر عمل کر لیا کہ یہ مشقت اور یہ راحت چند روزہ ہے پھر تو ایسا ذوق صحیح عطا ہوگا کہ وہ تہذیب شرعی کی برابر کسی چیز میں راحت اور منی لفت شرعی کی برابر کسی چیز میں تکلف نہ ہوگی مولانا اسی کو فرماتے ہیں ع چند روزے جب دکن باقی بچند + غرض تربیت صحیحہ تہذیب شرعی کا نام ہے اس کا اہتمام کرنا چاہئے ایک کوتاہی یہ ہے کہ بچنے لوگ ضرورت بھی اسی تہذیب شرعی کی سمجھتے ہیں اور اسی کا قصد بھی کرتے ہیں مگر اسکی حقیقت نہیں سمجھتے اسلئے ہمیں علماء و ارشاد و فروگزاشتیں کرتے ہیں اور اس اخیر کوتاہی میں دیندار بکثرت مبتلا ہیں ان میں بعض اہل علم بھی



بلکہ بعض اہل طریقت بھی ہیں کہ بہت سے شعبے اسکے اُن کے ذہن میں ہی نہیں آتے اور اسوجہ  
خود اُن سے ایسی حرکات صادر ہوتی ہیں جسے عقل اور دین کے خلاف ہوتی ہیں اور ان  
بزرگواروں کو اُن کا احساس تک نہیں ہوتا جب خود پہ جاہلیت ہے تو دوسروں کی تو یہ کیا اصلاح  
کریں گے اور وجہ اسکی صرف یہی ہے کہ اُن کو تہذیب حقیقی کی حقیقت نہیں معلوم ہوئی اور باوجود  
اسکے کہ اُن میں سے بعض نے درسیات بھی پوری کر لی ہیں اور بعض خدمت تدریس پر ہی مشغول  
ہیں اور شب و روز قرآن و حدیث زبان پر جاری ہیں پھر بھی جو یہ بخیری ہے اسکی وجہ یہ نہیں کہ  
کہ قرآن و حدیث میں اُس کی تعلیم نہیں بلکہ وجہ اسکی یہ ہے کہ ان صاحبوں کو اس طرف التفات  
نہیں قرآن مجید میں اَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ کو دیکھتے ہیں مگر لَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ کو نہیں  
دیکھتے لَا تَدْخُلُوا بِيَوْمًا غَيْرَ بِمَوْتِكُمْ حَتَّى تَتَأْتُوا اَهْلَكُمْ عَلٰى اَهْلِهِمْ عَمُومٌ پر نظر نہیں  
کرتے مجھ کو خود ایک ذی علم کے ساتھ اس باب میں مکالمات کا اتفاق ہوا جو شب کے وقت  
میرے مردانہ مکان کے پھاٹک پر پہنچے وقت ایسا تھا کہ سب سو گئے تھے اور ان کا کوئی  
شنا سنا ہی نہ تھا آواز دی ملازم جاگا اور بولا پھاٹک کھولنے کا حکم دیا کہ ہم ٹھہرنے کے اسکو بوجہ  
ہو جانے کے اور اُن کو نہ پہچاننے کے بلکہ اطمینانی ہوئی اسلئے اُس نے ادب کے ساتھ کچھ عذر  
بھی کیا مگر حجب تاکید ہی حکم ملا تو اُس نے سردت کے سبب پھاٹک کھول دیا اور وہ دیوان خانہ  
میں آنکریا ہوا صبح کو مجھ کو واقعہ معلوم ہوا۔ میں نے اُن سے یہی آیت پڑھ کر بلا اذن ٹھہرنے کی  
وجہ پوچھی انھوں نے فرمایا کہ یہ آیت خاص زنانِ خجائے کے متعلق ہے میں نے اس شخص کی  
وسیل پوچھی جواب نہ دیا وہ اسی طرح ن آیتوں پر ان کی نظر نہیں پڑتی فَاِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنِ  
شَيْءٍ مِنْهُ لَفَسْخَطُوْهُ هٰذَا مَرْثٰى اِنْ تَعْتَمِدُوا الْقُرْبَ لِلتَّقْوٰی۔ کہ حق تعالیٰ نے ہر کی  
معافی کی صحت کے لئے طیب نفس کی شرط لگائی ہے اور پھر بھی اقرب الی تقویٰ۔ عالی  
ہمتی کو فرمایا ہے کہ بجائے اُن سے معاف کرانے کے ان کے حق سے زائد اُن کو دید و چنانچہ  
اس نظر نہ پڑنے کا ثمرہ یہ ہے کہ ایسے لوگوں سے جنکی ساتھ بڑی کی سی بھی بے تکلفی نہیں یہ  
لوگ مساجد یا مدارس کیلئے خطابت خاص کی ساتھ چندہ کا سوال کرتے ہیں اور بوجہ بے تکلفی نہ کرنے  
کے وہ بوٹ انگلی و جاہل بنو یہ یا دینیہ سے مغلوب مغلوب کر آزادی کیسا اپنی اسے ظاہر نہیں کر سکتے۔

اور بحسن خفی کہتے ہیں کہ مخج چھٹنے کو اس طرح پر کہ پھر مخج سونہ اور ہوائی اچھا۔ امطبوعہ درمجمیعہ ہی چھٹنے پر  
بعض شتہ الصوت حروف کی مثالیں کہی ہیں میں شتہ الصوت میں ایک کی جگہ دوسرے پر آتے  
سے جمال القرآن کے مطابق بحسن جلی ہوگا اور زینت القاری کے مطابق مخفی اور خلاف قواعد حسن  
بہت سے کو بحسن نہیں لکھا سو محقق امر سے مطلع فرمادیں۔

یہ جواب :- انظر ہر وسلم ہے کہ متعارض اقوال میں سے قول کہ ترجیح ہوگی جسکے مؤید و موافق علماء اکابر  
وسلف معتبرین کے اقوال ہوں اس بنا پر جمال القرآن کا قول محقق و درست معلوم ہوتا ہے کیونکہ  
علامہ علی قاری شارح مقدمۃ الجزریہ اور مرعشی صاحب جہد المتقل یہ دونوں حضرات فن تجوید و قراءۃ کو  
بڑے محقق و ماہر و مستند عالم اور مسلم ہیں ان دونوں کے کلام کا خلد صد بحسن جلی و خفی کے متعلق نہایت  
اقوال مفید فی علم التجوید مطبوعہ مصر کہ فن تجوید میں بہتر تصنیف ہے اور مقبول و متداول میں القرآن  
والمجودین ہے) صلا میں اس طرح منقول ہے وهو رای اللحن (وہی لحن) و کمل و کمل و کمل  
منہما حد یخصیہ و حقیقۃ یمتان باعن صاحبہ واما الجلی و هو خط یطرا علی الفاظ  
و فیجمل بالعرف اعنی عرف القراء و سواء اخل بالمعنی امر لم یجمل واما سہی جلیا لاندہ  
یجمل اخلا لا ظاہر الشک فی معرفتہ علماء القراءۃ و غیر ہم و ہو یكون فی المبنی  
او الحركۃ او السکون والمراد من المبنی حروف الکلمۃ و من الخطاء فیہ تبدیل  
حرف بآخر کتبیل البطاء و لا تبرک اطباء و استعلاء و تاء نبوکما و باء طائما ہمسبا  
و اما اللحن الخفی فہو خط یطرا علی اللفظ فیجمل بالعرف لا یجمل بالمعنی واما سہی خفی لا  
یختص بمعرفتہ علماء القراءۃ و اهل الاداء و ہو یكون فی صفات الحروف کذا اطلاق لکن  
یلغی ان یقید الخطاء بما لا یؤدی الی تبدیل حرف بآخر کثرت الاداء و اذا دی الی  
کثرت الاطباق فی البطاء و ترک استعلاء ہا فہو من اللحن الجلی۔ پس اس عبارت کا مدلول یہ ہے  
ہے جمال القرآن کی مدلول کے دوسری بات یہ کہ بحسن جلی کی تعریف میں فیما بین جہاں غرق و  
زینت القاری کچھ متعارض نہیں کیونکہ زینت القاری میں بحسن جلی کی حیا صد توں میں سے تین بات  
کی گئی ہیں اور ایک چھوٹ گئی سو ایک کے چھوٹے۔ مگر یہ تعارض نہیں ہو سکتا۔ اور بحسن خفی کی تعریف  
خود مصنف زینت القاری مولانا کرامت علی صاحب جہد نوری اپنے دوسرے صنف شرح ہندی کی



میں جمال القرآن کے مطابق بیان کر رہے ہیں مسئلہ پر لکھتے ہیں۔ دوسرا طور یہ کہ معنی نہیں ملتا جیسے باریک کو پر کیا یا باریک کو باریک یا انہما کی مقام میں دو تمام کیا یا افتحا کیا اسکو کج غنی کہتے ہیں اس غلطی سے معنی تو نہیں ملتے مگر قرآن کی رونق میں خلل ڈالتی ہے اور اسکی خوبی و نجیبی کو کھودیتی ہے۔

**سوال (۲)** جمال القرآن میں آل ن رک کو ذلفیہ اور ذ ث کو ثویہ لکھا ہے (صفحہ ۴) اور زینت القاری میں لکھا ہے حروف ذلفیہ یعنی جو زبان کی تیزی سے یعنی لو کہتے نکلتی ہیں ذ ث اور ثویہ یعنی جو سوز میں نکلتے ہیں آل ن انتی (صفحہ ۱۱) یہ بالکل عکس ہے سو کو نسی بات ٹھیک ہے تحریر فرمایا جاوے۔  
**الجواب** جمال القرآن کا قول ٹھیک ہے کیونکہ فن تجوید قرآن کتب متعدد اولہ مذکورہ شرح ملا علی قاری علی المقدّمہ الجزیر المسمی بمنع الفکرۃ و دیگر کتب متعدد زینت القاری کی موافقت نہیں کرتی غالباً ناخین کی غلطی معلوم ہوتی ہے اور جمال القرآن کا قول تمام کتب تجوید کے موافق ہے۔ فظہر الامر للمقدّمۃ للذکورۃ۔

**سوال (۳)** جمال القرآن میں راء کی صفت تکرار کی متعلق لکھا ہے کہ اس کے بچنا چاہئے اگر چاہے پشیدہ بھی ہو الخ (صفحہ ۵) اور زینت القاری میں لکھا ہے کہ کو ایسا اور اگر کہ اس کے صفت تکرار کی نہ جاتی ہے پر بھی ہو اور صفت تکرار کی ہی باقی رہے محاکر جب شدہ ہو (صفحہ ۱۲) یہ تو صریح تعارض ہے امید کہ جواب شافی سے جلد شرف فرمائینگے تاکہ دوسرے سوالات جلد ارسال خدمت کر سکوں۔

**الجواب** جمال القرآن کا قول محقق ہے کہ قال المحقق ملا علی قاری فی منع الفکرۃ علی المقدّمۃ الجزیرۃ المطبوعۃ فی مصر ص ۱۸ ما نصہ فی شرح قول المتن و سکر جعل و اعنی ان الراء یوصف بالتکرار ایضاً کہ صفت بالاعتراف و التکرار اعادة الشیء اقلہ مرۃ علی الصیحہ و معنی قولہم ان الراء مکرر ہوان الراء لہ قبول التکرار و تعداد اللسان بہ عند تلفظہ کقولہم لغير الضاحک انسان ضاحک یعنی انہ قابل للضحک و فی الجعل اشارۃ لذلك و لهذا قال ابن الحاجب لما تحسہ من شبه تردید اللسان فی مخرجہ و اما قوله و لهذا لک مجرای حروفین فی احکام متعدّدۃ فلیس کن للقبل تکریرہ کج فیمجب معرفۃ التحفظ عنہ للتحفظ بہ و هذا المعروف السمر یجتنب عن تضریعہ و لیرتفعہ رفعہ قال الجعفری طریقاً السامۃ ان یلصق اللہ لفظ ظہر لسانہ با علی حنکہ لصفاً محکماً مرۃ واحده و متی ارتعد حدث و کل مرۃ قال علی لا بد فی القراءۃ من اخفاء التکریر قال واجبی القاری ان یجفی تکریرہ و متی اظرفہ جعل من الحرف المشدّد حرفاً و من المخفف حرفین انتی واللہ اعلم۔ تمام شد فصل ششم۔

و خواص میں یہ مفید محتمل نہیں اور عوام میں محتمل ہے لہذا قواعد شرعیہ نے دونوں میں فرق فرمادیا۔  
 ہا یہ کہ فحل خواص سے عوام کو ابتلا ہوگا سو یہ اس وقت محتمل ہے کہ عوام کو اسکی اطلاع ہو تو وہ خواص  
 اسکی اطلاع کیوں کریں بلکہ پوچھنے پر بھی ٹال سکتے ہیں یا انکار کر سکتے ہیں۔ اور ایسا خود مذموم نہیں۔  
**سوال**۔ آج کل نوٹوں کا اس شدت سے رواج ہو گیا ہے کہ بعض مرتبہ مہینوں بھی روپیہ کی صورت  
 بچھنے کو نہیں ملتی۔ تنخواہ وغیرہ میں نوٹ ہی ملتے ہیں اور وہی صرف میں آتے ہیں۔

(۱) بننے فی نوٹ ایک پیسہ لیکر ریگاری دیتے ہیں۔ یہ بڑا جائز ہے یا نہیں بصورت اثبات  
 کیا اس کے لئے بھی کسی شرعی حیلہ کی ضرورت ہے جیسا کہ روپیہ کی صورت میں کیا جاتا ہے کہ اسکی  
 ساتھ ایک پیسہ شامل کر کے دیدیا جائے۔

(۲) اگر کسی کے پاس بقدر نصائب کے نوٹ جمع ہو جائیں تو حلالانِ حول کے بعد زکوٰۃ نوٹوں پر واجب  
 ہوگی یا نہیں۔ شبہ کا منشاء یہ ہے کہ نوٹ حقیقتاً چاندی یا سونا نہیں اگر یہ کہا جائے کہ اجرا نوٹوں میں  
 گوشت مقروض ہے اور قرض میں زکوٰۃ واجب ہے تو اس کے متعلق یہ عرض ہے کہ گوشت نہ صرف ایک  
 لیکن گوشت نے نہ اس کا وعدہ کیا ہے نہ اس کے ذمہ ہے کہ ایک روپیہ کے نوٹ کے عوض میں روپیہ  
 دے بلکہ اگر وہ چوتھ پیسہ یا ۱۱۴ کنی یا ہدونی جو چاندی کی نہیں ہوتیں دیدی تو لینے والا انکار نہیں  
 کر سکتا۔ اسی طرح بڑی رقم کے نوٹوں کے معاوضہ میں گوشت چھوٹی رقم کے نوٹ دے سکتی ہے۔  
 چھوٹی رقم کے نوٹوں میں وہی پیسہ یا کنی یا ہدونی والی صورت پیش آسکتی ہے تو ایسی صورت  
 میں اسکی اسی مثال ہوگی جیسے کوئی شخص مثلاً کسی شخص کا ایک لاکھ پیسوں کا مقروض ہو  
 یا پچاس ہزار کانسی کی انٹی یا ہدونی کا مقروض ہو تو کیا ایسی صورت میں قرضخواہ کے ذمہ زکوٰۃ  
 واجب ہوگی۔

(۳) قیاساً علی ذلک یہ جو اسی ہزار تک کا مہربہ ہوتا ہے اُن میں وقت ادائیگی ہر زوجہ کے  
 ذمہ زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں اگر نہیں تو کیا فرق ہوا امید ہے کہ جواب سے عزت بخشی جاوے  
 سبیل کی ضرورت نہیں صرف جناب کی تحقیق مطلوب ہے۔

**الجواب**۔ اول ایک مقدمہ سمجھ لینا چاہئے وہ یہ کہ حقیقت نوٹ کی کیا ہے سو حقیقت نوٹ  
 کی یہ ہے کہ جس وقت اول میں روپیہ دیکر گوشت سے نوٹ لیا تھا گوشت اس روپیہ کی



مفروض ہوگی اور نوٹ اس فرضہ کی سند ہے پس اہل حق مالک کا وہ وہ یہ ہے اور آئندہ کسی کو نوٹ دینا اپنے اسی فرضہ کا بذمہ گورنمنٹ حوالہ کر دینا ہے اس سے سب سوالوں کا جواب ہو گیا چنانچہ تصریح یہی لکھا جاتا ہے۔

(۱) یہ ہتہ دینا اور اسی طرح سے لینا جائز نہیں۔ کیونکہ حوالہ میں کمی بیشی جائز نہیں۔ اور اس حیلہ کا محل حوالہ نہیں بلکہ بیع یا ہبہ قاضیاً ہے جو یہاں نہیں۔

(۲) زکوٰۃ واجب ہوگی کیونکہ اس کا اہل حق مال ہے اور یہ مثال اس لئے غلط ہے کہ ہمیں اہل حق مال زکوٰۃ نہیں عروض ہے اور دوسری جنس سے ادا ہو جانے سے جو اشتباہ ہو گیا ہے سو وہ قرعہ کا غیر جنس سے تراصی نہیں اور دینا صحیح ہے۔

(۳) اور اسی تقریر بالا سے ٹکوں کے ہر میں اور نوٹ کے بدل میں فرق ظاہر ہو گیا کہ ہر

اہل سے ہی واجب ٹکے ہیں اور یہاں

ایسا نہیں جیسا مذکور

۱۰

تمام شد

حیاتیہ حوالہ الفتاویٰ

مقولہ عورت یعنی دختر مذکور رب یعنی مولانا یا رب زنی مولانا جو وقت یہ الفاظ تعلیم کرتے  
تب بیرون دروازہ سے علاوہ خالد اور ولید و انیک عربی خواں کو ہی بلایا اس کا بیان ہے کہ یہ الفاظ  
تھے زوجہ جی اللہ یا مولانا اس دختر سے یہ الفاظ صحیح نہ ادا ہوئے۔ تو زید نے پھر بتلائے تب اس دختر  
نے زوجہ جی شریا مولانا کہا اور زید نے قبلت کہا ایسی حالت میں کہ دختر مذکور اور موجودین میں  
سوائے عربی خواں کے یہ جانتے ہیں کہ یہ درویش دعا تعلیم کر رہے ہیں ان کو ہرگز یہ خیال نہیں ہے  
کہ ایجاب قبول ہو رہا ہے اور ہم لوگ گواہ ہیں بلکہ وہ یہ جانتے ہیں کہ دعا تعلیم ہو رہی ہے اور وہ  
دختر بھی یہی جانکر یہ کلمات کہہ رہی ہے کہ میں دعا سیکھ رہی ہوں اس صورت میں کہ نہ عورت جانتی  
ہے کہ میں اپنا نکاح کرتی ہوں اور نہ گواہ جانتے ہیں کہ اس عورت کا نکاح ہو رہا ہے سوائے عربی خواں  
کے ایسی حالت میں زوجہ جی اللہ یا مولانا کہنے سے ایجاب ہو جائیگا یا نہیں اور نکاح زید کا دختر مذکور  
سے صحیح ہوگا یا نہیں بدینہ تو جروا۔

اور مکر یہ ہے کہ نہ اس وقت مہر کا ذکر ہوا نہ اس کے بعد۔

۲۹

الجواب۔ در مختار میں جہاں جہاں عدم اشتراط العلم معنی الا ایجاب القبول کا ذکر کیا ہے  
روا مختار میں در سے یہ قید بھی لگائی ہے اذا علم ان هذا اللفظ یعتقد به اکثر اهل العلم  
حقیقۃ معنہ ج ۲ صفحہ ۲۲ اسی طرح در مختار میں جہاں الفاظ صحفہ سے انما و عدم انعقاد کی بحث کی ہے  
اور الروا مختار میں نہیں تفصیل کی ہے وہاں یہ عبارت ہے بل قصا حل لا ستماء للفظ الوارد  
شرعاً اور یہ بھی ہے قاصداً معنی النکاح الموقولہ ولا شک ان لفظ جوزت اور ذرت لا ینفہم منہ  
العاقدا والشہو الا انہ عبارة عن التزوج ولا یقصد منہ العاقدان والشہود الا انہ عبارة  
عن التزوج ولا یقصد منہ الا ذلک المعنی بحسب العرف ج ۲ صفحہ ۲۴ تا ۲۴ اور در مختار میں شاہین  
نکاح کیلئے بحر سے بشرط نکاحی ہے فاصحین انہ نکاح علی المذہب اور روا مختار میں بعد نقل قوال کہ  
ہے وفق الہمتی بحال القول بلا اشتراط علم فمما نہ عقد نکاح والقول بعد ملہ علی عدم اشتراط  
فہم معاً الا انہ بعد فہم ان الاملا وعقد النکاح ج ۲ صفحہ ۲۴ ان سبب آیات سے متفقاً و شریعتاً  
و متفق ہو گیا کہ مثلاً کھیر شاہین کیلئے گونا گویا معانی منوع لہا کا جانا شرط نہیں لیکن یہ سمجھنا یقیناً شرط  
کہ ان کے نکاح ہو جاتا ہے اس لئے صورت مذکور میں بالیقین نکاح مستند نہیں سوائے لفظ زوجہ جی تو اگر



معنی سمجھ کر بھی کہا جاتا تب بھی اس سے یہ نکاح نہیں ہو سکتا کیونکہ اسکے یہ معنی نہیں کہ تو مجھے نکاح کرے  
اس کیلئے تو تزوجنی یا زوجنی من لفسک موضوع ہے بلکہ معنی یہ ہیں کہ میرا کسی دوسرے سے نکاح کرے تو یہ  
تکلیف بالکلی من لفسک نہیں بلکہ تکلیف بالکلی من غیرہ ہے اور یہاں تو ایک دوسرا مانع یعنی عدم فہم کو نہ رکھا جاوے  
سے کما ذکر تیسری صیغہ نکاح انشاء ہونا ضرور ہے اور یہاں ذکر نیکی و نفل ہے نہ کہ انشاء ایک مانع یہ بھی ہے اور  
امر بھی واجب التنبیہ ہے کہ جس شخص نے مقتدا وضع بنا کر یہ حرکت تبلیغیہ الیسیہ کی ہے مسلمانوں پر واجب ہے  
کہ اس شخص کے ساتھ وہ معاملہ نہ رکھیں جو مقتداؤں سے رکھا جاتا ہے۔

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ مسماۃ ہندو بیوہ ہو گئی ہے اور اسکے کئی بچے بھی ہیں ہم کی  
فاریقی ہے اور ان کے شوہر عالم دین دار تھے اب بچا چاہتی ہیں کہ کسی عالم دین دار سے عقد کر لیں ان کی  
برادری اور میل کا کوئی شخص نہیں ملتا ہے انکی مرضی کے موافق ایک صاحب ہیں جو کہ مدرسہ جامع العلوم کا پڑ  
اور مدرسہ سلامیہ دیوبند کے تعلیم یافتہ ہیں ان کے جانب انکا میلان طبع بھی ہے مگر اتنا نقص واقع ہے  
کہ وہ سننا قوم کے نور یافتہ ہیں اب یافتہ طلبہ امر ہے کہ مسماۃ ہندو کو ایسے شخص سے عقد کرنا جائز ہے  
یا نہیں اگر جائز ہے تو اور لوگوں کا برا بھلا کہنا کیسا ہے اور مسماۃ ہندو بغیر ضمانندی الدین عقد کر سکتی ہے یا نہیں  
الجواب فی الدر المختار ولہ ای لولی اذا كان عصبته ولو غیر محرم کا بن عم فی الاصل خاص  
وخرج فی الاحكام والاموال القاضی الاعتراض فی غیر الکفو الخ قوله وفتی فی غیر الکفو بعد اجازہ  
امہل و قول البحر رضیہ شمل اذا لم يعلم اصلا فلا یلزم التصريح بعدم الرضی بل انکوت منه  
لا یكون برضی کما ذکرنا فلا یلزم جسدنا بصحة العقد من رضاه صریحا وعلیه فلا وسکت قبلہ  
ثم رضی بعد لا یفید فلیتأمل وفیہ تحت قوله وهو المختار للفتویٰ وقال شمس الامتدہ و هذا اقرب  
الاحتیاط کذا فی توضیح العلامہ قاضی الامام کل ولا یحسن للرافعة والخصومة ولا قاضی العدل  
ولو احسن الولی وعدل القاضی فقد یرک انفة للتردد علی ابواب الاحکام واستثقالا لنقل الخصومات  
فیتمرد الظہر فکان منعه فعالہ فتح ج ۲ صفحہ ۴۸۶ اس تحقیق سے ثابت ہوا کہ والد کی صریح اجازت  
بیکر عقد کرنے سے صحیح ہوگا اور نہ ہوگا۔

سوال زیادہ ایک ریلوے ملازم ہے حسب قواعد ریلوے کمپنی اسکے مشاہرہ آٹھ روپیہ سیکرہ کا مخرج کرتی ہے  
ایک سال کے اندر سیکرہ روپیہ مخرج ہوا۔ اس قدر روپیہ کمپنی اپنی طرف سے ملا کر اصل روپیہ کو دونا کر کے ایک

کاغذ ملازم کے پاس بھیج دیتی ہے اگر اور کچھ نفع زائد ہوا تو کچھ زیادہ بھی دیتی ہے اگر نقصان ہوا تو اس میں کاٹ بھی دیتی ہو مگر اس جمع شدہ روپیہ پر ملازم کا کوئی حق نہیں ہے اور وہ تصرف میں لاسکتا ہو قسماً کہ وہ لوگری سے برخاست کیا جائے کیا فرماتے ہیں علماء دین اس جمع شدہ روپیہ پر زکوٰۃ واجب کیا نہیں اگر ہے تو اصل روپیہ جس قدر کٹا ہے اُس پر یا کل روپیہ پر۔

**الجواب** فی الطحاوی ولو أجز عبدہ أو دارۃ بنصہ بان لم یكونا للتجارة لا تجب بالمر یحل الحول بعد القبض فی قوله وان كان للتجارة كان حکمہ كالقوی لان لبرۃ مال التجارة کلمن مال التجارة فی صحیح الرذایۃ آھ ص ۶۵ اس روایت سے معلوم ہوا کہ اس جمع شدہ روپیہ میں زکوٰۃ واجب نہیں البتہ وصول کے بعد سے اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی اس تفصیل سے کہ اگر اسکے پاس پہلے سے کوئی انصاب نہیں تو بعد حوالان عمل کو اور اگر کوئی انصاب ہو تو اس انصاب کی زکوٰۃ کے ساتھ

**سوال** غزہ ذیقعدہ خبتری کی رو سے تسلیم کیا گیا اور رویت نہیں ہوئی اس حساب سے شوال کے ۲۹ یوم ہوتے تھے اب ذی الحجہ کی رویت بھی نہیں ہوئی۔ اور ۳ یوم پورے کر کے پہلی تاریخ پنجشنبہ کی قرار دی گئی اب یہ واقع ہے کہ ذیقعدہ کی رویت ہوئی نہیں خبتری کے اعتبار پر شوال ۲۹ کا قرار دیا گیا تھا اب اگر اسکو ہی ۳ یوم کا قرار دیتے ہیں تو پہلی جمعہ کی ہونی چاہئے کیونکہ رویت ذیقعدہ تو ہوئی نہیں تھی اب ارشاد فرمایا جاوے کہ ذی الحجہ کی پہلی قرار دینے کیلئے شوال کے ۳ یوم پورے ملتے پریں گے یا مطابق خبتری کے ۲۹ یوم جیسے قرار دئے تھے سمجھے جائیں گے نیز اگر چند ماہ تک بوجہ ابر و غبار مثلاً ۶ ماہ تک رویت نہیں ہوئی۔ تو کیا ایسے سب مہینوں کو ۳ یوم کا قرار دینا چاہئے۔ اگر ایسا عمل ہوگا تو خدشہ ہوتا ہے کہ قسمی سال کے ۲۵۵ دن ہوتے انہیں ضرور یاد دینی ہوگی اور اگر سب کو ۳ یوم کا قرار دیا جائے تو یہ شبہ ہے کہ جب رویت نہیں ہوئی تو ۳ یوم کا کیوں نہ مانا جائے۔

**الجواب** بشرطیت میں یا رویت حجت ہے یا شہادت رویت یا تکمیل ثلاثین اگر اولین ہوں تو قتالت متعین ہے اور جو خدشہ لکھا ہے یہ اس وقت صحیح ہوتا جب شریعت اس قاعدہ کو تسلیم کرتی کہ قمری سال ۲۵۵ سے نہیں بڑھتا اس لازم کے بطلان کی کیا دلیل ہے۔

**سوال** حضور بیاں ایک مہول ہے جس پر مجھ کو سوچ دہونے کا شبہ ہوتا ہے بلکہ بیاں ایک



مولوی صاحب سے دریافت بھی کیا لیکن انھوں نے فرمایا کہ سود تو نہیں ہے لیکن بیع کے خلاف ہے  
 اُن کے فرمانے سے میری طبیعت کو اطمینان نہیں ہوا۔ وہ اصول یہ ہے کہ مثلاً سو روپیہ کا مال فرو  
 کیا پندرہ یوم کی میعاد پر یعنی سو روپیہ کا مال پندرہ یوم کیلئے قرض دیا۔ اب اگر لینے والا پندرہ  
 یوم میں دیکھا تو اسکو دو روپیہ دیں گے کٹوتی کے اگر اس نے پندرہ یوم میں نہ دے ایک ماہ میں دے تو  
 اسکو بجائے دو روپیہ کے ایک روپیہ دینگے اگر اس نے ایک ماہ میں بھی نہ دے تو اسکو نہیں دیتے۔ اگر  
 دو روپیہ سیکڑہ کٹوتی ہے پندرہ یوم تک۔

الجواب۔ عرف کے سبب یہ شرط ہے اور فاسد ہے اور شرط فاسد سے بیع فاسد ہو جاتی ہے اور  
 بیع فاسد تصریح فقہاء ربوا یعنی معاملہ سود میں داخل ہے۔

سوال۔ کتاب یوسف زلیخا مصنفہ مولوی عبدالرحمن جامی پڑھنا یا پڑھانا جائز ہے یا نہیں کیونکہ  
 مولانا عبدالرحمن جامی نے بی بی صاحبہ کے وصف میں حد سے زیادہ تعریف کی ہے چنانچہ پستان کی  
 تعریف میں کہا ہے ۵ دو پستان ہر یکے چوں قبہ نور + جبائے ساختہ از عین کافور + دو ناریتازہ  
 ترستہ ز یک شاخ + کفتا میدستان ناسودہ گستاخ + اور دیگر جاییں کہا ہے ۵ شکم چوں تختہ  
 قائم کشیدہ + بزمی وایہ نافت اور پردہ + شرفش کوہ امیم سادہ + چوکوہ کریم زیر ادشتادہ +  
 علی ہذا القیاس جناب من التماس یہ ہے کہ اگر کسی بڑے زمیندار یا کسی حاکم کی بی بی کی تعریف  
 ایسی کی جائے تو کتنا وہ شہناک ہو جائیگا غور کرنا چاہئے کہ یوسف علیہ السلام کی اتنی قدر ہے  
 غصہ ہوگا بینوا توجروا۔

الجواب۔ ایسی حج و خلاف احترام ہے مگر ایسی حالت کے اعتبار سے ہے کہ اسوقت وہ صاحب  
 الاحترام نہ تھیں یعنی حضرت یوسف علیہ السلام کے نکاح میں آنے کے بلکہ اسلام لانے کے بھی  
 قبل جس حالت کے اعتبار سے خود حق تعالیٰ نے اُن کا قصہ ہادم احترام ذکر فرمایا ہے راودقہ  
 التي هوفي بيتها ألم قالت واجزاء ألم المستلزم للکذب والکید ونحوها سو منع اس کتاب  
 یہ عارض تو ہو نہیں سکتا البتہ اگر ایسے مضامین سے قوی شہویہ کو ہیجان کا احتمال ہو تو صرف  
 یہ مضمون نہ پڑھاویں۔ فقط

تمام شدت سابعہ امداد الفتاویٰ

# مختصر فهرست کتب موجوده مطبع امداد المطابع

نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت	نام کتاب	قیمت
بیست و نهمین دفتر ششم اول	۱۰	توقیر الخیر است کامل	۱	مفتاح البخر	۱
صلاح النساء	۱	تسهیل الاطفال کامل	۱	ذکر الرسول	۲
صلاح النصار	۲	تسهیل المصا در شرح	۱	رفع الموانع	۳
وق وطن	۳	آدم نامه	۳	شکر النعمه	۴
یر الاخوان	۴	قصد الصیغه	۱	تجارت آخرت	۱
ات الصحابه	۲	تمتة ثالثه امداد الفتاوی	۱۲	تذکیر الاخرت	۱
یر صادق	۱	جواب ترکی بترکی	۲	قواعد الصیحه	۱
یر نامه هر دو حصه	۱	اعمال قرآنی هر سه حصه	۴	تسهیل المواعظ حصه اول	۳
ظلال العین	۱	آدم نامه مترجم معه اشعار	۱	حصه دوم	۳
سیر سفر	۱	بریه النعمه میشرح عبد الواسع	۱۲	اصلاح الرسوم	۲
یر ارضوان	۱	بختین جبین	۱	فروع الایمان	۱
نانی معاملات	۱	فتاوی اشرفیه حصه اول	۲	جزائر الاعمال	۱
نات خبرت حصه دوم	۲	حصه دوم	۲	اصلاح الخیال	۲
بات خبرت حصه دوم	۱	الاسلام کامل	۱۰	اکسیر فی اثبات التقدر	۸
کتب فاطمیه	۲	کلیات امدادیه	۱۲	جمال القرآن	۱
فتاوی الصناد	۵	تعلیم الدین کامل	۴	لبث ثنوی	۳
نامه بنام سلطان مقوقس	۱	هفت اختصار	۱۲	الترتیب اللطیف	۲
مر بنام عامل بحرس	۱	روح الارواح	۲	قصد السبیل	۲
نعل عسل	۱	الظهور	۲	انتقابات الفیقه	۴
نعل عسل	۱	السرور	۲	اصلاح ترجمه و طوبی	۱
نزاع	۱	النور	۲	اصلاح ترجمه مرزا جبر	۱
رسمی شرح قواعد فارسی	۲	انبائی	۱	حفظ الایمان	۲
سند	۳	اول الاعمال	۲	بسط لبنان	۲
نامه مترجم	۱	آخر الاعمال	۳	تنبیحات و صیحت	۳
		راحت القلوب	۲		



# اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعات

- ( ۱ ) رسالہ ہذا کا مقصد دامنہ محمدیہ کے عقائد اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- ( ۲ ) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- ( ۳ ) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- ( ۴ ) یہ رسالہ ہر قسمی مہینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔
- ( ۵ ) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اربانی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی وجہ سے اس سے بھی بڑھ جائیگا قیمت سالانہ یہ ہے۔ اس سال بوجہ گرانی کاغذ سے کمی گئی ہے۔
- ( ۶ ) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ دیلو کا اضافہ کر کے پچاس کا دیلو ہوگا۔ اس سال سے کا دیلو ہوگا۔
- ( ۷ ) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں یا دی پی کی اجازت نہ دینگے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- ( ۸ ) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچے یعنی جب تک سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- ( ۹ ) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاوے کی خواہ بند یعنی آڈر بھیجیں یا دی پی کی اجازت میں ملے گی۔
- ( ۱۰ ) صاحب وسط سال میں بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس گزری بار دے گی۔
- ( ۱۱ ) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں (جماعت انتخاب التالیفات) مقیم خانقاہ تھانہ بھو مدیر کو معاونت فرما کر مشکور فرمائی رہے گی۔
- ( ۱۲ ) الامداد کے تعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- ( ۱۳ ) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ میں براہ مہربانی پتہ کے منبہ خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

رفیق احمد مالک امداد المطابع و مدیر رسالہ الامداد تھانہ بھون ضلع مظفر

دیکھیں اس عقیدہ  
۱۹۰۱ء کی ۱۱ مئی تاریخ پر  
ممبر سبکداری ہوا  
ان کے صفحہ ۱۸۰ پر  
بروز کی ہے ۱۹۰۱ء



رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا  
وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ

این کتاب که دال است بر طریقت زیادت در علوم دایم و الود الودیت که دال است بر بندگی  
قدوسه در فصل در این کتاب و صحیفه شهریه ملقبه به

# الأملاك

مشتمل بر شصت علمیه متنوعه خمس سلسله و ائمه  
یعنی امداد الفناوی فی الفقه و العقاید و حیوات الفناوی فی مایعلق بالسوانح الحیدریه و تریه اسالک  
فی الاحوال الخاصه من الساک و الرقیق فی سوار الطرق فی الاحوال العامه منه و ملفوظات خبرت مکتوب  
خبرت فی ایضاً الفقه النقلیه و العقلیه معارف العارف فی سلسله و صلیح النقباء فی معرفه کائنات و افلاک  
حضرت لانا اشرف علی صنادید علم است باجل آن از افاضات حضرت شیخ العرب و العجم مولانا کمال الدین  
نور امداد الله است که تصحیفه مشتمل بر یک کتاب نامیش نیز ثامناتها الاثنی عشر تحقیق و ائمه کرام و فضلاء

ع (۱۱) باب ۱۰ جمادی الاول ۱۳۳۸ هجری جلد (۵)

بازار اداره الاحقریق احمد  
المطبع امداد المطابع تحت شایه بیهون جبهه بیهون گرفت



ایں صحیفہ کا مدشر امداد نامہ یافت امداد المطلب انتظام

فہرست مضامین رسالہ امداد بابت ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۸

بہ برکت عازیکم اللہ یہ حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ ظلہم العالی

خالقاہ امدادیہ تھانہ بھون سے

شائع ہوا ہے

نمبر شمار	مضامین	فن	صاحب نامون
۱	الرفیق فی سوار الطریق - -	سلوک اخلاق	حضرت مولانا اشرف علی صاحبہ
۲	تربیت السالک - -	سلوک یا طلب روحانی	ظلہم العالی
۳	اصلاح انقلاب - -	فقت	"
۴	مکتوبات خیریت - -	مضامین مختلفہ	"
۵	امداد الفسادی - -	فقت	"
۶	التحقیقات المفیدہ - -	فقت	مولوی جمیب احمد صاحب لکھنؤ

ہمارے ناظرین

اگر ہر چہ کو شروع کرتے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہو گا (مدیر رسالہ)

دعواتِ عہدیت حضرت شیخ محمد شفیع رحمہ اللہ و بیچن مطبوعہ امداد المطلب بک ٹرسٹ لاہور

توجہ ہو کہ یہ لوگ گونگوں میں اور اپنی اور دوسروں کی تفسیح اوقات کرتے ہیں مگر پھر بھی انکی پس  
 اس قدر نقصان نہیں ہوتا اور اتنی گمراہی نہیں پھیلتی جتنے وہ لوگ پھیلاتے ہیں کہ آب و تاب  
 کی تقریریں مشق کئے ہوئے ہیں بڑے بڑے الفاظ یاد ہیں صوفیہ کی اصطلاحات ازبر ہیں۔  
 حافظہ کا دیوان پیش نظر ہے۔ زبان ہے کہ آب و تاب کی طرح بہتی چلی جاتی ہے لیکن واقفیت  
 اور حقیقت دیکھو تو محض ہیچ یہی لوگ ہیں کہ ان سے امت کے اکثر افراد تباہ ہوئے اور دور  
 میں کسی نے خوب کہا ہے ۵

حرف درویشاں بدزد و مردووں      تا پیش جابلاں خواہد فسوں

اور یہی لوگ ہیں جنکو حدیث میں اذخالی کے لفظ سے فرمایا گیا ہے۔

## استدائے سلوک میں وعظا کہنا ممنوع ہے

غرض اس حدیث سے یہ بات صاف معلوم ہو گئی کہ وعظا طاعت ہے لیکن اگر اس میں نیت  
 خراب ہو تو وہی کتاہ ہو جاتا ہے صوفیہ نے اسی راز کو سمجھ کر تباہ سلوک میں وعظا گوئی سے بالکل  
 منع فرمایا ہے کہ قبل اصلاح نفس ہمیں اغراض فاسدہ غالب ہوتے ہیں

## محقق شیخ کی سی شان ہوتی ہے

پس معلوم ہوا کہ ہر شخص المیہ ارشاد کی نہیں رکھتا موشع ہونا ہر شخص کا کام نہیں ہے دیکھو  
 محقق شیخ کی وہ شان ہوا کرتی ہے جو اوپر کی حکایت میں مذکور ہوئی کہ کس دقیق مرض کو مرید کے  
 سیمے لیا جسکی نیت ذکر و شغل سے بڑا بنتا اور خلق کو مطلع لطف بنانا تھا۔

## محققین کے نزدیک متعارف وجہ اور تصور شیخ کے

## نا پسندیدہ ہونے کی وجہ اور غیر اللہ محبت کی حد

یہ توجہ اگرچہ (بالغیر) طاعت ہو لیکن وہ کاملین کیلئے طاعت نہیں کیونکہ ان میں مخلوق کی کثرت



کامل توجہ لازمی اور انکی حق میں غیر اللہ کی طرف التفات کرنا سخت گناہ ہے ۵

بہرچہ از دوست دانا فی چہ کفر آخرت چہ ایمان

بہرچہ از یار دور رفتی چہ برشتاں لقتل چہ زیبا

خلاصہ یہ ہے کہ نفس توجہ اگرچہ دیر یا ہو لیکن جبکہ اس نے خدا سے ہٹا دیا تو یقیناً رشتہ الہی

تصور شیخ کا شغل بھی محققین نے اکثروں کو بتلانا بالکل ترک کر دیا ہے سبب یہی ہے کہ تصور شیخ

بن بدی پوری توجہ شیخ کی طرف نہ دے اسی کی طرف بالکل التفات نہیں ہوتا اور یہ عیب کاملین کے یہاں

جرم ہے خوب کہا ہے ۵

ایک چشم زدن غافل ز اں شاہ نباشی

شاید کہ نگاہ کسند آگاہ نباشی

ممکن ہے کہ یہ وقت یہ شخص پیچھے تصور میں مصروف ہے وہی وقت ادھر کی طرف کی توجہ

نافع ہونے کا ہو اسی لئے کاملین کی طبیعت اچھلتی ہے اور ان کو سخت وحشت ہوتی ہے

اسکی بالکل ایسی مثال ہے جیسے ادھر ٹری کہ اسکو حلال تو ضرور کہیں گے اگر غلیظ سے صاف ہو

لیکن ایک لطیف المزاج آدمی سے پوچھو کہ اس کے خیال سے بھی وحشت ہوتی ہے اور صابو

اصل تو یہ ہے کہ جیسا ایک دل میں دو خیال نہیں آسکتے ایک نیام میں دو تلواریں نہیں لکھتیں

پھر کیوں کر کہا جاوے کہ جو توجہ کہ انہیں خدا کا خیال ضعیف اور مخلوق کا خیال غالب ہو پھر

قصداً پیدا کیا جاسے تو وہ مطلوب ہوگی۔

حکایت حضرت ابراہیم ادہم کا واقعہ مشہور ہے کہ جب بیٹے سے جو شیخ محمود کے نام سے

مشہور ہیں ملے اور مسرت کا جوش غالب ہوا تو ندا آئی کہ ۵

حب حق ہو دل میں یا حبیر

جمع ان دونوں کو تہرگز نہ کر

آخر وہ حجاب ہی مرفوع ہو گیا اور ان کا انتقال ہو گیا لیکن اس سے یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ بیٹے

سے بالکل ہی محبت نہ کرے جبکہ ان کا حق شرعی ہے وہ جب حق پر غالب نہ ہو عین سنت سے

پس شیخ سے بھی ایسی محبت نہ ہونی چاہئے جو کہ خدا کو بالکل بھلا دی جیسا آج کل جاہل فرقہ

میں متعارف ہے اسی طرح بیوی بچوں سے وہ محبت نہ کرے کہ خدا کی طرف توجہ نہ رہے بلا تھکام و

ولا اولاد کم عن ذکر اللہ الطاف خداوندی کے قربان ہو جیسے حکم نہیں فرمایا کہ اولاد سے

بالکل محبت نہ کرو کیونکہ جانتے ہیں کہ محبت اولاد طبعی ہے امتثال ہو نہ سکیگا۔ اس لئے یوں فرماتا

ہیں کہ اس قدر ان کے درپے نہو کہ خدا کو بھول ہی جاؤ۔

## ترک توجہ متعارف پر ایک شبہ اور اس کا جواب

ممکن ہے کہ کسی کو یہ شبہ پیدا ہو کہ توجہ تو اس قدر مذہب و مٹھیری اور جو غرض توجہ کی ہے وہ ضروری ہے اگر توجہ ترک کریں تو امر ضروری کا ترک لازم آتا ہے اور توجہ اختیار کریں تو امر مذہب کا اختیار لازم آتا ہے سو اس کا جواب یہ ہے کہ توجہ سے جو غرض ہے اس کا حصول توجہ ہی میں منحصر نہیں کیونکہ اگر اس کا حصول ہی میں منحصر ہوتا تو ابنیاء علیہم السلام اسی طریق کو اختیار فرماتے جب انھوں نے ایسا نہیں کیا تو معلوم ہوا کہ اسی طریق میں اس کا انحصار نہیں ہے بلکہ دوسرا طریق بھی موجود ہے یعنی تعلیم و ارشاد و شفقت و دعا اور یہ طریق ایسا ہے کہ جبین کوئی خطر ہے نہ کچھ اندیشہ۔

## قرآن شریف جمال حق کیلئے آئینہ ہر اور اس کی عبارات

قرآن کی تعریف میں ایک بزرگ فرماتے ہیں ۵

چھت قرآن اسے کلام حق شناس	رو نما سے رب ناس آمد بہ ناس
حرف خوش راست در بر معینے	معینے در مستند معینے

اور رو نما اس واسطے کہا کہ خدا تعالیٰ کو دنیا میں بلا واسطہ تو دیکھ نہیں سکتے ہیں کلام اللہ کو چنا گیا دیدار خداوندی سے محظوظ ہونا ہے اس موقع پر ایک حکایت یاد آئی اس سے اس کی پوری حقیقت ظاہر ہوگی ایک مرتبہ ایران کے بادشاہ کے خیال میں اتفاقاً ایک مصرعہ آگیا ع ذرا بلق کسے کم دیدہ موجود مصرعہ کمر پڑی خوشی ہوئی لیکن دوسرا مصرعہ طیار نہ کر سکے شعراء کو جمع کیا اور مصرعہ نکالتے کی فرمائش کی کسی سے مصرعہ نہ لگ سکا کیونکہ ایک مہمل مضمون ہے آخر سب کو زندان کی جھمکی دی۔ ان لوگوں نے پریشان ہو کر ہندوستان میں عالمگیر کے پاس خدا لکھا کہ تمھاری یہاں بڑے بڑے شاعر ہیں کسی سے مصرعہ لکھا کر ہماری جان بچاؤ چنانچہ شعراء کو وہ مصرعہ دیا گیا لیکن مضمون ایسا نہ لگا تھا کہ کسی کی کچھ سمجھ ہی میں نہ آیا شدہ شدہ زیب النساء بخلص معنی کو ہی اس کی خبر ہو چکی اس نے بھی غور کیا لیکن مصرعہ لگسکا اتفاقاً اگر روز مسند پر بیٹھی تاکھوں میں سرور



ڈال رہی تھی۔ آئینہ سامنے تھا کہ سرمہ کی تیزی سے آنکھ سے ایکہ آنسو گرا اسکی ہیئت کو دیکھ کر فوراً  
دوسرا مصرع اُس کے ذہن میں آگیا مگر اشکِ تباہ سرمہ آلود چنانچہ عالمگیر کو خبر ہوئی اور شعر پورا  
کر کے ایران بھیجا گیا جب بادشاہ نے مصرعہ سنا اُس کے اور تمام شعرا کے دل میں اس شاعر  
کی بڑی قدر ہوئی اور شاہ ایران نے عالمگیر کو نکاح کا اس شاعر کو ہمارے پاس بھیج دیا عالمگیر کو جب  
اس پیغام کی خبر ہو چکی تو بہت رنج و غم ہوا کہ اگر شاعر کو ظاہر کرتا ہوں تب بھی مشکل ہو اور انکار کرتا  
ہوں تو بھی مشکل ہے آخر اُس نے زیب النساء سے کہا کہ تمھاری شاعری کا یہ نتیجہ ہوا زیب النساء نے  
کہا کہ تم اسکے جواب میں میری طرف سے یہ لکھ دو کہ ۵

در سخن منتی نہ یں بزرگ گل	ہر کہ دیدن میل دارد در سخن بنید مرا
---------------------------	-------------------------------------

چنانچہ یہ لکھ کر بھیج دیا یا معلوم ہوا کہ مستورات سے ہے پس اسی طرح ہمارا مطلوب حقیقی جس کے  
دیدار کے ہم متمنی ہیں بوجہ اس کے کہ ہم اسکے دیدار کی تاب نہیں لاسکتے اور ہم اسکو دیکھ نہیں سکتے  
گویا یہ فرما رہے ہیں کہ ۵

در سخن مخفی نہم جوں بوی گل در بر گل	ہر کہ دیدار میل دارد در سخن بنید مرا
-------------------------------------	--------------------------------------

اور سخن ہی کلامِ شہ ہے بکی شان یہ ہے نہ نشتے در معشتے در معشتے بستہ زبانی ہے  
جاو اسی قدر زیادہ معلوم معشتے ہوتے جاوینکے چنانچہ حدیث میں ہے لا تنفسی علیٰ نیکہ و لا یحیی  
لطف یہ کہ جاہلوں کو بھی لطف آتا ہے اور عالم کو بھی مزا آتا ہے صاحبِ ظاہر ہی جان کھونا ہوا  
اور صاحبِ باطن ہی قربان ہوتا ہے ۵

ہمار عالم حسنش دل جان تانہ میدار	برنگ احباب صورت ابوار اب متی را
----------------------------------	---------------------------------

حدیث میں ہے لا یخلق من کثرة الرد واقع میں مشاہدہ ہوتا ہے کہ کتابی سنو جی نہیں بہرتا  
نیا مزا آتا ہے۔

## قرآن شریف کی دلچسپی پر ایک شبیہ اور اس کا جواب

اگر کہا جاوے کہ یہ سارا لطف خوش آوازی کی وجہ سے ہے تاہو کہ تو ہم کہیں گے کہ آخر لطف  
اور وہ رلودگی جو قرآن پڑھنے سے ہوتی ہے شعر پڑھنے سے کیوں نہیں ہوتی اس میں وہ نزکیہ

نہیں حاصل ہوتا اور اگر کسی کو ہمیں زیادہ مزا آتا ہو تو وہ اپنی قابل خطاب ہی نہیں ہوا اسکو  
چاہئے کہ صحت ادراک و سلاست حال پیدا کرنے کی کوشش کرے پھر موازنہ کرے صاحب قرآن تو قرآن ہے  
بھی اگر نیکہ میں جا کر وہاں کی تکبیر اگر نماز میں سنو جو ایک جزو ہے قرآن کا تو معلوم ہو کہ کیا چیز ہے  
سچ سچ اسوقت وہ تکبیر ایسی معلوم ہوتی ہے جیسے فوج کے وقت کی تکبیر کہ دل میں چھری نکلتی چلی  
جاتی ہے

## طاعت میں اگر مزہ نہ آوے تو اس کو ترک نہ کرنا چاہئے اور لذت حاصل کرنے کی تدبیر

لیکن اگر کسی کو مزہ نہ آوے وہ تلاوت ترک نہ کرے جیسا بعض لوگ کہتے ہیں کہ صاحب  
ہم تو اسوقت قرآن پڑھیں گے کہ جب ہم کو مزہ آئے گئے مگر یہ خیال بالکل ہی غلط ہے اسکی تو  
ایسی مثال ہے کہ کسی شخص سے کہا جاوے کہ تم یہ کیا کر رہے ہو کہ اسکی کمر بند سے ہاتھ نہ جاوے تاکہ  
تھوڑے لمحوں کے وقفہ میں نہ جاوے اور وہ جواب میں کہے کہ صاحب یہ کس طرح کی  
لذت کو میں دیکھ لوں گی یہی ہوتی ہے تب اسکی تدبیر کر دے کہ اس وقت اس طرح وہ  
لذت دے کہ اور بھلاستے اور سوائے اسکی اور کیا جواب اسکو دیا جاوے کہ جب یہ واقعہ ہو گئے خود  
کا معلوم ہوئے اس کے ساتھ انکی تدبیر اسکے حصول کی نہیں اسکی علی الاعیان کو کہ  
جواب دیا جاتا ہے کہ اس لذت نہ حاصل کرنے کی کوشش نہ کرے بلکہ جیسے کہ اس وقت اسکی  
چند روز میں جب تھارے تمام حسی سے نکل کر سینہ میں پہنچے خود بخود اسکی لذت حاصل  
ہوئی البتہ یہ ضرور ہے کہ یہ خاص لمحوں اسوقت حاصل ہو کہ تلاوت وہاں اعمال میں ہوا انسانی  
کا ذہن خود بیدار ہو اس میں انسانی کا تمام چھوڑ دے اس عادت خداوندی میں سرگرم ہو جاوے  
کہ طریقت کا بلوغ بھی ہے



آنے لگے اور جب لذت حاصل نہیں ہوتی تو پریشان ہوتے ہیں اور بعض اوقات ذکر کو چھوڑ دیتے ہیں حالانکہ یہ سخت غلطی ہے کیونکہ ذکر میں لذت آنے کا اس کے سوا اور کوئی طریقہ نہیں کہ ذکر کی زیادتی کرے جس قدر ذکر زیادہ ہوگا قلب زیادہ معتاد ہوگا اور سکر خیالات کمزور پڑیں گے ذکر میں خود بخود لذت حاصل ہوگی اسکی مثال یوں سمجھئے کہ فن شاعری میں جو ملک پیدا ہو جاتا کہ ایک شعر سن لیا اور طبیعت تلمل لگتی ایک عمدہ بات کان میں پڑی کہ چہرہ کھل گیا آخر یہ بات کب پیدا ہوتی ہے اور کیونکر پیدا ہوتی ہے ظاہر ہے کہ ایک مدت کے بعد اور کثرت مشق و ممارست سے ہوتی ہے اور ابتداء میں ہرگز یہ حالت نہیں ہوتی بلکہ اول تو محض مشقت ہی ہوتی ہے دیکھو بچہ کو مکتب میں بٹھلاتے ہیں سبق فارسی کا پڑھاتے ہیں مارتے ہیں پکڑ بٹھلاتے ہیں اسی طرح جب سلسلہ جاری رکھا جاتا ہے اسکو زبانزدانی و سخن فہمی کا ایسا سلیقہ پیدا ہو جاتا ہے کہ کلام لطیف سن کر کیسا کچھ محظوظ ہوتا ہے پس کیا کسی شخص نے محض اسوجہ سے کہ ہم کو غالب و ربوہ کا سا وجد کیوں نہیں پیدا ہوتا شاعری کی مشق چھوڑ دی ہے یا کسی شاعر نے اپنے استاد سے یہ فرمائش کی ہے کہ میں اس وقت شاعری شروع کر دینگا جب آپ کی طرح مجھے شعر میں لطف آنے لگے گا۔ صاحب کو کیا قرآن شریف کی تلاوت اتنی ہی ضروری اور مرغوب نہیں جتنی فارسی اور شاعری کی تحصیل صاحب جس طرح اس مثال میں ظاہری کیفیات میں ایک وقت وہ تھا کہ بچہ تیس اور اب ایک وقت وہ ہے کہ علی وجہ الکمال ہیں۔

## سالك کا کام محض طلب ہے اگر کیفیات باطنی نہ ہوں تب بھی کام نہ ہو جائے

اسی طرح باطنی کیفیات بھی کہ اس وقت حاصل نہیں لیکن اگر کام کئے جاو گے تو ایک ہ وقت ہی ضرور آدھکا کر ب حاصل ہو جائیگی ارشاد ہوتا ہے کہ لک کنتم من قبل فمن الله علیکم

۵ اندریں رہ میتر اش و میخراش	تا دے آخر دے فارغ مباحث
تا دم آخر دے آخر آخر لود	کہ عنایت با تو صاحب سر لود
اس قسم کے مواقع پر حضرت حاجی ایداد اللہ صاحب نور اللہ مرقدہ یہ پڑھا کرتے تھے ۵	
یا ہم اور یا نیا ہم جستجو سے میکنم	حاصل آید یا نیا یہ آرد دوسے سے میکنم

جو کچھ بھی ہو تم کام کے جاؤ تمہارا کام محض طلبہ کے کیونکہ تمہارے اختیار میں وہی ہے غمہ کا ملنا نہ ملنا یہ ان کا کام ہے تم اس کے درپے نہ ہو ۵

فراق و وصل چہ باشد رخصتے دو طلبہ

کہ حیف باشد از وعید او تمنائی

ایک دوست بزرگ اس سے بڑھ کر فرماتے ہیں ۵

ازید وصالہ ویرید ہجری

فاترک عارید ما سیرید

اور صاحبو اگر یہ نہ کہا جاوے تو کیا خدا سے بد لایعنا ہے اگر وہ ہمارا کام نہیں کرتے تو ہم آکا کام کیوں کریں غور کرو اگر ایک مرد بازار میں عورت سے تعلق ہو جاتا ہے تو قلب پر کیا کیا صدمے گذرتے ہیں کس کس انداز سے وہ امتحان اور آزمائش کرتی ہے کتنا موقع بہ موقع ستاتی ہے۔ لیکن ہمتش محبت شتمل ہی ہوتی چلی جاتی ہے یہ نہیں ہوتا کہ اس کے امتحانات یا غمزوں سے گھبرا کر اس کو چھوڑ دیں تو کیا ذات باری جل مجدہ کی محبت اور عظمت مسلمان کے دل میں اتنی ہی نہ ہو جتنی ایک بازار میں عورت کی حیف ہے ہم پر اور ہمارے اس اسلام پر ۵

عشق مولیٰ کے کم از سیلے بود

کوئی گشتن بہر او ادلی بود

## طالب کیسا ہونا چاہئے

حکایت۔ ایک عارف کا واقعہ لکھا ہے کہ ان کو ایک روز یہ آواز آئی کہ کتنی ہی عبادت کرو کچھ قبول نہیں اس آواز کو ان کے ایک مرید نے بھی سننا دوسرا دن ہوا تو وہ بزرگ پھر عبادت کیلئے اٹھے پھر وہی آواز آئی جب کسی مرتب یا سہوا تو مرید نے کہا کہ آپ بھی عجیب آدمی ہیں اوپر کوئی پوچھتا بھی نہیں اور آپ ہیں کہ خواہ مخواہ گرے جاتے ہیں جب قبول ہی نہیں تو محنت سے کیا فائدہ ان بزرگ نے جواب میں فرمایا ۵

توانی ازاں دل بہ پر دا ختن

کہ دانی کہ بے او توان ساختن

کہا بھائی چھوڑ دو تو میں لیکن یہ تو بتلا دو کہ چھوڑ کر کس در پر جاڑوں اس جواب پر حجت باہمی کو جوش ہوا اور آواز آئی کہ ۵

قبولست گرچہ ہتر نیست

کہ جز ما پندو و گز نیست



کہ اگرچہ تمھاری عبادت تو کسی دھنگ کی نہیں لیکن خیر جب ہمارے سوا تمھارا کوئی نہیں ہے  
تو تمکو بھی ہم ہی لے لیں گے صابو طالبین کی یہ حالت ہونی چاہئے کہ ۵

طلب گار باید صبور و حمول	کہ نشیدہ ام کیمیا گر ملول
--------------------------	---------------------------

افسوس ہے کہ طلب خدا طلب کیمیا کی بھی برابر نہ ہو کہ اس میں تو انسان سا ماہ سال گنواوئے  
مال و متاع غارت کر دے چین و آرام کو خیر باد کہدے اور طلب خدا میں کچھ یہی نہ ہو سکے طالب کی  
تو یہ حالت ہونی ہے کہ ۵

برند از براسے و لے بار ہا	خورد از براسے گلے خار ہا
---------------------------	--------------------------

اور اس کی یہ حالت ہونی ہے کہ ۵

خوش وقت شوریدگان غمش	اگر ریش بینند کمر ہمش
گدایانی از بادشاہی نفور	بامیدش اندر گدائی صبور
دیام شراب الم درکشند	اگر تلخ بینند دم درکشند

اور جو شخص صرف مریم کا طالب ہو وہ طالب نہیں ہے وہ بیچارے تو بجائے حصول کی امید  
پر ہی نظر لگائے بیٹھے ہیں جیسا کہ اوپر کے شعر میں ہے امید شش اندر گدائی صبور ایک طالب کا قول ہے

۵ اگرچہ رافقا دم بایں امید خرسندم

کہ شاید دست من بارد گر جانان من گیر  
طالب ہی ہے کہ اگر ہزار مرتبہ سکوا جائے تو دوزخی ہے تو بالوس نہ ہو اور دوس ہزار مرتبہ کما  
جاوے کہ تو عینتی ہے تو کامل اور سست نہ بنے اس کے طلب کی یہ حالت رہے ۵

اسے برادر بے نہایت درگمی ست	ہر کہ بروے میری بروے مایست
-----------------------------	----------------------------

## طالب کے کیسے کیسے امتحان لئے جاتے ہیں

حکایت ہے ایک شخص کی نسبت لکھا ہے کہ اسکو روزانہ یہ آواز آتی کہ تو کافر ہو کر رہ گیا جب ایک مدت تک یہ  
آواز آتی تو شیخ سست ہو کر گیا۔ افسوس نے فرمایا کہ میاں یہ دشنام محبت ہو یا یوس نہو جانا محبوبوں کی  
عادۂ ہے کہ محب کو چھیڑا کرتے ہیں خوب کہا ہے ۵ بدم گفتی و خورسندم عفاک اللہ نگو گفتی  
جواب پنج می زید لب لعل شکر نرا + اور یہ ایک قسم کا امتحان ہے۔

جواب - خیر اگر ظاہری دوری نہیں ہو سکتی تو یہ تو ممکن ہے کہ آپ اسکی طرف کبھی نگاہ اٹھا کر قصدِ اندہ دیکھیں اگر کبھی سامنا ہو جاوے تو فوراً وہاں سے علیحدہ ہو جاویں اور قصدِ اس کا تصور دل میں بھی نہ لاویں اور اس کا کبھی زبان سے تذکرہ نہ کریں اور اگر بلا قصد کبھی خیال آ جاوے تو فوراً اسکی اس صورت کا تصور اپنے دل میں جمالیں جو کہ مرنے کے بعد مرنے کی ہو جاتی ہے کہ تمام رنگ و روغنِ خلقت ہو جاتا ہے دو چار دن کے بعد بدن پھول جاتا ہے پھر پھٹ جاتا ہے اسیں لعین ہو جاتا ہے اسیں کیڑے پڑ جاتے ہیں اور اسی وقت یہ سوچا کریں کہ جسکی آخری صورت ہو جاتی ہے اسپر کیا دل ڈالا جاوے بلکہ دل دینے کے قابل وہ ذات ہے جس کا حسن و جمال لم یزل لازماً ہے نیز اس کے ساتھ اپنی موت کا بھی تصور کیا جاوے کہ ایک روز مرنے سے ہمیں ساری لذتیں اور ساری مستیاں ختم ہو جائیں گی پھر خدا کے رو برو کھڑا ہونا ہے اور ظاہری و باطنی اعمال و احوال کا حساب دینا ہے اگر شب غیر دل میں لیکر حاضر ہوا کیا منہ دکھاؤں گا اگر مجھے سوال کیا گیا کہ ہمارا بندہ ہو کر تو نے غیر سے ایسا دل لگایا جیسا ہم سے لگانا چاہئے تھا تو اس کا کیا جواب دوں گا بس ان مراقبات کے تکرار استحضار سے انشاء اللہ تعالیٰ مرض بالکل دفع ہو جاوے گا مگر نباہنا اور قصد کرنا فرما ہے

حال - بھلا اللہ اکرم انھن کی برکت سے معمولاتِ بری پہلی طرح ادا ہو جاتے ہیں اکثر اخیر شب میں تہجد اور چھ تسبیح نعلی و اثبات اور چھ ہی تسبیح اہم ذات و دضر فی ادا ہو جاتے ہیں اور کوئی مال نہیں اور نہ کسی حال کے قابل ہوں۔ دن رات خانگی امور میں یا پھرنے پڑھانے میں مشغول رہتی ہے

تحقیق - اعمال کے مقابلہ میں حال چندان اہم ہوتا ہے کہ انہیں خدا تعالیٰ کا شکر کیجئے کہ اعمال پر استقامت ہے یہ ہزاروں حال سے بڑھ کر ہے لگے رہے۔

حال - سو اس بہت زیادہ آتے ہیں۔

تحقیق - سو اس مضر نہیں قصدِ اس طرف التفات نہ کریں۔

حال - خصوصاً انظر بآجود کیہ خیالات فوراً تبدیل کر دیتا ہوں مگر تھوڑی دیر بعد پھر عود کرتا ہوں

تحقیق - خود تو عود نہیں کرتی آپ کے ارادہ اور اختیار سے ایسا ہوتا ہے تو کیوں اس کا ارادہ کیا جاتا ہے۔



**حال** - جملہ عیوب میں اپنے اندر پاتا ہوں۔ تفاخر - تکبر۔ ریا اور اپنی بات و تقریر کی تاویل خواہ حق ہو یا ناحق براہ کرم اس کا علاج ہو تجویز فرماویں۔  
**تحقیق** - اپنے نفس پر سزا مقرر کیجئے۔ ..... قصد ایسے کام کیجئے جو تفاخر کے علاوہ ہوں اعمال  
 غیر بظرفن دشمن کے پوشیدہ کر کے کیجئے۔ سوچ کر بولئے اور جب کسی قسم کی کوتاہی ہو جاوے تبیں کسعت  
 نقیص حیرانہ میں پڑھئے۔

**حال** - احقر کو اپنے سینہ میں بہت حرارت معلوم ہوتی ہے یوں معلوم ہوتا ہے کہ قلب میں آگ  
 بھری ہوئی ہے معلوم نہیں کیا بات ہے۔  
**تحقیق** - جہد و ضرب چھوڑ دیجئے اور ذکر کے وقت یہ تصور رکھئے کہ میری قربت سے چاند لگا ہوا ہے  
**حال** - دیگر یہ کہ ذکر کرتے کرتے سیرابی نہیں ہوتی ہے جی چاہتا ہے کہ کوئی ایسی جگہ ہو جہاں  
 شور و شغل بالکل نہ ہو وہاں جا کر رات دن ذکر کرتا رہوں۔  
**تحقیق** - مشتاقی بہ کہ ملولی لہذا تعداد میں دوام کا لحاظ نہ کرنا ایک یہ کہ شوق کا کچھ حصہ چھوڑ دیا  
 جائے دوسرے یہ کہ طبیعت کے تحمل سے زیادہ نہ اس طرح سے یہ کیفیت مٹا کر رات ہوگی نشاء  
 تعالیٰ۔

**حال** - گزشتہ رات سے سوت کا ڈر بہت زیادہ معلوم ہو رہا ہے یہ خیال میں آتا ہے کہ مرنے  
 وقت میرا کیا حال ہو گا وہ وقت بہت مشکل کا ہوتا ہے خدا نخواستہ اگر اس وقت کام نہ بناؤ کیا حال  
 ہو گا پھر تو کہتے اور خیر میرے ہی میرا حال ہو گا۔ اور زبان پر یہ شعر جاری ہے

مرا سے کاشکے مادر نمی زاد | اگر میسنر او پس از شیرم نمی زاد

یہ خیال دل میں اگر تڑپی بے چینی ہو رہی ہے۔

**تحقیق** - یہ حالت بچلہ طالب کے ہے مبارک ہو اگر ایسے وقت میں دم نکل جاوے شہادت ہے  
 اگر زیادہ تکلیف ہو رسالہ شوق وطن کا مطالعہ اس کا علاج ہے۔

**سوال** - کتبہ قومہ ذیل کا مطالعہ کر دیکھا ہوں تعلیم الدین - آداب المعاشرت - قصد آئیل -

ترتیب سالک کی جلد اول - جلد دوم - جلد سوم - جلد چہارم میں سے کچھ۔

**جواب** - شکست ہی پورا دیکھ لیا جاوے اور تبلیغ دین بھی اور تربیت کی جلد چہارم و پنجم بھی۔

حال - حق تعالیٰ کے دیکھنے کا تصور کرنا دیگر اذکار میں تو سہل ہے مگر قرآن شریف پڑھتے وقت خیال رکھنا کہ مجھ کو اللہ تعالیٰ دیکھتے ہیں اس میں طبیعت پر گندہ ہوتی ہے

تحقیق - اس وقت یہ تصور نہ کریں بلکہ یہ خیال کہیں کہ حق تعالیٰ میرے پڑھنے کو سن رہے ہیں سوال - بندہ اٹھارہ ہزار مرتبہ ذکر اللہ اللہ کا ایک مجلس میں کر سکتا ہے اور اگر ایک مجلس کر عین کیلئے شرط نہیں تو چوبیس ہزار مرتبہ بھی ذکر بالا ایم دلیل میں کر سکتا ہے مگر متفرق اوقات میں کہ اس قدر فلاں وقت اور اس قدر فلاں وقت۔

جواب - ایک جلسہ کی قید نہیں دو تین کر لیں اور دوسے زیادہ مناسب نہیں بحالت موجودہ سوال - وقت معین میں اگر نصف گھنٹہ کی تقدیم تاخیر ہو جاوے تو کیا تعین ٹوٹ جائیگی۔ جواب - نہیں ٹوٹے گی۔

سوال - مجھ کو خواب بہت نظر آتے ہیں کہ جنکے لگنے کی فرصت بھی نہیں ملتی اگر ان کا لگنا ضروری ہو تو کس سے ہے تو دیگر کام میں کمی کر کے ان کو لکھ کر پیش کیا کروں ورنہ خیر۔ جواب - کچھ بھی ضرور نہیں۔

سوال - جب سے بندہ یہاں آیا نماز میں سجدہ سو و سیان واقع ہوتا ہے چنانچہ ظہر و عصر و عشا کی چار رکعت میں خواہ مخواہ یہ خطرہ گذرتا ہے کہ تین رکعت پڑھی یا چار رکعت اکثر اوقات تیسری یا چوتھی رکعت کے متعلق شبہ ہو جاتا ہے کہ تیسری ہے یا چوتھی حتی الامکان یاد رکھنا چاہتا ہوں کہ ایک سکنڈ میں بھول جاتا ہوں پھر شک ہو جاتا ہے اور نماز دہرایا کرتا ہوں دوبارہ نماز پڑھنے کا معمول ہو رہا ہے اس نسیان و شک کے دفع کیلئے مہربانی فرما کر اس خاکسار غلام کے لئے عافیا دیں اور کوئی علاج تجویز فرماویں بندہ ممنون ہوگا۔

جواب - دوبارہ نماز پڑھنا ایسی حالت میں اس مرض کی بد پرہیزی ہے پس احکام شرعیہ پر عمل کافی ہے اس حالت کے متعلق اگر احکام شرعیہ معلوم نہ ہوں سبستی زیور باب سجدہ کا سے معلوم کیجئے اگر سمجھ میں نہ آویں لکھئے۔

حال - اس وقت کوئی نیا ایسا حال نہیں جسکو عرض کروں محض دریافت خیریت اس معنی سے مقصود ہے ایک امر یہ البتہ کسی قدر دریافت طلب ہے کہ مجھ کو پیشتر ایسا اتفاق پیش آیا تھا یا



کہ نماز وظیفہ میں ناگاہ بلا قصد حضور والا کا تصور پیش نظر ہو جاتا ہے گویا آپ اپنے مقام پر ہیں اور  
 میں اپنی جگہ پر ہوں۔ آپ کو نماز پڑھتے ہوئے قیام کی حالت میں دیکھ رہا اور یہ سمجھ رہا ہوں کہ  
 انوار الہی آپ کے قلب میں آ رہے ہیں اور آپ کے قلب سے میری طرف وہ انوار توجہ ہیں خرائض  
 میں تو اس خیال کی جانب میں التفات نہیں کرتا مگر وظیفہ میں اس خیال سے دلچسپی لیتا ہوں  
 اس سے مجھے یہ نفع ملتا ہے کہ اور دوسرے لایعنی خیالات اس وقت منقطع رہتے ہیں اور خیال  
 ہی کسی بڑے عقیدہ سے نہیں بلکہ ایک وسیلہ سمجھ کر کرتا ہوں۔ التماس یہ ہے کہ ایسا خیال کچھ مضرت  
 نہیں اور سیرایہ فعل کہ نمازیں دہر ملتفت نہیں ہوتا ہوں اور وظیفہ میں دلچسپی لیتا ہوں جائز ہے  
 یا ناجائز زیادہ کیا عرض کروں ع خواجہ تربیت بندہ نکومی داند +  
 تحقیق نیا حال نہ ہونا یہی ایک حال ہے کیونکہ حامل اس کاثبات ہے اور اقل درجہ  
 عدم انحراف و ضرر ہے امر سؤل عنہ کا جواب یہ ہے کہ خواص کیلئے اس تفصیل سے تصور  
 جائز بلکہ الفع ہے۔

## حال یکے از منتحیان

حضور کے فیض و برکت و عاصی معمولات روزمرہ تکمیل کو پہنچ جاتے ہیں آج کل چونکہ رات  
 کچھ بڑی ہوتی لگی ہے اس وجہ سے رات ہی کے وقت میں پورے ہی اکثر ہو جاتے ہیں اور اگر  
 کبھی نہ ہو تو صبح کے وقت میں بعد نماز فجر تمام پاتے ہیں آج کل نئی حالت قلب کی یہ ہو رہی ہے  
 کہ تنہائی کے وقت اکثر خاتمہ کا خیال کر کے گریہ طاری ہو جاتا ہے اور اکثر چیزوں کو دیکھ کر خدائی  
 قدرت کا تصور اپنے آپ پیدا ہو جاتا ہے جس کے سبب بعض وقت شکل سے گریہ مضطرب ہوتا ہے  
 اور بکلفت دل کو دوسری چیز کی طرف سائل کرنا پڑتا ہے نوسختہ تقدیر کا خیال کر کے دل قابو میں  
 نہیں رہتا کہ معلوم نہیں اللہ تعالیٰ نے کس گروہ میں شامل کیا ہے چونکہ دار مدار خاتمہ پر ہے اور  
 نامعلوم ہے اور پھر ایک بعد رحم و فضل محض پر اعتماد اس حالت نے میرے دماغ و دل کو انکار رفتہ  
 بنا دیا ہے اپنی روح کا خیال کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے جسم کے اندر ہے وقت خاص پر  
 نکل کر حلی جادو کی اور جسم مٹی کی طرح رہی گا بعض وقت مجھ کو اپنا خیال نہیں رہتا کہ میں

کیا چیز جو زمین پر چلتا پھرتا ہوں اور وہ کیا چیز ہے کہ جسکے سبب میں بولتا چالتا ہوں کام کرتا ہوں  
روتا ہوں جو کام کرتا ہوں اگر طاعات و دعوات سے ہوتا ہے تو مجھکو یقین رہتا ہے کہ میرا کوئی  
کام دربار خداوندی کے قبول کے لائق نہیں ہو مگر چونکہ اس کا حکم و فرمان ہے امتثال کے طور پر انجام  
دیتا ہوں اگر اللہ تعالیٰ اعمال کے لحاظ سے جزا عطا فرماویں۔ اور مجھ سے خود پوچھیں کہ تو خود اپنے  
خیال کے مطابق یہ فیصلہ کر کہ تیسرے کام کیسے ہوتے ہیں اور جزا خیر کے لائق ہیں یا نہیں تو میں کہہ چکا  
کہ نہیں کیونکہ عبادت و طاعت اپنے نزدیک ایسی نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے شان الوہیت کے قبولیت  
کے قابل نہ بعض دفعہ یہ خیال ہوتا ہے کہ جب یہ حالت ہے تو قبول کی امید کیلئے محض اس خیال سے

۵۔ اہل راجہ مجالست کہ پرسد نکال از بہر چو سازی و سپر ایشکنی

کام میں لگے رہیں پور ہو گیا جو کچھ ہوتا ہے اپنی طرف سے کوتاہی حتی الوسع کیوں ہو اگر ازل کے روز  
خدا نخواستہ بے ثبات ہو گئے ہیں تو وہ بھی اللہ تعالیٰ کے علم صحیح کے مطابق بہتری ہے کیونکہ  
اللہ تعالیٰ بنے جسکو جس قابل سمجھا وہ اسی قابل ہے اور اس کے خلاف اس کا برا بھلا ہونا ممکن نہیں ہے  
تو جس قابل میں تھا اللہ تعالیٰ نے ویسا ہی بنا دیا اور اس کے حکم میں چون و چرا کیسا مگر پھر اس بات پر  
گریہ طاری ہوتا ہے کہ خود بوسے میں اپنی برائی اور نا اہلی پر رونا آتا ہے اللہ تعالیٰ شانہ کے سعید و شفی  
بنانے پر بالکل ناگواری نہیں ہوتی کیونکہ اس کا علم کسی چیز کی ہلیت کے خلاف تو ممتنع اور محال ہے  
جب تک اس خیال کا اثر رہتا ہے ساری دنیا کے لوگوں اور چیزوں سے بے التفاتی ہو جاتی ہے  
اور نہ کسی چیز سے اور نہ کسی شخص کے افعال اعمال سے ناگواری ہوتی ہے اور بعض وقت ذرا سی  
بات مشرعویت کے خلاف کوئی کرتا ہے یا کہتا ہے تو سخت ناگوار گذرتا ہے اور پہلے خیالات بالکل  
اس وقت محو ہو جاتے ہیں حالانکہ خود پوری طور سے احکام شرعیہ کی پابندی نہیں کرتا اور ایسے اکثر  
لوگوں سے میں نے سلام کرنا کم کر دیا ہے بن مے باہر اسلام بطریق سنت کیا اور وہ بچائے علیہم السلام  
کے آداب عرض کہتے ہیں اس وقت میرے قلب میں برابر معلوم ہوتا ہے اگر کوئی بے تکلف ہوتا ہو  
تو کہہ دیتا ہوں کہ آداب عرض سلام کا جواب نہیں ہے مگر لوگ ایسے عادی ہو گئے کہ چھوڑتے ہی نہیں  
چونکہ مجھکو یہ خیال ہو گیا ہے کہ سلام کرنا سنت اور جواب دنیا واجب ہے میں نے تو سنت ادا کی  
اور اس نے واجب کو ترک کیا تو گویا باعث واجب ترک کرانیکا میں ہو گیا اور بجائے اس کے



کہ ایک مسلمان کو مجھے کچھ نفع ہو چکا ضرر ہو چکا اس خیال سے جن لوگوں کی نسبت ظن غالب ہوتا ہے کہ جواب ٹھیک نہیں دینگے ان کو سلام نہیں کرتا بعض لوگ متکبر خیال کرتے ہیں اور اکثر ایسے لوگ ہیں بلکہ بعض تو ایسے خبیث ہیں کہ اس طرح سلام کرنے کو بدتمیزی اور بدتمیزی (نعوذ باللہ) کہتے ہیں بلکہ بعض لوگوں نے مجھے بھی ذکر کیا پھر ایسے لوگوں کو سلام کرنا چاہئے یا نہیں مجھ کو ایسے لوگوں کو دیکھ کر انقباض اور وحشت ہوتی ہے بعض وقت یہ کیفیت ہوتی ہے کہ کوئی سامنے سے گزر جاتا ہے یا پیچھے جاتا ہے یا کسی کا کوئی ذکر کرتا ہے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ میرے دل میں ایک قسم کی ظلمت پیدا ہو گئی اور غصہ اور نفرت معلوم ہونے لگتی ہے اس وقت موقع پا کر بار بار استغفار کرتا ہوں مگر اس کا اثر مشکل سے بہت دیر کے بعد جاتا ہے بلکہ بعض دفعہ گئی دن تک رہتا ہے اور پھر اس کے بعد خیال بھی نہیں رہتا حضور مولانا رومی علیہ الرحمۃ کے قول کے مطابق میرے دل کی خرابیاں تو نہیں ہیں ۵

اے بسا ظلمے کہ بینی درکساں	خوسے تو باشہ درایشاں و فلاں
اندرایشان تافتم ہستی تو	از نفاق و ظلم بدستی تو

حضور اصلاح قلب کیلئے دعا فرماویں والسلام۔  
تحقیق۔ ماشاء اللہ احوال رفیعہ میں حاصل ان کا مجموعہ ہے فنا و تقویٰ و عشق کا مبارک ہزار مبارک دل و جان سے دعائے راسخ و ترقی کرتا ہوں۔ والسلام۔

## (حال یکے از منتہیان)

حال۔ ہفتہ عشرہ سے قلب کے اندر از غیب یہ تقاضا شروع ہے کہ حالات باطن سے حضور کو مطلع کر کے علمی ترقی و عروج درجات باطن کی درخواست کروں لہذا یہ تقاضائے مذکورہ کچھ چھوٹے مونٹ عرض کرتا ہوں اب یہ حالات جیسے ہوں مذموم ہوں خواہ محمود محض حضور کی توجہ انور فیض کے شمس ہیں در نہ کیا ہستی بچہ شیر خوار کی کہ بحر تاپید اکنا میں غوطہ زنی کرے جزا کثرت آمین ثم آمین بفضلہ تعالیٰ و بدعا سے حضور طبعاً عبادت کی رغبت و معصیت نفرت پیدا ہو گئی ادنیٰ و ادنیٰ معصیت سبب پرشش و ادنیٰ خیر کو موجب نجات معادم کر لیا کہ ہر غلط غفلت معصیت ہی میں

گذرتا ہے قلب ذکر سے سجدہ مانوس ہو گیا اب زیادہ دیر تک مہلت نہیں دیتا بیداری میں نفس  
 باج منت ہی غفلت قلب پر گراں ہے دیر تک کسی دوسری طرف متوجہ ہونے سے اضطراب  
 شروع ہو جاتا اور یوں ہی بحالت غیر مشغولی ملکہ یادداشت کے اعتبار سے ذکر و مذکور کے  
 ساتھ ایک خاص تعلق و لگاؤ رہتا ہے مشغولی میں یہ تنگی ہوتی ہے و طبیعت اکتاتی ہے پوری  
 جمعیت رستی ہے ذوق و شوق سوز و گداز سرور و مستی علم یقین رضا و تسلیم انس و محبت میں ترقی  
 محسوس ہے تصور اہم ذات کا رہتا ہے و مساوی خطرات کو اسی تصور سے دفعہ کرتا رہتا ہوں۔  
 مطلوب محض ذات حق ہے صفات پر چنداں نگاہ نہیں ذکر حبیب کے سامنے جملہ لذات دنیا پر  
 خاک ڈالتا ہوں لغو و فضول کوئی پرند امرت ہوتی ہے سکوت و خلوت محبوب کے شرکت مجمع و  
 جماعت سے تو قطعاً بزور رو کہ یا گیا بسط کو غلبہ ہے ضبط پر آسانی قدرت ہے نیستی وستی کا یہ  
 غائب ہے کہ اگر اختیار ہو تو از خود زمین میں و جنس جاؤں دعویٰ کا وہم تک بھی نہیں ہوتا دل میں  
 یہی بات گزری ہے کہ بس پیش پر صفات ہی کمد و گنگا کہ اتنی سراپا تقصیر ہوں اور بالکل  
 مفلس سیسے کے پاس جز امید مغفرت اور کچھ ہی نہیں کشف و کراست نگاہ میں ہیج و بقدر ہے خلوت  
 سے زیادہ خلوت ہی پسند ہے اسی کی توفیق کی درخواست ہے ہر بار سے دل بقیار ہے زندگی  
 سے جی بزار ہے دنیا بلا و قید سی لگی ہے اس سے جلد چھوٹنے کی تنہا ہے اہل وطن کی غربت ہی  
 یہاں کی بود و باش سے سخت بکلی ہے و لولہ شوق تہمت سے قلب لبریز ہے مدینہ طیبہ میں مرنکی  
 ہوس ہے بلا و مصیبت میں تشویش و پشیمانی نہیں ہوتی بلکہ گاہ ہے تو اسکی طلب پیدا ہو جاتی  
 ہے ادنیٰ و ضروری تعلق بھی گراں ہے حتیٰ کہ جائز تن بھی بار ہے اہل دنیا سے پوری فراغت  
 حاصل ہے کسی سے خوف ورجا ہے کسی کے مدح و ذم کی پرواہ بہت تقویت میں افزائش  
 ہر حال میں اللہ تعالیٰ پر پورا بھروسہ ہے ہر صورت میں اُن کو اپنا شفیق ہی جانتا ہوں بس ختم  
 ہوئی احقر کے تکلف و ریا کی تحریر جو حالات قابل اصلاح ہوں امید کہ اُن کی اصلاح فرمائی جائے  
 ع ما حال دل را بایا گفتیم نتوان نفقش در داز طیبیاں۔ امید کہ دعائے ترقی و توجہ باطنی کے  
 ہمیشہ ہمیشہ یاد فرماتے رہیں اللہ تعالیٰ حضور کو مقام اقرب عطا فرمادیں آمین نقطہ ہاں چند  
 احقر و مساوس نفسانی سے بالکل بی پرواہ ہے مگر تاہم اس ملعون کے نیت و ارادوں کے غلبہ



سخت تکلیف پریشانی ہوتی ہے۔

**تحقیق**۔ ماشار اللہ حالات رفیعہ میں سب کا حال عہدیت خالصہ سرایت سنت پر مبارک ہو۔

**حال**۔ اکثر اوقات حضور کی صورت مبارکہ کا خیال چارہتا ہے حتیٰ کہ جب درود شریف پڑھتا ہوں تو نفا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر حضور کا خیال آجاتا ہے ہمیں دل گھبرا جاتا ہے اور توہم ہو جاتا ہوں جب دعا اللہم انی اسألك حبیبك وحب حبیبك مانگتا ہوں تو حبیب کے حضور ہی کا خیال آتا ہے۔

**تحقیق**۔ صورت کا خیال آجانے کو جو لکھا ہے یہ نہایت مبارک حالت ہے گھبرانے کی کوئی بات نہیں ہے حقیقت اُسی آپ کے بقدر کا غایت درجہ کا تابع سنت ہے تاکہ اس کے انگشت سے پورا طہیسان اور تسلی ہو جو شرط اعظم ہے نفع فی طریق کی۔

## حال کے امتحان

**سوال**۔ اس قدر خواب دیکھا کہ ایک مکان نہایت مکلف ہے قالین وغیرہ بچھے ہوئے ہیں اور اس کے گنبد ہے ہمیں حضرت والا تشریف فرما ہیں اور وہ ایسا موقع ہے کہ سامنے حضرت کے ایک کون سا بے بندہ سامنے سے حاضر ہوا اور اس کنویں کے پاس کو بالکل کنارہ سے ملا ہوا آنے لگا فرمایا کہ دیکھو انہوں نے عرض کیا میں جانتا ہوں کنواں ہے بلکہ مجھے یہ بھی معلوم ہے کہ اوپر سے اسکا منہ اچھوٹا ہے مگر نیچے سے بہت بڑا اور خطرناک ہے میں انشاء اللہ تعالیٰ ہمیں نہیں گرونگا گو میں کیسا ہی کنارہ سے لگا ہوا آ رہا ہوں حضرت خوش ہوئے اور فرمایا کہ میں ذرا یہاں سے اٹھتا ہوں تم یہاں بیٹھ جاؤ آنے والوں کو بتاتے رہنا اور گرنے نہ دینا۔

**جواب**۔ مبارک خواب ہے اس کے معنی ظاہر ہیں آپ بفضلہ تعالیٰ بندگان خدا کو چاہ ضلالت میں کرنے سے بچا رہے ہیں۔

**سوال**۔ ایک حال بندہ کا یہ ہے کہ ہفتہ موجودہ میں رات کے وقت ایک مریض کو دیکھنے گیا وہ اجنبی شخص تھا اور ظاہر بہت غریب ہی نہیں معلوم ہوتا تھا مگر اس نے کچھ دیا نہیں مریض نے کو ہیضہ تھا اور ہیضہ کی حالت یہاں یہ ہے کہ ابتدا بہت ہی معمولی سی ہوتی ہو مگر ذرا دیر میں حالت بگڑ جاتی ہے

اور کراہت کے ساتھ اس سوال کو پورا کرتے ہیں مونی بات یہ ہے کہ بی بی جس سے غایت درجہ بے تکلفی ہے اور جہاں غالب طیب خاطر سے جب اس سے، مانی قبول کرنے میں طیب خاطر کو شرط قرار دیا گیا ہے تو تکلف کے موقع پر جہاں ایسا تعلق بھی نہیں اس طیب خاطر کا اہتمام بیع کیوں نہ شرط ہو گا چنانچہ ایک حدیث میں اسکی غایت درجہ کی تصریح فرمائی ہے کہ الا یحل مال امرئ مسلم الا بطیب نفس منہ بلکہ عالی ہمتی و عالی حوصلگی و نیز ابقار عزت دین کا مقتضی تو یہ تھا کہ اس باب میں بالکل ہی یکسوئی رکھتے اور حضرات ابنیاء علم السلام کی سنت پر رہتے حیث قالوا لا اسألکم علیہ والا مگر نظر ہونے نے اس عالم میں مبتلا کیا اباحتہ تصرف مالی کی شرائط کے متعلق کوتاہ نظری کے شعبوں میں سے ایک اور واقعہ ہے کہ میرے یہاں ایک مولانا مہمان آئے گھر سے ان کے لئے کھانا آیا تو آپ نے ایک دوسرے اپنے ہم وطن کو اصرار کر کے کھانے میں شریک کر لیا میرے ملازم نے کہا کہ بلا اجازت مالک کے یہ تصرف جائز نہیں معلوم ہوتا فرماتے تھے کہ ہم تحقیق کر لیں گے مگر ان کے نزدیک یہ امر اتنا اہم با نشان ہی نہ تھا جو تحقیق کو ضروری سمجھ چنانچہ تحقیق نہیں فرمایا اسی طرح کئی روز گزر گئے آخر میں نے ہی ایک روز ان سے تذکرہ کیا تو فرماتے ہیں کہ میں یہ سمجھا کہ یہ سب میرے ہی لئے ہے اور تھا زیادہ اس لئے دوسرے کو شریک کر لیا میں نے کہا کہ حیرت ہے آپ کے پاس اس کی کیا دلیل تھی کہ یہ تمہیکا آیا ہے بلکہ ظاہر تو یہی ہے کہ اباحتہ آیا ہے اور وہ اہانت مقید ہے تصرف خاص کے ساتھ کہ وہ آپکا نوش فرمانا ہے اور زیادہ اسلئے بھیجا جاتا ہے کہ مہمان کو کمی نہ رہے اور شاید وہ دوبارہ مانگتا ہو شرمائے تو آپ نے یہ دوسرا تصرف کس بنا پر کیا غرض ان باتوں کی پرواہ ہی نہیں سب کی وجہ یہی ہے کہ تربیت اخلاق کی نظر سے قرآن و حدیث کو نہیں دیکھا اسی طرح بعض اہل علم و اہل شیخت میں ایک بلائے عام شائع ہے الا نادرا کہ اپنی ساتھ دعوت میں دوچار کو (اگر بڑے محتاط ہوئے) یا بڑے مجمع کو (اگر زہر محتاط ہوئے) لیجاتے ہیں اور اپنے جی کو سمجھاتے ہیں کہ صاحب دعوت کی اجازت ہو ہی گی حالانکہ بکثرت مشاہدہ ہوتا ہے کہ صاحب دعوت کو گراں گذرتا ہے مگر ان کو کچھ بحث نہیں ان میں بعضے اجازت کی ضرورت سمجھتے ہیں مگر خود اجازت کی حقیقت نہیں سمجھتے اجازت لینا وہ ہے جہاں اجازت دینے والا آزادی سے انکار ہی کر سکے جس طرح



حضور سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مقام پر دعوت میں ایک زائد شخص کی اجازت لی  
 مگر اسکی ساتھ ہی حالت یہ تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے جان نثار خادموں کو اس قدر  
 کر رکھا تھا کہ جب ان کی رائی نہ ہوتی تو صاف انکار ہی کر دیتے چنانچہ ایک فارسی کا شور مچا  
 اور آپکی دعوت کرنا اور آپ کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لئے پوچھنا اور اس کا انکار کر دینا اور آپکا برا  
 نہ ماننا اور اسطرح حضرت بریرہ سے بغیث کی سفارش فرمانا اور اس کا انکار کر دینا حدیثوں  
 میں صحیح ہے کیا آج کسی مرید کی ہمت ہے کہ وہ اس طرح پیر کی اجازت لینے پر انکار کر سکے یا  
 کسی پیر کی ہمت ہے کہ مرید کے ایسے انکار کو بشاشت سے قبول کر لے حضرت قیامت قائم  
 ہو جاوے تو ایسی اجازت کا نہ لینا معتبر نہ دینا معتبر نہ حقیقت میں ان صاحبوں کو اجازت  
 کی حقیقت ہی سے آگاہی نہیں غرض یہ وہ جماعت ہے کہ ضرورت تو تہذیب شرعی کی سمجھتے  
 ہیں مگر اس کی حقیقت سے بے خبر ہیں یہ مختصر نمونہ ہے تعلیم و تربیت کے متعلق کوتاہیوں کا  
 بہر حال ضرورت دونوں امر کی عام ہوئی اور تجربہ سے ثابت ہوا ہے کہ ابتداء ہی سے جو تعلیم و تربیت  
 ہو اس کا جو اثر ہوتا ہے کہ وہ علوم و اعمال مثل امور فطریہ و طبیعیہ کے ہو جاتے ہیں وہ بات بعد  
 میں نہیں ہوتی اور یہ کام ماں باپ اور سرپرستوں کا ہے اور وہ عموماً اس میں کوتاہی کرتے  
 ہیں اسکا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جہالتیں اور بد اخلاقیات طبعیت ثانیہ بخاتی ہیں پھر بعد میں جو شخص  
 اس کا اہتمام کرنا چاہے مثلاً عورت کیلئے شہر اور مردوں کے لئے استاد و پیران کو سخت  
 دقت کا سامنا ہوتا ہے اور بعض جگہ ناگواری درجہ منافرت تک پہنچ جاتی ہے دوسرے مصلحتوں سے  
 تو یہ منافرت صرف مباحثت کی صورت پیدا کر لیتی ہے مگر زوجین کا تعلق ایسا ہے کہ ہر وقت  
 کا سابقہ رہتا ہے اور مرد اپنی مصلحتوں سے قطع تعلق کو پسند نہیں کرتا اور نہ عورت کی جہالتوں  
 کی برداشت کرتا ہے تو یہاں ہمیشہ کیلئے منازعت و مشاقت کی بنیاد قائم ہو جاتی ہے جسکے  
 نتائج جانین کے حق میں بُرے سے بُرے پیدا ہوتے رہتے ہیں اور دونوں کی زندگی موت کے  
 ہی تلخ تر ہو جاتی ہے اور اس سبب کا سبب اکثری وہی ابتداء میں اصلاح کی طرف توجہ نہ کرنا ہی  
 لیکن اگر ایسا اتفاق ہو گیا تو یہ بھی نہیں کہ ان لوگوں کو مہمل چھوڑ دیا جاوے بلکہ جب قدرت  
 ہو تب ہی سے اسکی سہی کرنا ضروری ہے اور قدرت دو قسم کی ہے ارادی اور قہری سوارادی

توپیر اور استاد کی ہے اور قہری حاکم کی ہے خواہ بحکومت عامہ ہو جیسے سلطان و نائب سلطان  
خواہ بحکومت خاصہ جیسے عورت کے لئے شوہر یا غلام کیلئے آقا و مردوں کیلئے تو تہذیب  
شرعی کیلئے حکومت قہریہ کے اسباب بہت کم مجتمع ہوتے ہیں کیونکہ سلاطین کو تو اس قدر  
توجہ ہی نہیں اور غلام کسی کے ہیں نہیں اب رہی حکومت ارادیہ سوائے اس کے اثر سے نکل جانا ہر وقت  
ان کے اختیار میں ہے اس لئے مردوں کی اصلاح کے اسباب بیشک ضعیف ہیں البتہ عورتوں کے  
لئے عادتہ شوہر کا ہونا لازم ہے اور گو کبھی اسکی مدت قصیر ہی ہوتی ہے مگر اکثر طویل ہی ہوتی ہے  
سعودتوں کی اصلاح کا طریق بہت سہل ہے خلاصہ یہ مقام یہ ہوا کہ ماں باپ یا پرورش کنندہ کے  
ذمہ بچوں کی تعلیم و تربیت ضروری ہوتی اور شوہر کے ذمہ بیویوں کی اصلاح اسی مضمون کو بیا  
کرنا مقصود ہے باقی جسکو چہ قدرت ہوا اور جس قسم کی ہودہ اسی پر قیاس کر لیا جاوے مگر  
ہے کہ استطراداً اسکے بھی کچھ مضامین مذکور ہو جاویں پس سنئے تعلیم و تربیت کے مختصر اور  
ضروری قواعد مخلوط طور پر لکھے جاتے ہیں۔  
۱۔ جب گھر میں بی بی کو نکاح کر کے لاوے اول اسکو  
اپنے سے بے تکلف کر لے اسکے بعد عقائد ضروریہ میں اس کا امتحان لے یعنی بہشتی زیور کے  
اول حصہ میں جو عقائد ضروریہ لکھے ہیں ان کو سننا کر اور سمجھا کر اس سے پوچھے کہ کیا تیرا بھی یہی  
عقیدہ ہے جسکا وہ اقرار کر لے اس اقرار پر اکتفا کرے اس کی ضرورت نہیں کہ وہ اپنی زبان سے  
پوری تقریر کرے بعض عوام اس پر قادر نہیں ہوتے تو ایسے لوگوں کو اسکی تکلیف نہ دیجاوے۔  
اور جس میں وہ تردد ظاہر کرے اسکو خوب سمجھا کر تبادا دے کہ یہ عقیدہ ضروری ہے اسی کی موافق اپنا  
اعتقاد رکھنا ہے اس کی نماز پوری سن لے یعنی جو جو کچھ آئیں پڑھا جاتا ہے وہ ہی اور رکعت  
کی تعداد مع فرض اور واجب و سنتوں کے اور ہر ایک کی جس طرح نیت کی جاتی ہے اور کوع  
و سجود و قعدہ کی ہیئت سب پوچھ لے اور دیکھ لے جہاں کوئی غلطی ہو اسکو درست کر دے۔  
اور درست کرنے کا یہ مطلب نہیں کہ بس ایک دفعہ زبان سے کہہ دیا ممکن ہے کہ ذہول ہو جاوے  
اور ممکن ہے کہ بہت سی غلطیوں پر ایک دم سے متنبہ کیا اور سب کو ضبط نہ کر سکیں اس لئے ایک ایک  
غلطی کی اصلاح کر کے اس پر بار بار عمل کرنا دیکھ لے۔ اس طرح سے تمام نماز کو درست کر دے۔  
۲۔ اسکو پردہ کے سب احکام و مسائل بتلا دے کہ کس کس سے پردہ کرنا ضرور ہے اور کون کون



موم میں کون ناموم ہیں اور اسکی بہت تاکید کر دے یہ سب مسائل ہستی زیور میں طیں گے ان کو دیکھ  
 دیکھ کر بتلا دے اسکو اہل حقوق کے حقوق خصوص جن سے ہر وقت سابقہ پڑھنا سمجھا دے سالہ  
 حقوق الاسلام میں یہ حقوق مذکور ہیں خواہ ان کو پڑھ کر سنا دے اور سمجھا دے اسے رسوم حیات  
 کی قباحت اس کے دل میں بٹلا دے اور ان سے ایسی نفرت دلا دے کہ وہ ان کے پاس نہ بٹھنے  
 اصلاح الرسوم اس کے لئے کافی ہے نیز اس کے دیگر اعمال و اخلاق و عادات کی اصلاح کی بھی کوشش  
 جاری رکھے جس کے لئے آسان طریقہ یہ ہے کہ کتب ذیل فقہ اور فقہاء کے اسکو سنائے ہستی زیور تمام  
 فروع الایمان - جزائر الاعمال - تعلیم الدین - اصلاح الرسوم - تبلیغ دین - آداب المعاشرت قصید  
 احقر کے مواضع جو کہ تخمیناً سو کی تعداد میں یا کچھ کم و بیش چھپ چکے ہیں یہ رسالہ اصلاح انقلاب  
 جتنا چھپ جاوے ترجمہ روض الریاحین اگر چھپ جاوے اور جب کوئی حرکت اس سے ان  
 کتابوں کے خلاف ہو نرمی سے مطلع کرے اور بار بار مطلع کرنے سے اوکتا وے نہیں انشاء اللہ  
 تعالیٰ ضرور اثر اور نفع ہو گا قال اللہ تعالیٰ و ذکر فان الذکر یمنفع المؤمنین اسے خرچ کرنے  
 کے آداب اسکو سمجھا دے کہ فضولیات میں صرف نہ کرے اسے زیور اور لباس کے زیادہ اہتمام  
 کرنے سے اسکو نفرت دلا دے اسے فقہ و اساذ کو شغل قصد اسبیل سے اسکو بتلا دے اور اگر کوئی  
 شیخ متبع سنت محقق میسر ہو اسکی برکات و کمالات اس کے سامنے بیان کر کے جب اسکو اعتقاد  
 ہو جاوے اسکو بیعت کرادے کہ اسکو اتباع کی سہولت میں دخل عظیم ہے مگر اگر فقہ و وقت  
 فرصت کا نکال کر کچھ لکھ پڑھ لے اس قدر کہ کتب مذکورہ اس کو پڑھ کر سمجھ سکے تو زیادہ بہتر ہے اس  
 اسکی نظر دین پر وسیع ہو سکتی ہے اور جب قدر نظر وسیع ہوگی اسی قدر اصلاح میں ترقی کی امید ہے  
 اسے پھر خدا تعالیٰ جب اولاد دے اور وہ سیانی ہونے لگے تو رب کے اول اسکو کلمہ توحید سکھا دے  
 پھر اسکو ضروری آداب کی تعلیم کرے مثلاً ۱۔ احب سامنے آوے سلام کرے ۲۔ کسی کے  
 پاس کوئی چیز دیکھے حرص نہ کرے اور اس کا طریقہ یہ ہے اپنی وصیت کے موافق اسکی مرغوب  
 چیزیں خود منگا کر اسکو کھانا پلاتا رہے اور جب وہ ضد کرے ہرگز اسکی ضد پوری نہ کرے تاکہ  
 ضد کرنے کی عادت چھوٹ جاوے ۳۔ اسکو یہ عادت ڈالے کہ کوئی چیز تنہا نہ کھاوے بلکہ  
 دوسرے بچوں کو تقسیم کر کے کھاوے اور اس کے لئے یہ رعایت رکھنا ضروری ہے کہ جو چیز اسکو دے

(یعنی اگر قربانی جانوروں کی ضروری ہو اور بکرے خریدنے کا یا رانہ اس حال میں تو بیشک گائے کو کسی پردہ کی چمک کریں ہندوؤں کے سامنے نہیں فوج کرنا چاہئے) ضرور احتراز کرنا چاہئے۔

الجواب۔ بے لکھنی کی معافی جا بکر جواب میں عرض ہے کہ مجموعی سوال سے معلوم ہوتا ہے کہ سائل صاحب کے ذہن میں قربانی کی بنا مساکین کی نفع رسانی ہے جب ہی تو انہوں نے یہ رائے پیش کی کہ وہی رقم جو قربانی پر صرفت ذخیرات کیوں نہ کی جائے کرے۔ اور اسی بنا پر سوال کو متفرع کیا ہے سو اسکو بنا قرار دینا۔ یہ ایک دعویٰ ہے تو کیا مدعی ہونے کی حیثیت سے کوئی ان سے اس کی دلیل و ثبوت کے مطالبہ کا مستحق نہیں ہے۔ سو انا اسکو ثابت کریں گو وقت یہ سوال موجب ہو گا۔ اور انشاء اللہ تعالیٰ جواب عرض کیا جاوے گا۔ اور اگر محض اظہار یا امتحان کے لئے ہم سے قربانی کی بنا کا سوال کیا جاوے تو اولاً تو ہمارے ذمہ تلانا اسوقت ضروری ہے جب ہم اس کے جاننے کا دعویٰ کرتے ہوں یا اسوقت ضروری ہے کہ کسی حکم کی تعمیل ہو چکی ہو اس کے راز جاننے پر اور دونوں غلط ثانیاً ہم اسوقت بتلانے سے انکار نہیں لگے جسوقت سائل صاحب صریح الفاظ میں اقرار کریں کہ جو بنا ہم نے سمجھی تھی اسپر کوئی دلیل نہیں۔ اور ہمارے بنا معلوم نہیں۔ ثالثاً ہم تبرع کرتے ہیں اور ابھی بنا بتلائے دیتے ہیں مگر اشارۃً بتلاتے ہیں کہ اگر سائل صاحب غور کر کے سمجھ جاویں تو اسکی سلسلے قدر ہو کہ قوت فکریہ کو صرف کر کے وہ حاصل ہوئی اور اگر نہ سمجھیں تو اس لئے قدر ہو کہ طلب و سوال کے بعد حاصل ہوئی وہ اشارہ یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو فرزند کی قربانی کا حکم ہوا تھا جس سے مساکین کا کوئی نفع نہ تھا محض امتحان محبت تھا۔ دوسرا اشارہ اس اشارہ کی تائید میں یہ ہے کہ قربانی کے گوشت کا تصدق واجب نہیں ہے خود بھی سارا کھا لینا جائز ہے جس میں مساکین کا ذریعہ بھی بھلائی ہے۔ گنگا گوہر ہے اصل سوال کے متعلق باقی امور زائدہ کا گائے کی قربانی کیوں کیجاوے اور اس کو پردہ میں کیا جاوے ان کا فیصلہ اصل بنا کے فیصلہ کے قبل یہ قبل از وقت ہے۔ سوال۔ التماس ہے کہ ایک شخص جو کہ شیعہ یعنی رافضی سید ہے وہ کہتا ہے کہ میں سنت اسلام فرقہ اختیار کر لوں گا مگر اس شرط پر کہ یہ کیا وجہ ہے جو حضرت ابو بکر صدیق کے والد کا نام یعنی ابی قحافہ دیگر کتابوں کے علاوہ خطبوں کے اندر کیوں درج نہیں ہے



یہ ثابت کر دیتے ہیں سنت اسلام و بے اختیار کر لوں گا سو جناب بدریہ ڈاک مطیع فرماویں کہ  
حضرت ابو بکر صدیق کے والد کا نام ابی فحافہ خطبوں کے اندر کس واسطے نہیں آتا اور باقی ہر  
نام کے بعد نہ نام خطبوں کے اندر آتے ہیں۔

جواب۔ اول ابوبکر کا نام مذکور نہ ہونے سے خرابی کیا ہوئی جس پر شبہ کیا جاتا ہے دوسرے  
اگر کوئی یہ جواب میں کہہ سکے کہ چونکہ حضرت ابو بکر صدیق کو حضور اقدس  
صلی اللہ علیہ وسلم سے مناسبت تامہ ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کے والد کا نام خطبہ میں مذکور نہیں اس مناسبت کی وجہ

حضرت ابوبکر کا یہ نام نہ تھا والد کا نام مذکور نہیں

تو معترض نے پاس اس کا

کیا جواب ہے

+

تمام خطبہ مفتاح

مکتوبات خیرت

## تتمہ امداد الفتاویٰ ۱۳۳۸ھ

(ملاحظہ ہو تمہید تتمہ ثانیہ)

سوال کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید مثلاً ایک بیکہ موروثی زمین کاشتکار ہے  
بکا زمیندار خالد ہے۔ ویدے بایں خیال کہ یہ زمین موروثی کاشتکاری ہے اور زمیندار کو قاتونا  
یاد اور بید خلی کا اختیار نہیں بکریے کچھ روپیہ قرض لیکر اس زمین کو رہن رکھ دیا اور بخوشی اس کا پھانچا  
دی کی بجائے میرے تم زراعت کرتے رہو اور جو لگان میں زمیندار کو دیا کرتا تھا تم اس کو دیا کرو  
اس زمین پر قبضہ کر کے زراعت کرنے لگا اب بکر کو یہ خیال ہو رہا ہے کہ زمین اگرچہ شریعتاً مقررین  
میں ہوئی کیونکہ کاشتکار شریعتاً مالک زمین نہیں ہے مگر چونکہ مجھے کاشتکار نے قرض ہی لیا ہے  
مایدیر انتفاع سود مند دریافت طلب اس ہے کہ زید کاشتکار نے جو زمین مذکور کو بطور رہن کے بکر کو حوالہ کر دیا  
ہے اور زراعت کی اجازت دیدی ہو اور بکر سے کچھ قرض ہی لیا ہو آیا وہ انتفاع و انتقراض دونوں تیرے ہوں  
یا جائز سمجھ جائیں یا حکماء میں قرار دیکر انتفاع ناجائز سمجھا جائے کیونکہ شریعتاً مستاجر ہے اور بکرات  
کا قائم مقام ہے اگر لوں کہا جائے کہ اصل میں ماہر جس زمین کے اپنے اجارہ کو تیرے بکر کو دیدیا تو بکر  
نے تیرے بکر کو قرض دیدیا ہے تو شریعتاً ممکن ہے یا نہیں بلینو او تو جہدوا۔

جواب۔ بد کو یہ انتفاع اگر نہیں تو عدل و انصاف کی بنا پر نہیں کہ یہ مقدمین ہی کیونکہ زید کر اس میں  
انتفاع کا نام ہی نہیں لیکن تاہم بکر اس زمین پر عین انتفاع ہر وہ اس قرض ہی کو سبب لگا چنانچہ  
ماہر ہے اور تیرے کا احتمال دونوں بلکہ عدل و انصاف پر پختہ بینی امر ہے کہ اگر ان میں عین انتفاع سے ایک  
بھی معلوم ہو جائے کہ اس نفع رسائی کے عوض میں مجھ کو انتفاع دے گا تو وہ کبھی اس نفع رسائی پر رضی  
نہو تو تیرے کیسے ہوا۔ دوسری وجہ اس انتفاع کی حرمت کی وہی ہے جو خوف زید کے لئے تھی یعنی غیر کی  
چیز سے یا ازون شریعتی غصب ہونا غرض بکر کیلئے یہ انتفاع بھیجے حرام ہے ایک مالک کا  
وزن نہ نادیر سے مجبور بالقرض ہونا۔ یکم سفر سنہ ۱۳۳۸ھ کتبہ اشرف علی۔

سوال قرآن شریف کی کسی سورۃ کو مثل تصویر کے شیشہ میں بند کر کے رکھنا جائز ہے یا نہیں  
بلینو او تو جہدوا۔



الجواب - برکت کیلئے کچھ حرج نہیں اور عزت کیلئے خدافت ادب ہے۔

سوال کیا فرماتے ہیں علامہ کرام اس مسئلہ میں کہ حجاج پر قرظینہ میں یا کہیں اور کسی قسم کا ٹیکس لگایا جائے  
مذہباً، از روئے شریعت جائز ہے یا نہیں۔

الجواب - شرعاً جائز نہیں بلکہ ایسے ٹیکس اس حد تک ناجائز ہیں کہ اگر بدولت یورپیکوں کو ادا کر دئے  
جنگ کر سکتے تو بعض فقہار اسلام نے اسی حالت میں حج کی فرضیت کو ساقط کر دیا ہے چنانچہ مختار

کی کتابین حج میں جو فقہ کی معتبر کتاب ہے وھل ما یؤخذ فی الطريق من المنکس الخفارة  
عند قحلان ۴ ردالمحتار میں اس قول کے تحت میں یہ و مثله ما یاخذ الاعراب فی زماننا

من الصر المعین من جملة السلطان نصرہ اللہ تعالیٰ دفع شرم ص ۱۳۹ ج ۲ حاصل ترجمہ عبارت  
مذکورہ کا یہ ہو کہ حج کے راستے میں حج ٹیکس وغیرہ لیا جاتا ہو کیا اس سے حج فرض نہیں رہتا بعض کا یہی قول ہے

اور یہی حکم ہے اس کا جو ہمارے زمانہ میں بھی لوگ سلفان سے لیتے ہیں بلکہ اسلامی قوانین میں ایسے ہوا  
کو یہاں تک ناجائز رکھا گیا ہے کہ یہود و نصاریٰ جو بیت المقدس کی زیارت کو جاتے ہیں اس کی وجہ سے

ان سے کوئی رقم لینا حرام کہا گیا ہے چنانچہ ردالمحتار میں جبکا اوپر ذکر آیا ہے لکھا ہے قال اخیر  
الرسالی - اقول منه لعل حرمۃ ما یقلد العمال الیوم من الاخذ علی اس الحربی والذمی خارجاً

عن الجزیۃ حتی یملکن من زیارت بیت المقدس ج ۲ ص ۲۴۱ جب سفیر بیت المقدس کے سبب سے غیر مسلم  
سے لینے کی اجازت نہیں تو حج کے سبب سے مسلم سے کچھ لینے کی کیسے اجازت ہوگی بلکہ قواعد اسلامیہ

کا یہاں تک مقتضائے ہمارے ہے کہ اگر ایسی قومیں حکام غیر مسلم اہل اسلام سے وصول کرتے ہوں تب ہی  
اپنے مقام حکومت میں حکام اہل اسلام کو غیر مسلم سے اس کا وصول کرنا جائز نہیں نظیر اس کی عشر سو کہ اگر

مال تجارت غیر مسلم تاجر کے پاس نصاب کم ہو اور وہ لوگ اپنے مقام حکومت میں تاجر مسلم ہوں تو ان سے عشر  
بیتے ہوں تو ہم جب بھی تاجر غیر مسلم سے لینیں اور اس کی وجہ یہ لکھی ہے کہ ظلم ہو اور ظلم مع افقت نہیں کجائی اس وجہ سے

صاف ثابت ہوا کہ جس قسم کا وصول کہنا قواعد اسلامی سے ناجائز ہے اگر غیر مسلم سلطنت ایسی رقم مسلمان سے وصول  
ہی کرتی ہو تو اسلامی سلطنت تب ہی غیر مسلم سے وصول نہ کرے گی عبارت اس نظیر دلالت کرنے والی ردالمحتار میں

یہ و کلاں خذ منهم شیئاً اذ الہم یبلغ مالہم نضلاً وان اخذوا مننا فی الاصل لانه ظلم ولا متاع علیہ ج ۲  
پہلے لکھا ہے کہ وہ صاف دلالت کرتے ہیں کہ ایسے ٹیکس حجاج سے وصول کرنے سے وصول نہ ہو بلکہ ناجائز ہیں

سوال  
بیت المقدس کی  
زیارت میں جو  
کینٹ ہوا اس کا  
بیان کیا جائے  
یا نہیں  
الجواب  
اس باب میں ایک  
رسالہ نظم کے گذار  
ہو گا وہ میرے پاس  
ہے جس میں  
مذکورہ چیزیں  
مفصلاً بیان  
کی گئی ہیں  
میرے پاس  
ہے

## رسالہ

## ضیاء الشمس فی اداء الھمس

از قاری محمد یاسین صاحب مدرس تجوید مدر امداد العلوم تھانہ

السؤال کیا فرماتے ہیں علماء دین و قراء قرآن مبین اس مسئلہ میں کہ حرف کاف و تاء جو حروف  
مہوسہ ہیں ان کی صفت ہمس کے کیا معنی ہیں اور کس طرح ادا کی جاتی ہے ایک صاحب فرماتے ہیں  
کہ کاف و تاء کی صفت ہمس کسی کو ادا کرنا نہیں آتی اور وہ خود اس طرح ادا کرتے ہیں کہ کاف و تاء ساکن  
و متحرک میں ہار ہوز کی آواز سنائی دیتی ہے آیا یہ ادا صحیح ہے یا نہیں۔ نیز وہ صاحب اپنی کیفیت  
اداء کی تائید میں کتاب جہ النفل کی عبارت ذیل پیش کرتے ہیں۔ واما الشدید المہوس فہی  
حرفان الکاف والتاء المثناة الفوقیة قلشد تھما یحبس صوتھما بالکلیۃ بل نفسھما  
حین احتباس صوتھما لان احتباس الصوت بالکلیۃ لا یكون الا باحتباس النفس بالکلیۃ  
لان حقیقۃ الصوت ہی النفس ثم تنفتح مخرجاً ہما و یجری فیہما النفس کثیر مع صوت  
ضعیف لیحصل الھمس ایا اس عبارت سے اُن صاحب کے ادا کی تائید ہوتی ہے یا نہیں  
اگر ہوتی ہے تو یہ قول قابل عمل ہے یا نہیں۔ بینوا و توجروا۔

الجواب ہمیں مقابل سے جہر کا۔ جہر لغت میں آواز قوی و بلند کو کہتے ہیں اور ہمس آواز غمیف  
و خفی کو کہتے ہیں اور اصطلاح قراء میں یہ دس حروف جنکا مجموعہ فتحہ یثخص بہت ہے حروف ہمس  
اور مہوسہ کہلاتے ہیں کیونکہ ان حروف کے ادا کرنے وقت آواز ان کے مخرج میں ایسے ضعیف کیسا  
کھیرتی ہے کہ سانس جاری رہتا ہے اور آواز ضعیف و خفی ہوتی ہے اسی سے جہر کی تعریف  
اور حرف ہی مقابلہ معلوم ہو گئے کہما قال العلامة علی القاری الھمس فی اللغۃ  
الخفاء و تمیز حروفہ مہوسۃ لجران النفس معھا الضعف و الخفاء  
اعتماد علیہا عند خروجھا و ضدھا المجهورۃ اھ منہ الفکر یہ علی من ان



مطبوعہ مصر صفت اور حروف مہموں سے دو حرف کاف و تاء شدیدہ ہیں اور باقی رخوہ  
 ہیں شدہ کے معنی لغتہ قوۃ و سختی کے ہیں اور اصطلاحاً یہ آٹھ حروف جن کا مجموعہ اجزاء قطبت  
 ہے حروف رشیدہ اور شدیدہ کہلاتے ہیں کیونکہ ان کی ادا کے وقت آواز ان کے مخارج پر ایسی توت  
 کے ساتھ نکلتی ہے کہ بند ہو جاتی ہے اور آواز میں قوۃ و سختی پیدا ہوتی ہے اور چونکہ شدہ  
 مقابل ہے رخوہ کے لہذا شدہ کے معنی لغوی و عرفی سے مقابلہ رخوہ کے معنی بھی معلوم ہو گئے اور  
 علاوہ آٹھ حروف شدیدہ مذکورہ اربعہ پنج حروف متوسطہ لن عمہ کے باقی سولہ حروف رخوہ کہلاتے  
 ہیں پس تہید مذکور سے معلوم ہوا کہ کاف و تاء مہموں سے ہیں اور شدیدہ بھی ہیں۔ لیکن بنابر  
 تفریق مذکور ہمیں شدہ کے اجتماع میں نظر ہر اشکال اردو ہوتا ہے وہ یہ کہ ہمیں کی تفریق میں  
 ضعف اعتماد و صوت اور جریان نفس مذکور ہے اور شدہ کی تفریق میں قوۃ اعتماد و صوت اور  
 احتباس صوت ماخوذ ہے حالانکہ یہ امور ایک دوسرے کے مخالف و ضد ہیں۔ لیکن حقیقت  
 کچھ اشکال نہیں اسلئے کہ ہمیں تہید شدہ و رخوہ کی تفریق میں جو قوۃ و ضعف اعتماد و صوت اور  
 جریان نفس و صوت کہا جاتا ہے یہ امور اضافی و اعتباری ہیں یعنی ہر ایک صفت میں  
 اس کے مقابل صفت کی نسبت سے قوۃ و ضعف جریان و احتباس پایا جاتا ہے۔ پس آئندہ تاء  
 میں من حیث الحسن جو ضعف اعتماد و صوت اور جریان نفس ہے وہ باعتبار حروف مجرورہ کے ہے  
 اور من حیث الشدة جو قوۃ اعتماد و صوت اور احتباس صوت ہے وہ حروف رخوہ کی نسبت ہے  
 فارفع الاشکال۔ نیز ہر ایک صفت کے تروٹ میں باہم ہی قوۃ و ضعف و جریان و احتباس  
 نفس و صوت کا تفاوت پایا جاتا ہے بوجہ دیگر صفات قویہ یا ضعیفہ کی آمیزش کے۔ پس کاف  
 و تاء نسبت صد و ضعیف ہیں کیونکہ صد میں تین تین صفت قوی الطباق و استعداد و صغیر موجود  
 ہیں اور نسبت تاء و حاء و خاء و سین و شین و فاء و ہاء قوی ہیں اور نسبت دیگر حروف شدیدہ  
 ضعیف و خفی الصوت میں مگر صفت شدہ کی وجہ سے ان میں جریان نفس کتر ہے نسبت دیگر  
 حروف مہموں کے لہذا فی الشدة یوجد احتباس الصوت و احتباس الصوت یستلزم  
 احتباس النفس کما فی جہد المقل پس تقریر مذکور سے ثابت ہو گیا کہ کاف و تاء میں ہمیں  
 حقیقی یعنی ضعف و خفا صوت تو بہر حیثیت پایا جاتا ہے مگر جریان نفس کجی نہیں ہوتا اور چونکہ

نسبت دیگر حروف متهموسلن میں جریان نفس بہت کم ہوتا ہے اسی وجہ سے بعض علماء نے انکے  
موسس ہونے میں خلط کیا ہے اور ان کو مجبورہ کہا ہے۔ کیونکہ ایسے جریان نفس قلیل سے تو حروف  
مجبورہ ہی خالی نہیں چنانچہ ملا علی قاری نے اس خلط کو منع الفکایہ شرح جزیریہ میں شافعیہ ابن  
مازیہ نے نقل کیا ہے۔ نیز دیگر محققین فن تجرید و قارۃ کے اقوال سے بھی یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ کاف  
تار میں جریان نفس کجی نہیں ہوتا۔ یا کم ہوتا ہے دیگر حروف متهموس کے چنانچہ حضرت مولانا قاری  
عبد الرحمن صاحب پانی پتی تحریر فرماتے ہیں ”لیکن جریان نفس در کاف و تار خوب معدوم نہیں  
و ضعف صوت ہست“ لہذا بعض علماء در موسس بودن اینہا خلط کرده اند از تحفہ نذیریہ مطبوعہ  
بلالی پریس سادہ مجورہ صفحہ ۱۹ حضرت قاری محمد علی خاں صاحب تہذیب الابدان بادی تحریر فرماتے ہیں  
”اما جریان نفس در کاف و تار گہرست و در بوقی الملأ و حجتہ القاری مطبوعہ محمد و المطابع کانپور  
مطبعہ نیز یہ بھی واضح ہو کہ قوۃ اعتماد و اعتماد صوت یا خفی الصوت ہونا تو حروف  
میں ہر حال میں پایا جائیگا خواہ متحرک ہوں یا ساکن کیونکہ یہ امور صفات حروف کی تعریف میں  
سینجہ ذاتیات کے ہیں لیکن جریان یا احتباس نفس یا جریان یا احتباس صوت یہ سورجی و غرضی  
کے ہیں کہ حالات سکون میں ان کا طور ہوتا ہے اور جب حروف متحرک ہوں تو جریان احتباس  
نفس و صوت نہایت درجہ خفایں ہوتا ہے کما قال صاحب الوعایۃ ان جری النفس فی  
الهمس و حبس النفس فی الجہر فی الساکن زائد من المتحرک و فی الوقف ازید من  
الساکن اہ ہکذا قال اجمار بردی و ذکر اجمار بردی ان جریان الصوت و عدم  
جریہ عند ساکن الحرف ابین منہما عند متحرک الحرف۔

پس کاف و تار اگر متحرک ہونگے تو چونکہ حرف کی ادائیگی انفتاح مخج کے ساتھ ہوتی ہے لہذا  
انفتاح مخج کی وجہ سے فی الجہد صوت کا جریان ضرور ہوگا جب جریان صوت ہوگا تو اس کے  
ساتھ جریان نفس بھی ضرور ہوگا بموجب قاعدہ مسلمہ جریان الصوت یستلزم جریان النفس کما فی  
الجمہد۔ مگر یہ جریان نفس اول تو بوجہ تحریک حرف کے دوسرے بوجہ صفت شہت قوی کو نہایت درجہ  
خفایں ہوتا ہے کہ خلط قاری کو بھی اس کا پتہ نہیں لگتا بلکہ معدوم کہنا چاہئے



جیسا کہ بقول بعض حروف قلقلہ سے بحالت حرکت ہی صفت قلقلہ نہ نکلتی نہیں ہوتی اور نون  
ویم متحرک ہی صفت غنہ سے خالی نہیں مگر بوجہ عدم ظہور وغیرہ محسوس ہونے کے قلقلہ و غنہ کا عدم  
ہوتے ہیں اسی طرح کاف و تاء متحرک میں ہی گویا نفس ہوتا ہے مگر بوجہ عدم ظہور وغیرہ محسوس ہونے  
کے لا یغیباً یہ ہے تفصیل تو کاف و تاء متحرک کے متعلق تھی اور اگر کاف و تاء ساکن ہوتے  
چونکہ حرف ساکن کی ادائیگی استقرار صوت التصاق مخرج کے ساتھ ہوتی ہے بالخصص ہر حرف  
شدیدہ میں کہ ان میں تصادم جنین بالقوہ ہوتا ہے لہذا شدة اتصال جنین کی وجہ سے  
جب صوت محتبس ہوگی تو نفس ہی ضرور محتبس ہوگا رکھا ذکرہ صلاً (بجہد) پس جب صوت  
ونفس دونوں بند ہو گئے تو جب تک مخرج کو جنبش نہ ہو تب تک کوئی حرف سنائی نہیں دیتا  
اسی لئے حروف شدیدہ میں سے حروف قطب جہت میں بوجہ صفت جہر قوی کے بحالت سکون  
صفت قلقلہ یعنی مخرج میر جنبش قوۃ کے ساتھ رکھی گئی تاکہ آواز میں قوۃ و جہر پیدا ہو اس قدر  
کہ سامع قریب ہی محسوس کر سکے لان ادنی الجہر اسماع الغیر (مگر ہمزہ کو اکثر نے قلقلہ سے خارج  
کیا ہے و توجیہ مذکور فی المطولات) اور دو حرف کاف و تاء ساکن میں بوجہ صفت  
ہمس ضعیف کے جنبش نہایت ضعیف و نرمی کے ساتھ رکھی گئی تاکہ آواز میں ضعیف و خفار  
قائم رہے اس قدر کہ خود قاری اسکو محسوس کر سکے۔ لان ادنی الخافۃ اسماع لنفسہ مگر اس  
جنبش ضعیف سے (کہ صفت ہمس کو ادار کی غرض سے کی جاتی ہے) جو نفس جاری ہوتا ہے  
اسکے ساتھ کسی قسم کی صوت جاری نہ ہونا چاہئے کیونکہ ہمس کی تعریف میں جریان نفس ماخوذ ہی  
نہ کہ جریان صوت اور نفس اور صوت میں ہی فرق ہے کہ ہوا خارج از داخل انسان اگر سموع ہو  
تو صوت ہے اور اگر غیر سموع ہو تو نفس ہے کہا قال صلاً الجہد المقل اعلم ان النفس الذ  
ہو الهواء الخارج من داخل الانسان ان کان مسموعاً فهو صوت والا فلا یقال  
صوتاً و قال مؤلف حقیقۃ التجوید فی رسالۃ المذکورۃ فالنفس یوجد فی کل  
ولا یوجد صوت فی کل تنفس بل بعضہ مع الارادۃ واذا خرج الحرف من فم الانسان  
بغير ارادۃ فلا یطلق علیہ الحرف ولا یراد منه المعنی فالصوت علی قسمین جہری و  
والجہر مسموع الغیر و الخفی ما یسمعه النفس کہا قال الفقہاء و ادنی الجہر ما

یسعد الخیر وادنی الخافۃ ما یسمعه النفس فی القراءة والطلاق والعقاق  
والبیع والاستثناء والتسمیۃ علی الذبح ووجوب السجدة بتلاوة آیتہ السجدة  
وغیرہا والمراد من الادنی حد الجہر والنفی اھ۔ پس خلاصہ تقریر مذکور کا یہ ہوا کہ اول  
کاف و تاء میں مطلقاً خواہ متحرک ہوں خواہ ساکن جبریاں نفس بخوبی نہیں ہوتا اور دیگر حروف بہت  
بہت کم ہوتا ہے اور بالخصوص متحرک میں ساکن سے ہی کم ہوتا ہے جیسا کہ دلائل و شواہد اہل  
محققین سے ثابت کیا گیا۔ دوسرے صفت ہمیں کے ادار کی غرض سے کاف و تاء متحرک میں انفتاح  
منہج کے ساتھ اور ساکن میں جنبش ضعیف و خفی کو ساتھ جو کہ نفس کا جبریاں ہوتا ہی ہے اسکو  
صوت کا جاری ہونا ضروری ہی نہیں کیونکہ نفس عام ہے اور صوت خاص اور عام کے تحقق  
کے ساتھ خاص کا تحقق لازم نہیں۔

نیز صوت کا جاری کرنا درست ہی نہیں۔ عقلاً نہ نقلاً اسوجہ سے کہ اگر صوت جاری ہوگی  
تو کاف و تاء شدیدہ نہ رہیں گے بلکہ رخوہ ہو جائیں گے کیونکہ جبریاں صوت رخوہ میں ہوتا ہے نہ کہ  
شدیدہ میں اور یہ بات ادنی تامل سے ظاہر ہوتی ہے کہ جو شدت باری اور جاری کے با اور  
جیم میں ہے وہ بھاری اور جھاری کے با اور جیم میں نہیں ہو سکتی۔ اسی قیاس پر جو شدت کلنا  
اور تانا کے کاف و تاء میں ہے وہ کھانا اور ٹھانا کے کاف و تاء میں نہیں پائی جاتی۔ تو  
ایک صفت ہمیں جو مختلف فیہ ہو اسکے ادا کرنے کی وجہ سے صفت شدت جو کہ متفق علیہ ہے مفقود  
ہو جاوے گی اور یہ جائز نہیں۔ اور نقلاً اسوجہ سے کہ امام جزیریؒ سے کتاب النشر فی القراءات العشر  
میں درملا علی قاری سے منع الفکر علی متن الجزیریؒ میں اس کا عدم جواز و غلط ہونا ثابت ہوتا ہے چنانچہ  
کتاب النشر فی القراءات العشر میں ہے والباء یتحفظ بما فیہا من الشدة والھبس لئلا  
تصیر رخوة کہا ینطق بعض الناس الکاف فلیعن بما فیہا من الشدة والھبس لئلا  
یذهب الی الکاف الصماء الثابتة فی بعض لغات العجم فان ذلک غیر جائز فی لغات  
العرب ولیمجد من اجراء الصوت معها کہا یفعله بعض الاعاجم اس سے صاف  
طور پر ثابت ہو گیا کہ اجراء صوت ادا اعاجم ہو کہ ممنوع و قابل استرازا ہے نیز ملا علی قاری منع الفکر  
علی متن الجزیریؒ صفحہ ۲ میں فرماتے ہیں ثم ان النفس الخارج الذی یوصفہ حرف ان یکیف



کلمہ بکیفیۃ الصوت حتی یحصل صوت قوی کان الحرف مجھورا وان بقی بعضہ بلا  
 صوت یجری مع الحرف کان الحرف مہموسا والیضوان انحصار الصوت فی مزجہ  
 انحصار اناقا فلا یجری جریانا سہلا یسمی شدید او انا اذا جری جریانا تاما ولا  
 یتخصر اصلا یسمی زخوة اس عبارت سے یہی ثابت ہو گیا کہ مہموس من حیث ہو مہموس  
 میں نفس بلا صوت یعنی غیر سموع کا جریان ہوتا ہے اور فلا یجری جریانا سہلا سے شدیدہ میں جریان  
 صوت ضعیف کی یہی نفی ہو گئی پس چونکہ جہد المقل کی عبارت مذکورہ فی سوال کا فہم بقا ہے  
 ہے کتاب النشر فی القراءات العشر اور نسخ الفکر کی عبارت مذکورہ کے لہذا امام جزیری اور ملا علی قاری  
 کے مقابل جہد المقل کے قول کا اعتبار کیا جاوے گا۔ علاوہ ازیں جہد المقل کی عبارت میں کاف  
 و تاء متحرک مراد سے یا ساکن یا مطلقا متحرک تو مراد ہو ہی نہیں سکتا کیونکہ اول تو خود جہد المقل کی  
 عبارت صفت میں حاصلا انہما ناقصان عند تحریک الحرف اس کے معارض ہے  
 دوسرے کہ حرکت خود الفتح مخرج سے پیدا ہوتی ہے پھر ثمر یفتح کے کوئی معنی نہیں بنتے اور اسی  
 سے مطلق کی یہی نفی ہو گئی کیونکہ متحرک کو بھی شامل ہے پس لامحالہ مراد جہد المقل کی عبارت مذکورہ  
 کاف و تاء ساکن ہے پس اگر جہد المقل کی عبارت کے موافق تنقذ کیا جاوے تو کاف و تاء ساکن  
 کے بعد صوت جاری رکھنا چاہئے کیونکہ حرف ثمر تعقیب تراخی کیلئے ہے اب اگر یہ صوت کسی حرف  
 کی ہے تو زیادتی فی القرآن لازم آئیگی اور اگر صوت سموع غیر حرفی ہے تو اس کا عدم جواز و ادار  
 اعاجم ہونا نشر و نسخ سے ثابت ہو گیا پس حکم یہ ہے کہ اگر صوت حرفی پیدا ہو تو لحم جلی ہوگا  
 اور اگر غیر حرفی ہو تو لحم خفی ہوگا۔ اور اگر جری صوت کا وہم و شبہ ہو تو یہ ادار مطابق ادار محققین کے ہے  
 اور یہی ہونا چاہئے اور غالباً مراد جہد المقل کی یہی ہے لہذا اگر جہاں کے کلام کی تاویل کرنا پڑیگی  
 اور یا یہ کہا جاوے کہ ان پر عجیبت غالب تہی اور اس مقام پر اور نیز دیگر مقامات پر جہاں کہیں جریان  
 نفس کثیر و صوت ضعیف کہا ہے یہ توجیہ ہو سکتی ہے کہ مراد جہد المقل کی جریان نفس کثیر سے کثیر  
 بنسبت حروف مجھورہ کے ہے گو دیگر حروف مہموس کے اعتبار سے قلیل ہو اور مراد صوت ضعیف  
 صوت خفی غیر سموع ہے لان ادنی الخافۃ هو اسماع نفسه تو اس توہم پر جہد المقل کی عبارت  
 سے یہ صوت مخصوص یعنی کاف و تاء مخلوط بہا ہو زہی ثابت نہوئی پس کاف و تاء کے جریا

نفس میں اس قدر بہا لگے کر ناجس سے ہار ہوز کی یا کسی اور حرف کی آواز پیدا ہو (جیسا کہ بعض محققین  
 مملہ کی اور بعض تاء ثانیہ کی آواز نکالتے ہیں) اور حروف عربی مخلوطا تلفظ حروف عجمی ہونے میں  
 کانا کو کھانا اور ایترا کو ایتھرا پڑھنا نقلت کو نقلتھہ اور ذکر کو ذکر کہہ پڑھنا  
 اس طرح کی صفت ہمیں ادا کرنا بالکل غلط و بے اصل ہے کسی ماہر و محقق قاری سے سنا  
 محققین کی کتب معتبرہ میں اس کا ذکر ہے البتہ بعض اعاجم مثل اہل خراساں و ترکستان و  
 ایران یا بعض اعراب عرب مثل اہل نجد و یمن وغیرہ سے اس قسم کی آوازیں ہوتی ہیں اور کتب  
 فن مثل شیخ جزری و ملا علی قاری سے اس قسم کی ادا کی تغلیط ثابت ہوتی ہے کہ ذکر  
 اس قسم کی ادا و اختراع بے اصل سے تو ان بعض علماء کے قول پر عمل کرنا بہتر ہے جو کہ کاف و تاء  
 کو مجبورہ کہتے ہیں نیز دیگر محققین قاری کے اقوال سے بھی اس قسم کی ادا کا غلط ہونا ثابت ہوتا ہے  
 چنانچہ حضرت مولانا قاری عبدالرحمن صاحب پانی پتی تحفہ نذریہ میں تحریر فرماتے ہیں و پیدا باد  
 کہ در مقدمہ صفات روت چنان فساد برپا کردہ کہ اگر بطور قواعد مختصرہ او کلام اللہ خواندہ شود  
 ضرر راست کہ کلام اللہ محرف گردد چہ میگوید کہ در وقت حموسہ بعد سکون تاء و کاف آواز دیگر  
 پیدا شود چون معنی اس قول از تلامذہ او پرسیدم گفتند کہ در لفظ سناعت خلقش باید گفت یعنی  
 بعد سکون تاء آواز سین ساکن باید برآید و گو اجتماع ساکنین شود بدون آن صفت ہمیں حاصل  
 نمیشود چنانکہ کاف ساکن در وقت بعد سکون کاف یک سین ساکن آواز خفیف باید گفت چنانکہ  
 در حروف قائمہ دیگر صفات فساد با اختراع کردہ تعلیم مردم ساختہ بجان اللہ عبارات کتب  
 قرات چہ غلط قہمی کردہ کہ ام علم شریف را بجل مرکب خود قاسد ساختہ انتہی بقدر الحاح حصہ  
 تحفہ نذریہ مطبوعہ بلالی پس ساڈھوہ نیز رسالہ مذکور میں دو مقام پر صفت ۲ میں فرماتے  
 میں کاف را احتیاط کنند تا کاف فارسی کہ از اکاف شمار گویند نگرند خصوصاً وقتیکہ مکرراً  
 مانند بشر کہم و ما قبل مہموسہ اید مانند تستکثر و بسیار احتیاط کنند کہ صوت در  
 جاری نشود چنانچہ لغت بعضے عجمی است البتہ حضرت قاری محمد علی صاحب جبار باوی فرماتے  
 مطبوعہ محمد و المطای کا پتھر صفحہ ۱۱ میں فرماتے ہیں کاف با کاف فارسی نیامیزد و ہار ہوز ہم  
 پیدا نشود خاصہ وقتیکہ پیش از حرف مہموسہ در آید نحو تستکثر و بچنین اگر مکرراً باشد بچو



بشرکم آہ وقال العلامة الجزری فی مقدمۃ ۵  
وراع شدۃ بکاف وبتا کثرکم وتوفی فتننا  
فقط والله تعالی اعلم وعلیہ الاموالکم۔

کتبہا العبد المسکین محمد یامین عفا عنہ رب العالمین  
معلم التجوید فی مدرسۃ امداد العلوم رحمۃہ بھون  
اولئل صفر سنۃ ۱۳۸۵ھ

جواب نہایت صحیح و مدلل و مستقیمین و متاخرین کی کتب و ادارے کے مطابق ہے۔

عبد الرحمن المکی ثم الالہ آبادی عفی عنہ  
حضرت مولانا و مرشدنا تھانوی افاض اللہ تعالیٰ علیہ برکاتہم نے احقر کو یہ فتویٰ دیکھا یا احقر  
حرف بحرف اس جواب سے متفق ہے احقر سے اکثر لوگوں نے اس قلم کے سوالات لئے تھے جن کے  
مختلف طور سے جوابات دئے گئے جو بفضلہ تعالیٰ اس جواب میں مع شئی زائد سب مسناتین  
موجود ہیں احقر بوجہ عدم فرصتی و بے سامانی اس حد تک نہیں کر سکا اس تکمیل سے نہایت مسرت ہے

کمترین خلایق عبد الوحید الہ آبادی عفا عنہ۔

خادم درجہ قرارت مدرسہ عالیہ دیوبند ضلع سہارنپور

میں مدت سے ایسی تحقیق کا شائق تھا۔ اس سالہ کو دیکر جو شمس مسرت میں یہ شعر بے ساختہ  
قلب میں آیا ۵

نہ الحمد ہر آن چیز کہ خاطر میں خواست  
جزی اللہ تعالیٰ مولفہا خیر الجزاء۔

اشرف علی ربیع الاول ۱۳۸۵ھ

اس کے بعد ہم مضمون بالا پر تنقید کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ معترض کا کلام مختلف النظام پر جوہرہ  
مخدوش ہے اولاً اسلئے کہ اس نے کفر و شرک کی باتوں کے معنی میں ہر دو احتمال بیان کئے  
اور وہ یہی وہ جو قابل اعتراض تھے اور تفسیر احتمال جو عبارت کا مدلول اور مصنف کا مقصود تھا  
اسکو بالکل اڑا گیا یعنی وہ باتیں جنکو کفر و شرک سے ایک خاص تعلق ہے خواہ یہ کہ وہ اپنے  
مرتکب کو کافر بنا دیتی ہیں یا یہ کہ وہ منکر... بکفر ہیں یا یہ کہ وہ رسوم کفار و مشرکین سے ہیں لی غیر  
پڑنیا یہ کہ اس نے جو لکھا ہے کہ دونوں مطلبوں پر ہر دو اس عنوان کے تحت میں جو امور بیان کئے  
گئے ہیں ان سے اختلاف ہے اہل سراسر مہمل ہے کیونکہ ہشتی زلیور کی جہلا میں ان امور کو یہاں  
کیا جاتا ہے جو کہ ہشتی زلیور کو پایہ اعتبار سے گراتے ہیں اور اسکو ممنوع الاشاعت ٹھہرتے ہیں  
پس اس بنا پر اصل کلام یہ ہوا کہ امور مذکورہ کے بارہ میں ہر دو اختلاف ہے اور جس امر میں ہر دو  
اختلاف ہو وہ کتاب کو پایہ اعتبار سے ساقط کر دینے والا اور اسکو ممنوع الاشاعت بنائینے والا  
ہے اور اس مضمون کا مہمل ہونا کسی ادنیٰ فہم واسے پر ہی مخفی نہیں ورنہ بہت سی بلکہ تقریباً کل  
کتبے بنیہ پایہ اعتبار سے ساقط اور ناقابل اشاعت ہو جا دیں گی۔ کیونکہ ان میں ضرور ایسے امور  
ملیں گے جن سے معترض کو اختلاف ہو گا مثلاً اس لئے کہ اس نے لکھا ہے کہ ان سرخوں کے  
تحت میں ایسے امور ذکر کئے گئے ہیں جنکو بجائے اس سرخی کے جسکے تحت میں وہ مذکور ہیں  
دوسری سرخی کے تحت میں مذکور ہونا چاہئے تھا اہل بخلخصہ یہی مخدوش ہے کیونکہ باتو  
اس کا مطلب یہ ہے کہ سرخی معلوم کے تحت میں ان کا بیج کرنا غلط ہے اور یا یہ مطلب ہے کہ  
اس سرخی کے تحت میں اس کا داخل کرنا صحیح ہے مگر اولیٰ اسکو دوسری سرخی کے تحت میں  
داخل کرنا تھا۔ اور دونوں مطلب یہ وہ ہیں مطلب اول تو اسلئے کہ اس سے معترض کی عبارت  
میں تناقض لازم آتا ہے کیونکہ وہ آگے کہتا ہے لیکن وہ امور کہ جو ہر دو خلاف حق معلوم ہوتے  
ہیں اس کے متعلق بحث کرتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امور متروکہ البحت معترض کو خلاف  
حق نہیں معلوم ہوتے اور یہ تناقض ہے مطلب اول کے۔ اور مطلب دوم اس لئے کہ ایک  
مضمون کسی ایسے عنوان کے تحت میں داخل ہونا چاہیے اس کا داخل ہونا صحیح مگر خلاف اولیٰ  
ایک ایسا امر نہیں ہو سکتا جسکو ان امور کی فہرست میں داخل کیا جائے جو کتاب کو پایہ اعتبار



گرا بنے واسطے اور اسکو ممنوع الاشاعت ٹھیرانے واسطے ہیں پس عبارت مذکور بہ تقدیر لغو اور  
 یہودہ ہے راجعاً اسلئے کہ اس نے لکھا ہے کہ جو امور پہکو خلاف حق معلوم ہوتے ہیں ان سے  
 بحث کرتے ہیں۔ یہی سراسر مہمل ہے کیونکہ ہمیں دعویٰ ہے اس امر کا کہ جو امور پہکو خلاف حق  
 معلوم ہو وہ کتاب کو پایہ اعتبار سے گرا بنے والا اور اسکو ممنوع الاشاعت ٹھیرانے والا ہے ولا  
 یخفی۔ متخافتہ کہام۔ پس ثابت ہوا کہ یہ کلام مختل النظام بالکل لچر اور پوچ ہے اور ہرگز اس  
 قابل نہیں ہے کہ وہ نصف مزاج اہل علم کے قلم سے نکلے۔

## تحقیق نمبر (۱۵) متعلق بہ بحث تصویر

ہستی زیور میں تصویر رکھنا شرک کی باتوں میں شمار کیا ہے۔ اس پر اعتراض ہے کہ  
 کیا ہے کہ مولف صاحب کتابت تصویر بنانے سے تو کوئی بحث ہی نہیں کی ہے صرف تصور  
 رکھنے کی بحث کی ہے کہ عموماً تصویر رکھنا شرک و کفر کی بات ہے ہمنے جہاں تک کتابوں کو دیکھا  
 غیر ذی روح کی تصویر رکھنا شرک و کفر تو کیا بجز حنفیہ مکروہ بھی نظر نہیں آیا بلکہ امور سیاحہ میں  
 شمار کیا گیا ہے۔ رہا ذی مت کی تصویر ایک متعلق ہی کتب فقہ میں تصریح ہے کہ عموماً وہ مکروہ  
 ہی نہیں جہ جائیکہ شرک و کفر ہو اور اگر سب جائز صورتوں کو اس سے نکال بھی لیا جائے تو  
 بقیہ صورت کا شرک و کفر ہونا صحیح نہیں بلکہ سوائے غرض عبادت کے تصویر رکھنے کی اور صورتیں  
 بعض علماء کے نزدیک تو مکروہ ہیں اور بعض علماء نے حرام قرار دیا ہے۔ مگر شرک و کفر ہونا دوسری  
 چیز ہے اور حرام ہونا شے دیگر۔ یہی خیال رہے کہ بعض کتب حنفیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ  
 تحریمی گناہ صغیرہ ہوتا ہے جب تک کہ اس پر اصرار اور اس پر دوام نہ ہو۔ نہ کہ گناہ کبیرہ اور شرک و کفر  
 کیونکہ ان کا مرتبہ اس سے اعلیٰ تر ہے۔ اور اصرار اور دوام سے ہر گناہ صغیرہ گناہ کبیرہ میں داخل  
 ہو جاتا ہے کسی خاص گناہ صغیرہ کی تخصیص نہیں اس صورت میں یہ لازم آئے گا کہ جن تصویریں  
 رکھنا مکروہ تحریمی ہے ان کا رکھنا گناہ صغیرہ ہے ہاں اس پر مداومت و دوام صغائر کی بدولت  
 کے گناہ کبیرہ تک پہنچا دیتی ہے۔ بالفرض اگر یہ امر پایہ ثبوت تک نہ پہنچے تو بھی شرک و کفر کتنا  
 صحیح نہیں ہوا۔ اس کے بعد لکھا ہے کہ سبک صحیح اس بارہ میں یہ ہے کہ تصویر غیر ذی روح کی

مثلاً مکانات اور جگہوں کے نقشے بلا کراہت جائز ہیں اور ذی روح کی تصویر چاہے چھوٹی یا بڑی گھر میں رکھنا اگر عبادت کی غرض سے ہے تو یقیناً حرام ہے و بخلاف علیہ الکفر اور اگر غرض تعظیم مقصود ہے عبادت مقصود نہیں ہے تو بھی حرام ہے گو بعض فقہار نے مکروہ تحریمی لکھا کہ رجھل فی العمل دونوں کا یکساں ہے (بمذہب معتدل) اور اگر ذی روح کی بڑی تصویر عبادت عظیم کیلئے نہ ہو اور موضع اہانت میں ہی نہ ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے لیکن اگر موضع اہانت میں ہو جیسے بچے ہوئے فرش یا ٹکے پر ہو یا تصویر اپنی چھوٹی ہو کہ کفر کے شخص کو اس تصویر کے منظر یا تفصیل معلوم ہوتے ہوں (اگر وہ تصویر زمین پر رکھی ہو) ایسی تصویر کا رکنا بطور کے نزدیک مکروہ تنزیہی ہے اور بعض نے بباح بلا کراہت تحریر فرمایا ہے والاولیٰ اذہ طوائف اقرب الی الصواب انتہی۔

## تنقیہ

بہشتی زیور میں جو تصویر رکھنے کو کفر اور شرک کی باتوں میں شمار کیا ہے یہ قضیہ کلیہ نہیں ہے ورنہ ہمیں کوئی ایسا لفظ ہے جس سے کلیت مفہوم ہو یا جو قضیہ مہملہ ہے اور بعض مواد کے ساتھ صادق ہے کیونکہ عبادت کی غرض تصویر رکھنا کفر اور شرک ہے اور بغرض تعظیم تصویر رکھنا ایسا ہے طوار کفار و مشرکین سے اور منجر بکفر و شرک ہے۔ ایسی حالت میں اس معنی کے لحاظ سے جو کہنے کے افراد شرک کی باتوں کے بیان کئے ہیں اس کا ان میں شمار کرنا صحیح ہے۔ اس پر شاید وہ شبہ ہو کہ بہشتی زیور میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے کلیت مفہوم ہو۔ مگر اس کے اطلاق و کلیت مفہوم ہوتی ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر یہ کہنا صحیح ہے تو پھر انسان کا تب بھی غلط ہوتا ہے کہ اس کے اطلاق سے یہی کلیت مفہوم ہوتی ہے۔ نیز اطلاق کو موجبہ کلیہ کا سبب نہ ہونا چاہیے حالانکہ اس کا کوئی قائل نہیں۔ نیز چاہئے کہ حضرت جبریل علیہ السلام پر ہی وہی اعتراض ہو جو کہ بہشتی زیور پر کیا گیا ہے کیونکہ وہ فرماتے ہیں کہ انا لا ندخل بیتا فیہ کلبہ صورتاً اور کہنا چاہئے کہ جو بات حضرت جبریل علیہ السلام نے جھوٹ بولا کیونکہ بلا کہ ایسے گھر و عمارتیں داخل ہوتے ہیں جن میں بے جان کی تصویر ہو۔ وغیرہ وغیرہ اور کہ جبریل علیہ السلام ہی کی تحسین نفس



بلکہ متبع کیا جاوے تو خود احادیث جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی ایسے اطلاق کیے گئے ہیں اگر تمام اطلاقات سے کہتے سمجھ لیا جائیگی تو نفوذ باللہ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بھی بہت سے اعتراض وارد ہونگے نفوذ باللہ من سوا اللہم و فتنہ اہل۔ اس سے معلوم ہو گیا کہ بہشتی زیور کا بیان بے غبار ہے اور اس پر اعتراض کی کوشش مثل اعمال کفار کبر اب بقیعة بحسبہ الظہان ماء اور بے سود ہے والحمد للہ علی ذلک اب ہم ان غرضوں کو بیان کرتے ہیں جو معترض سے بیان مذکور میں صادر ہوئے ہیں اول یہ کہ اُس نے اطلاق کو کلیتہً محمول کر کے عبارت بہشتی زیور کے معنی یہ بیان کئے کہ عموماً تصویر رکھنا شرک اور کفر کی بات ہے یہ اسکی عبارت بہشتی زیور میں تحریف اور مؤلف بہشتی زیور پر بلا اطلاع حقیقتہ الامرافترار ہے اور بلا اطلاع حقیقتہ الامرافترار فتویٰ مولوی عبدالحی صاحب کبار سے ہے اسلئے وہ مرتکب کبیرہ ہو کر فاسق ہوتا ہے دوم یہ کہ اس نے کہا ہے کہ اگر سب جائز صورتوں کو نکال ہی لیا جاوے تو بقیہ صورت کا شرک و کفر ہونا صحیح نہیں ہے۔ بلکہ سوائے غرض عبادت کے تصویر رکھنے کی اور صورتیں بعض علماء کے نزدیک تو مکروہ ہیں اور بعض علماء نے حرام قرار دیا ہے اس عبارت کے اگر یہ معنی ہیں کہ غرض عبادت کیلئے جو تصویر رکھی جاوے وہ شرک و کفر ہے۔ تو اس پر اعتراض ہے کہ جیسا اس نے تصحیح عبارت کیلئے ان تصویروں کو خارج کیا ہے جن کا رکھنا مباح ہے تو اسکو چاہئے تھا کہ وہ ان صورتوں کو بھی نکالنا جن کا رکھنا ممنوع ہے مگر کفر و شرک نہیں تاکہ عبارت قابل اعتراض نہ رہے۔ تصحیح عبارت کیلئے بعض صورتوں کو خارج کرنا اور بعض کو خارج نہ کرنا کھلی ہر شدہ ہری ہے جس سے اسکے دلی بغض و عناد کا پتہ چلتا ہے اور اگر یہ مطلب ہے کہ جو تصویریں عبادت کی غرض سے رکھی جاویں وہ کفر و شرک تو نہیں مگر بالاتفاق حرام ہیں تو یہ استثنا بیکار ہے لہذا اسکو چاہئے تھا کہ یوں کہتا کہ بقیہ صورتوں کا شرک و کفر کہنا صحیح نہیں ہے۔ بلکہ تصویر رکھنے کی بعض صورتیں بالاتفاق حرام ہیں اور بعض صورتیں مختلف فیہ سوم یہ کہ اس نے کہا ہے کہ مسلک صحیح اس میں رہتا ہے کہ تصویر غیر ذی روح کی رکھنا مثلاً مکانات اور ہنگاموں کے نقشے بلا کراہت جائز ہیں اور ذی روح کی تصویر چاہے چھوٹی ہو یا بڑی اگر عبارت کے منہ سے یہ ہے تو یہ حرام ہے۔ و بخلاف علیہ الکفر آہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر غیر ذی روح کی تصویر

# تمتہ فہرست کتب

نمبر شمار	نام کتاب	قیمت
۱	امی شنیہ الوہاب اللدنیہ علی الشمال احمدیہ للامام الہدیٰ مصری مجلد	معا
۲	بستان المحمدین للشام عبد العزیز و منہجات للامام ابن حجر استقلانی متہ جم	معا
۳	والدر الثمین فارسی مجلد - - - - -	معا
۴	مجموعہ رسائل تسعة و عده النضاح اردو مجموعہ رسائل صنیار القلوب ارشاد محمدی	معا
۵	ترجمہ الاسلام ترجمہ دار و مناصح فی تحقیق مسائل مصافحہ اردو مجلد - - -	معا
۶	منتخب اللغات فارسی مجلد - - - - -	معا
۷	مجموعہ بیچ سورہ ترجمہ اصداغ ترجمہ دہلویہ اور اسلام کی خوبیاں تاریخ احمدی	معا
۸	درجات سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم و سوانح عمری حضرت علی مرتضیٰ و حیات علامہ ابن جبریل نیک بیبیاں سوانح عمری بابر بادشاہ دہلی - - -	معا
۹	ترجمہ منتخب التاریخ از اموی عبد القادر امین سلاطین المفاصلہ کبریٰ و شاہ کوٹکا و زوفا ندویا و مشربا دیکھو - - - - -	معا
۱۰	تذکرہ اسلام پر حصہ جابر حبیب لافیس لاق و جبریل شان شریعت تعلیمی حلقہ امویہ عباسی	معا
۱۱	مع دستورات زمانہ قدیم محققانہ حرز پر مند سے حصہ مقام - - - - - کل	معا
۱۲	مجموعہ دورہ رسائل تاریخ سلسلہ ریات الدلاطون حیات بطور معرکہ پانی پت کثیر الاجزاء - -	معا
۱۳	کلیات شریعہ غالب یعنی بیچ آہنگ و مہر نمروز مجلد - - - - -	معا
۱۴	الندوہ کامل سلسلہ ۳۲۳ کا مجلد بہر حبت قابل پسند - - - - -	معا
۱۵	در بارہ زوانہ دہلوی و مرآۃ الغیب غشی امیر احمد لکنوی مجلد - - - - -	معا
۱۶	سلسلہ اصفیاء مولوی شبلی عمدہ کاغذ و تحریر مجلد - - - - -	معا
۱۷	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۱۸	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۱۹	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۲۰	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۲۱	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۲۲	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۲۳	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۲۴	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۲۵	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۲۶	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۲۷	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۲۸	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۲۹	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۳۰	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۳۱	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۳۲	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۳۳	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۳۴	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۳۵	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۳۶	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۳۷	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۳۸	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۳۹	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۴۰	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۴۱	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۴۲	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۴۳	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۴۴	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۴۵	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۴۶	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۴۷	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۴۸	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۴۹	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا
۵۰	مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد	معا

مجموعہ کتب فیضیہ شرح قصیدہ فرزوق شاعر گلستانہ مولوی محسن مہنوی تحلی و محامد



# اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری اطلاعیہ

( ۱ ) رسالہ ہذا کا مقصود راستہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے

( ۲ ) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سیاسی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔

( ۳ ) کوئی مضمون مسلک اہل حق کے خلاف خالص نہ ہوگا۔

( ۴ ) یہ رسالہ ہر قسمی جینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔

( ۵ ) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے ازمانی جزو سے کم نہ ہوگا بعض مہینہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت

اس سے بھی بڑھ جائیگا قیمت سالانہ یہ ہے۔ اس سال بوجہ گرانی کا قدر سے ار کی گئی ہے۔

( ۶ ) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادا فرما چکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت

میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آن خرچ و دیو کا اضافہ کر کے پچھ کا دیو ہوگا اس سال سے کا دیو ہوگا

( ۷ ) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے

یا دی پی کی اجازت نہ دینگے دوسرا پرچہ نہ بھیجا جائیگا۔

( ۸ ) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچے

ابتداء یعنی جب سے سے بھیجے جاویں گے اور ابتداء سے خریدار سمجھے جائیں گے

( ۹ ) قیمت ہمیشہ پیشگی لیا و گی خواہ بذریعہ منی آڈر بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں اگر

کوئی صاحب سٹ سال میں بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جاوے گی۔

( ۱۰ ) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں (جماعت انتخاب التالیفات) مہتمم خانقاہ تھانہ بھون کے

معاونت فرما کر مشکور فرمائی رہے گی۔

( ۱۱ ) الاملا اد کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔

( ۱۲ ) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے

منیہ خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

رفیق احمد مالک امداد المطلب و مدیر رسالہ الاملا د تھانہ بھون منشی مظفر محمد

میل من عقد کو  
لی در الحمار طبع  
صفحہ ۲۹۲ جلد  
رابع صفحہ ۱۸۹  
پرندہ گورہ ۱۲



وَقَدْ كُنَّا مِنْ أَشْعَثِ الْعَمَلِ وَمِنْ خُلَاةِ الْمَوَدِّ عَظَمَتْ مَنَاقِبُ السَّائِرِ  
 رَبِّ زَيْنَبُ زَيْنَبُ ۶۸۶

استاندارد که دال است بر مطلوبیت زیادت و معلوم و اما دو لوحه است که دال است بر نیت  
 قدس از فصل در ارشاد صحیفه شریع ملقبه به

# الأملة

متممة شعوت علمیه متنوعه خمسہ سلسلہ دوازہ

معنی اما و انصاوی فی الفقه و العقائد و حوادث انصاوی فی ما یعلق بالعلوم الخیریه و تربیه سالک  
 فی الاحوال الخاصه من سلوک الرفیق فی سوار الطریق فی الاحوال العامه منہ و ملنوطات خبرت مکتوب  
 خبرت فی الفوائد المختلفه العقلیه و العقلیه معارف العارف فی السوکه و اصلاح القلب فی الفقه کل از افادات  
 حضرت مولانا اشرف علی صاحب دہلوی است بار جل از افاضات حضرت شیخ العرب العزمی مولانا محمد  
 محمد ابرار الدہلوی صاحب صحیفہ شریع یتبرک بنام تائیس نیز و نامہ الاشارات کما یحقیق و اردو کما فی الفصل

ع (۱۲) باب ماہ جمادی الاخری ۱۳۳۸ ھجری جلد

محمد باورۃ الاحقر رفیق احمد

از مطبع امداد المطابع حضرت صاحبون جلوه نمودن گرفت



ایں صحیفہ کا پیش امداد نام

یافت امداد المطابع انتظام

فہرست مضامین رسالہ الامداد بابت ماہ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۸ھ

۔۔۔ (جو) ۔۔۔

ببرکت دعا رحیم الامتہ حضرت مولانا اشرف علی حسناہ ظلم العالی

خالقہ امدادویہ تھانہ بھون

شائع ہوتا ہے

صفحہ	صاحب مضمون	فن	مضامین	پرچہ
۲	حضرت مولانا اشرف علی حسناہ	سلوک اخلاق	الرفیق فی سوار الطریق - -	۱
۱۱	ظلم العالی	سلوک یا طب و حالی	تربیۃ السالک - -	۲
۱۹	"	فقتہ	اصلاح القلاب - -	۳

## الاشتات

۲۳	حکیم محمد مصطفیٰ صاحب	تعلیم النصار	قوت العیال - -	۴
۳۱	مولوی ظفر احمد صاحب	اسرار الاکوان	لباب النعمہ - -	۵
۳۵	مولوی حبیب احمد صاحب	فقتہ	التحقیقات المفیدہ - -	۶

## ہمارے ناظرین

پرچہ کو شروع کرنے کے وقت اس سے پہلے پرچہ کا ایک صفحہ یا نصف صفحہ دیکھ لیا کریں  
تو انشاء اللہ موجب مزید لطف کا ہو گا۔ (مدیر رسالہ)

سارے امتحانات اُس وقت برداشت ہوتے ہیں

جبکہ دل میں حسد کی محبت پوری پوری ہو ۛ

لیکن یہ ساری باتیں اُس وقت برداشت ہوتی ہیں۔ کہ دل میں خدا کی محبت پوری پوری ہو۔  
پس اس کی کوشش کرو۔

حسدِ اِنتعالیٰ کی محبت حاصل کرنے کا طریقہ

اور اس طریق کے دو اہم ہیں۔ ذکر کی کثرت اور اہل اللہ کی صحبت اُن کے پاس آنا جانا اس کے  
مدد رنجنا سوئی۔ اللہ سب تمہارے دل سے نکلنے شروع ہو جاویں گے اور یہ حالت ہوگی ۛ

ہر چیز معشوق باقی جسمِ خشوت  
دندِ نگر آخر کہ بعد لا چسپد ماند  
مرحبا اے عشق شرکست سوز رفت

عشق آن شعلہ است کہ چوں بفرست  
تبیخ لا در قتل غیہِ حق براند  
ماند الا اللہ باقی جسمِ رفت

۲۹۵

سلوک کی ترتیب

اس تقریر سے ترتیبِ سلوک کی یہ نکلے گا اول کسی صاحبِ محبت کو ڈھونڈ کر اُس کے پاس  
جا پڑو۔ اور اُسکی حسبِ ہدایت کام میں لگ جاؤ۔ ثمرات کے طے سب نہو۔ خود بخود ہوں تو خدا کا فضل  
سمجھو۔ طاعت میں لذت نہو تو اُسکو چھوڑو سیت کثرت سے ذکر کرو۔ آمیں قرآن ہی داخل ہے

تلاوتِ قرآن کے لئے صحیح الفاظ بقدر طاقت

ضروری ہے اور خلوصِ قلب اُس سے زیادہ ضروری ہے

اگر زبانتے ہوئے طبعیت نکالنے لگے تو اُسی کی کثرت کرو۔ اگر الفاظ بھی صحیح نہ ہوں تو پہنے اُکا



بہر کوشش صحیح کی کرو اگر پوری کامیابی نہ ہو تو دلگیر مت ہو اسی طرح قبول ہے الفاظ پر تو انہیں سے گرفت ہوگی جو الفاظ درست کر سکتے ہیں اور پھر نہیں کرنے ورنہ زیادہ تر وہ یکہ بھال اور چھان بین دلوں کی ہوگی اگر موتی زبان کا آدمی غلط پڑھتا ہے لیکن دل سے پڑھتا ہے تو خدا کے نزدیک یہ غلط اس صحیح سے ہزار درجہ بہتر ہے جسکی غرض چاہا اظہار کمال ہو۔  
 حکایت۔ اس موقع پر مجھے ایک شخص کی حکایت یاد آئی ایک شخص مجھے تعلق رکھتا تھا۔  
 مجھے کہنے لگا کہ میں کسی فقیر سے طالب ہو جاؤں میں اسپر ناراض ہوا اور سمجھا دیا چند روز کے بعد پھر آیا تو میں اُس سے مزاحاً کہنے لگا کہ کیوں کسی فقیر کے طالب بھی ہوئے تو وہ نہایت خلوص اور تازگی سے جواب دیتا ہے کہ بس اب تو تیرا ہی پتہ پکڑ لیا اس کا تیرا کہنا ہزاروں حضور اور جناب سے زیادہ لات بخش تھا کیونکہ دل سے تھا۔

## بعض وقت نسبت نرمی کو سختی سے زیادہ صلاح ہوتی ہے

جس طرح نرمی علاج ہے گرمی ہی اُس سے بڑھ کر علاج ہے اور یہی وجہ ہے بعضے بزرگ درشت مزاج مشہور رہ جاتے ہیں تو خوب سمجھ لو وہ درشت مزاج نہیں بات یہ ہے کہ بعض اوقات اگر ایک بات کو نرمی سے سمجھایا جاوے تو دل پر اُس کا اتنا اثر نہیں ہوتا اور نہ وہ اتنی مدت تک یاد رہتی ہے جتنا کہ بد رشتی سمجھانے سے کا نقش علی الحجر ہو جاتی ہے۔

جس کا دل محبت سے بھرا ہو اس کو اگر صحیح بولنے پر قدرت نہ ہو تو اُس کا غلط بولنا بھی پیار معلوم ہوتا ہے غرض غلط بولنا جو پیار معلوم

ہوتا ہے اِسی وجہ یہ ہوتی ہے کہ اس سے زیادہ پُر رشتہ نہیں بنتی

حکایت۔ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام زمانہ میں راعی کا قصہ سنو تو فرمایا کہ میں پڑھتا ہوں محبت کے جو ش میں خدا تعالیٰ کو خطاب کر کے یہ کلمات کہہ رہا تھا ۵

تو کجائی تا شوم من چاکرت چارقت دوزم کنم شانہ سرت  
وامثال ذالک۔ اتفاقاً حضرت موسیٰ علیہ السلام اس طرف سے گزرے۔ یہ کلمات سنکر  
فرمایا کہ میاں کس کو کہہ رہے ہو اس نے کہا کہ خدا سے حضرت موسیٰ نے ڈانٹا اور ڈانٹ کر چلے گئے  
راعی نے جو یہ سنا تو مارے خوف کے تھر آگیا۔ اور سخت پریشان ہوا۔ اُسی وقت حضرت موسیٰ  
پروچی آئی کہ اے موسیٰ تم نے ہمارے بندے کو بہم سے جدا کر دیا۔ اسی حکایت کو مولانا دہلوی نے  
ہیں۔ ۵

زین مذہب یودہ میگفت آن شبان گفت با آن کس کہ مارا آفرید گفت موسیٰ ہائے خیرہ سر شے گفت اے موسیٰ دہانم دوختی وحی آمد سوسے موسیٰ از خدا تو برائے وصل کردن آمدی	گفت موسیٰ با کیست اے فلاں ایں زمین چیخ از دآسمد پدید خود مسلمان ناشدہ کافر شدے وز پشیمانی تو جانم سوختی بندہ مارا چرا کردی حبدا نے برائے فصل کردن آمدی
---	---

۲۹۷

حضرت موسیٰ نے جو یہ سنا تو گھبرا گئے اور جلدی سے اگرچہ وہاں سے معافی چاہی یہاں تک کہ  
کی عجیب حالت تھی موسیٰ نے جو معافی چاہی تو اس نے یہ جواب دیا کہ اے موسیٰ ایسا تا زیادہ لگا  
کہ میں بڑی دُور پہنچ لیا آفریں بردست و بر بازوئے تو۔

اس جملہ حکایت سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ اگر زبان پر بوجہ کم سمجھی اور کم عقلی کے گستاخانہ الفاظ  
بھی ہوں لیکن دل محبت سے معمور ہو۔ تو الفاظ پر نظر نہیں ہوتی لیکن یہ ضرور ہے کہ ان  
فروگزشتوں کی معافی انہیں لوگوں کیلئے ہے کہ جن کو تصحیح پر قدرت نہیں ہے ورنہ اگر قدرت کے  
یا وجود ایسا کرے تو ضرور گناہ گار ہو گا۔

تصحیح الفاظ کے لئے کتابیں پڑھنا کافی نہیں کسی قاری سے  
مشتق کرنا ضروری ہے اور بعض لوگوں کے ایک معقول عذر کی تردید  
نہیں ہے کہ اس وقت اس امر تصحیح الفاظ کی طرف سے ایسی ہے تو جی سب سے لوگ استغناء



ضروری نہیں سمجھتے اکثر لوگ پوری درسیات ختم کر جاتے ہیں لیکن ان کو قرآن پڑھنے کا سلیقہ نہیں ہوتا سمجھتے ہیں کہ صرف کی کتابوں میں صفات حروف و مخارج پڑھ لئے ہیں اس سے زیادہ اور کیا چاہئے حالانکہ یہ بالکل غلط خیال ہے قرآن کا پڑھنا اس وقت تک نہیں آتا کہ جب تک خاص کسی سے اس کو نہ سیکھا جاوے ورنہ درسیات سے کچھ نہیں ہوتا بعض لوگ کہتے ہیں کہ جب ہم نے مشق نہیں کی تو ہم کو غلط پڑھنا جائز ہونا چاہئے اور ہم کو معذور سمجھنا چاہئے لیکن یہ غلطی ہے کہ میں نے ایک سپارہ پڑھنے والے طالب علم سے کہا کہ حاجی جی کو بلا لا۔ وہ حافظہ جی کو بلا لیا میں نے کہا یہ کیا حماقت ہے کہاں حافظہ جی کہاں حاجی جی ان کے تو حروف بھی الگ الگ ہیں تو کہتا ہے جی میں نے مخارج کی مشق نہیں کی تو کیا یہ عذر قبول ہو سکتا ہے تو جیسا کہ میں نے اس غلطی سے بچ سکتا تھا اسی طرح جب مشق ممکن ہے تو ایسے اغلاط سے ان کو بچانا ممکن ہے صاحبو یہ سب بہانے ہیں بات اہلی وہی ہے کہ خدا کی محبت اور اس کا خوف اٹھ جائے جاتا رہا اگر آج یہ اشتہار دیدیا جائے کہ جو شخص مخارج حروف صحیح کر کے سنا دے اس کو فی حرف پانچ روپیہ ملیں گے تو آج ہی شہر کے شہر قرأت شروع کر دیں اور کچھ نہ کچھ تصحیح کر کے انعام لینے لکھڑے ہو جائیں لیکن افسوس ہے کہ خدا کی رضا کیلئے انگ نہیں پیدا ہوتی یہ تو فریاد تہی تعلیم کی۔

۲۹۸

## جسے صحیح الفاظ پر قدرت نہ ہو وہ جس طرح پڑھ سکے جائز ہے

ابلا فراط سے بعض معلمین و مصححین کا کہ جن سے بالکل نہ ہو سکے وہ ان کو بھی مجبور کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بدون اس کے قرآن پڑھنا ہی بے فائدہ ہے جیسا مشہور ہے کہ ایک پیر جی صاحب نے ایک بیانی سے پوچھا کہ روزہ کی نیت بھی یاد ہے اس کو چونکہ کوئی خاص طہارت یاد نہیں تھی اس لئے اس نے کچھ نہیں بتلائی پیر جی نے فرمایا کہ بے نیت روزہ نہیں ہوتا روزہ کی نیت یوں کیا کہ بصرہ و غلہ و بیت اس بیچارے نے کہا ہے کو کبھی اس قسم کے الفاظ سنے تھے فوراً تو یاد کر لیا نتیجہ یہ ہوا کہ دوسرے دن روزہ نہ رکھا ان ہی الفاظ سے روزہ نہ رکھا تو یہ ناسا ب نیت روزہ نہیں ہوتا اور نیت یاد نہیں ہوتی غرض جو لوگ صحیح پڑھ سکتے ہیں وہ تو صحیح تہا ہیں اور جو لوگ اس پر قادر نہیں ان کو جس طرح وہ پڑھ سکیں جائز ہے جس لوگ

کہا کرتے ہیں کہ صاحب ہماری آواز چونکہ اچھی نہیں اسلئے ہم نہیں پڑھتے سوائے لوگوں کو یاد رکھنا چاہئے کہ تحمید صحت اس کو نہیں کہتے کہ خوب راگنی ہے گا کر پڑھا جاوے تحمید صحت کے معنی جیسا بزرگوں سے منقول ہے یہ ہیں کہ سننے والے کو اسکی آواز سنکر یہ معلوم ہو کہ اس کے دل پر کسی با عظمت کا رعب چھایا ہوا ہے۔

## عشرۃ اخیرہ کے فضائل اور ضعفار اور اقویا کیلئے

### اس میں عبادت کرنے کا دستور اعلیٰ

جب قرآن ایسا شرف و منظم ہے تو جس ماہ میں اس کا یہ نزول فرمایا ہوا ہے وہ بھی منظم ہو گا یا بالخصوص وہ عشرہ خاصہ ماہ رمضان کا کہ جس میں شب قدر ہے کیونکہ رمضان کو جب قرآن کی وجہ سے شرف حاصل ہوا تو رمضان کا وہ حصہ خاص جس میں نزول ہوا ہے دوسری حصہ کی نسبت کم تر شرف ہو گا اس لئے کہ دوسرے حصوں میں شرف اس حصہ کی بدولت آیا ہے پس جب نزول قرآن میں ہوا ہے اور شب قدر جیسا کہ حدیثوں سے ثابت ہے عشرہ اخیرہ میں ہوتی ہے تو عشرہ اخیرہ تقسیم حصہ رمضان سے ضرور افضل ہوا ایک فضیلت تو عشرہ اخیرہ کی اس نزول قرآن سے ہوتی دوسری فضیلت اس کی اس سے ہے کہ اس میں شب قدر ہے جسکی فضیلت کے لئے خدا تعالیٰ ارشاد فرمایا ہے **وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ لَيْلَةُ الْقَدْرِ** شمس کیونکہ حدیثوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ شب قدر عشرہ اخیرہ کی طاق راتوں میں ہے یعنی ۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵ اور بعض حدیثوں میں مطلق عشرہ اخیرہ ہی آیا ہے دونوں کے ملائے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یا تو ایک حدیث دوسری کی تفسیر ہے اور یا اکثر تو طاق راتوں میں ہوتی ہے لیکن کبھی کبھی حجت راتوں میں ہی ہو جاتی ہے نیز بعض لوگوں کو حجت راتوں میں کبھی ہونا مکشوف بھی ہوتا ہے تو قوی اور تندرست لوگوں کو تو چہ مناسب ہے کہ وہ اس عشرہ کی ہر رات میں اور شبوں سے زیادہ عبادت کریں اور ضعیفہ کے لئے یہ مناسب ہے کہ وہ کم از کم طاق راتوں میں ضرور جاگ لیں صاحبو یہ ایسی بکت اور خیر کی چیز ہے

۱۲ جہاں قرآن شریف جمال حق کیلئے آمین ہے (۱۲) میں بیان ہوا۔ ۱۲



کہ اس سے محروم ہو جانا گویا تمام چیز سے محروم ہو جانا ہے چنانچہ حدیث میں ہے من حرم لیلۃ انفق  
فقد حرم الخیر کلہ۔

## لیلۃ القدر کی فضیلت اکثر حصہ شب میں جاگنے سے بھی حاصل ہو جاتی ہے اور تمام رات جاگنے کی زیادہ فضیلت اور غریب

لیکن اس میں بعض لوگ یہ سمجھتے ہوئے ہیں کہ اگر جاگا جاوے تو تمام شب جاگا جاوے اور اگر تمام  
شب جاگا جاوے تو کچھ فائدہ نہ ہوگا یہ خیال بالکل لغو ہے اگر اکثر حصہ شب میں بھی جاگ لے تب بھی  
لیلۃ القدر کی فضیلت حاصل ہو جاتی ہے اور میں کہتا ہوں کہ اگر ساری رات ہی جاگ نیا جاوے  
تو کیا مشکل ہے صاحبو رمضان سال بھر کے بعد آتے ہیں آپ کو معلوم ہوگا کہ پچھلے سال رمضان میں  
بہت سے لوگ ایسے تھے کہ وہ اس وقت دنیا میں نہیں رہتے بلکہ کیا خبر ہے کہ آئندہ رمضان تک  
کس کس کی باری ہے اس لئے اگر ایسی بڑی نعمت حاصل کرنے کیلئے کوئی ایک دو رات جاگ  
ہی لیا تو کیا وقت کی بات ہے۔

۲۴۹۰

## اگر تمام رات عبادت کریشکی ہمت نہ ہو تو بہتر ہے کہ اس کے لئے اخیر شب تجویز کیا جائے اور اخیر شب کی خوبیاں

لیکن خیر اگر تمام رات کی ہمت نہ ہو تو اکثر حصہ کو تو چھوڑنا ہی نہ چاہئے اور بہتر یہ ہے کہ یہ اکثر حصہ  
اخیر شب کا تجویز کیا جاوے کیونکہ اول تو اس وقت بعدہ کھانے سے پر نہیں ہوتا دعائیں جی لگتے  
دوسرے حدیث میں آیا ہے کہ خداست تعالیٰ اخیر شب میں روزانہ اپنے بندوں کے حال پر حرم  
خاص متوجہ فرماتے ہیں اس کے علاوہ اخیر شب میں ایسے ہی سکون ہوتا ہے اور اس میں شرب  
شرابیک ہے۔

## شب قدر کو کیسا شخص پاس لے سکتا ہے

کسی نے خوب کہا ہے من لم یعرف قدر اللیلة لم یعرف القدر اور اس قول کی وجہ یہ ہے کہ لیلة القدر انہیں راتوں میں سے کسی رات میں ہوگی تو جو شخص راتوں کی قدر کر لگا وہ لیلة القدر بھی پاو لگا تو بقدیری کر کے خواب غفلت میں گزار لگا وہ حسب عادت لیلة القدر سے بھی محروم رہ لگا اس لئے بعض بزرگوں نے کہا ہے من احی السنۃ کلھا ادر لیلة القدر کیونکہ جب سال بھر تک برابر شب بیداری کر لگا تو لیلة القدر میں عبادت ضرور ہو جاوے گی کہ انہیں راتوں میں ایک رات وہ بھی ہے بوستان میں حکایت ہے کہ کسی شاہزادہ کا ایک لعل شب کے وقت کسی جگہ گر گیا تھا اس نے حکم دیا کہ اس مقام کی تمام کنکریاں اٹھا کر جمع کریں اس کا سبب پوچھا تو کہا کہ اگر کنکریاں چھانٹ کر جمع کیجا تیں تو ممکن تھا کہ لعل انہیں نہ آتا اور جب ساری کنکریاں اٹھائی گئی ہیں تو لعل ضرور آ گیا ہے کسی نے اسی جملہ کا ترجمہ خوب کیا ہے۔

اسے خواجہ چمری از شب قدر نشانی ہر شب شب قدر است اگر قدر بدانی

رمضان کے عشرہ اخیرہ خاص مکرر تائیسویں رات میں ضرور بیدار رہنا چاہئے اور اگر ہمیں شب قدر نہونی تب بھی امید ہے کہ شب قدر کا ثواب ملے گا۔

لیکن خیر ایسے باہمت لوگ تو اس وقت کہاں ہیں کہ وہ اس گوہر بے بہا کی تلاش میں سال بھر شب بیداری کریں مگر رمضان کے عشرہ اخیرہ میں تو ضرور ہی بیدار رہنا اور عبادت کرنا چاہئے کیونکہ ان راتوں میں شب قدر کا ہونا اندیشہ اور اگر کوئی شخص نہایت ہی کمزور اور کم ہمت ہو تو خیرہ ستائیسویں رات کو تو ضرور ہی بیدار رہے کہ وہ شب اکثر شب قدر ہوتی ہے اور میں



کہتا ہوں کہ اگر اتفاق سے وہ رات شب قدر نہ بھی ہوئی تو تنہا بہ گمان شب قدر ہمیں عبادت کی تو انشاء اللہ تعالیٰ شکوہ شب قدر ہی کا ثواب عطا ہوگا اور یہ کوئی گھڑی ہوئی بات نہیں ہے۔ حدیث میں اسکی اصل ہے حضور ارشاد فرماتے ہیں انما الاعمال بالنیات پھر ممکن ہے کہ اس کلمہ سے کسی کی تشفی نہ ہو تو دوسری حدیث موجود ہے حضور ارشاد فرماتے ہیں الصوم ولو مر تصومون واللفظ يوم تقطرون والا ضمی يوم تضحون جسکے معنی یہ ہیں کہ اگر ایک شخص نے نہایت کوشش سے رمضان کے چاند کی تحقیق کی اور اس تحقیق کی بنا پر روزہ رکھنے شروع کر دے پھر ختم رمضان پر عید کے چاند کی اسی طرح چھان بین کی اور اسکی بنا پر عید کر لی اسی طرح عید الضحیٰ میں ہی کیا اور چند دنوں کے بعد معلوم ہوا کہ تینوں تحقیق خلاف واقع تھیں تو اس سورت میں دل شکستہ نہوتا چلائے بلکہ جس دن روزہ رکھا وہی دن عند اللہ باعتبار قبول روزہ کا تھا اور جس دن عید کی وہی دن عید کا تھا یعنی روزہ اور عید دونوں مقبول ہیں پس اسی طرح یہ کہتا ہوں کہ اگر شب قدر کی نیت سے عبادت ہوئی ہے اور اتفاق سے وہ شب قدر نہ ہوئی تو ثواب شب قدر کا ملجا اور یکا صاحب اس تقریر کے بعد تو بہت ہی آسان معاملہ ہو گیا اب بھی اگر ہمت نہ کی جاوے تو غصہ ہے یہ دوسری فضیلت تھی عشرہ اخیرہ کی۔

۳۰۲

## رجوع بجانب سرخی (عشرہ اخیرہ کے فضائل)

تیسری فضیلت اس عشرہ میں یہ ہے کہ اس میں اعتکاف مشروع ہے اور ممکن ہے کہ یہ پہلی کا تتمہ ہو جیسا کہ بعض نے کہا کہ اعتکاف شب قدر ڈھونڈنے کے لئے ہے اور ممکن ہے کہ یہ مستقل فضیلت ہو جیسا کہ اعتکاف کو دوسری حکمتوں سے ہی مشروع کیا جاوے خیر جو کچھ بھی ہو اس سے کیا غرض ہم کو کام کرنا چاہئے احکام کے حکم اور مصالح کی تلاش اور کاوش ہمارا کام نہیں کیونکہ یہ علوم فکر یہ نہیں ہیں کہ سوچتے اور غور کرنے سے سمجھ میں آجاوینگے یہ الہامی علوم ہیں خدا جبکو دے اس لئے جب تک شرح صد نہ ہو جاوے

ہو وقت تک کسی ایک کی تعیین کرنی چاہئے

دلوں احتمال ہیں

(باقی آئندہ)

اسکی حالت یہ تھی کہ اسوقت شروع تھا اور وہ اسکو اپنے نزدیک بہت معمولی بات سمجھے ہوئے تھا میں سمجھ گیا تھا کہ حالت اسکی عنقریب ہی خراب ہونیوالی ہے نسخہ لکھ کر ملا آیا لیکن اس کا کچھ نہ دینا نہایت ناگوار معلوم ہوا تھوڑی دیر کے بعد اس کا آدمی خبر دینے آیا تو اس وقت احقر کو غصہ بہت تھا کہنے کو تو یہ تھا کہ اب دیکھنا کیا ہوتا ہے جسکو معمولی بات سمجھ رکھی ہے وہ معمولی نہیں ہے مرض مبہضہ ہے اور اور بھی جانے کیا کتا مگر کسی بات کی نوبت نہیں آئی اتنا کہنا کہ بہتر ہے کہ علاج کسی اور حکیم کا کر لیں میں علاج نہیں کرتا آدمی کے چلے جانے کے بعد نہایت درجہ پشیمانی ہوئی کہ مریض اسکے معنی یہ سمجھے ہونگے کہ مرض لا علاج ہو چکا ہے اس سے اس پر اور تمام گمراہیوں پر نہایت پریشانی کا اثر ہوا ہو گا بہت دیر تک طبیعت پریشان رہی کہ دشمنی کی خواجہ صاحب بھی اسوقت موجود تھے فرمایا کہ ترجم کے خلاف ہے اس مرض کے مریض سے ایسا لفظ نہ کہنا چاہئے تھا میں جب وجہ بیان کی تو خواجہ صاحب کی جگہ بھی یہی ہوئی کہ مضائقہ نہیں کوئی غریب آدمی ہوتا تو بیشک برا ہوتا لیکن بندہ کی طبیعت پریشان رہی اور سوچتا رہا کہ اس کا منشا کیا ہے ایک خیال تو یہ ہوا کہ صرف طبیعت نہ ملتا ہے اور ایک خیال یہ ہوا کہ اپنی تشخیص پر وثوق ہے لیکن اسکی تردید یہ ذہن میں آئی کہ یہ لفظ تو نہیں کہنا کہ دیکھنا آ گیا ہوتا ہے اور یہ خیال ہی ہوا کہ سنگدلی یا کبر ہے مگر اسکی تردید یوں ہوئی کہ اس واقعہ سے ایک دو دن پہلے ایک شخص سمس بھلاں کی بیوی بیمار ہوئی یہ شخص فلاں مولوی صاحب سے بیعت میں اور بہت ہی غریب ہیں بندہ کا علاج دو دن تک ہوا بندہ نے الحمد للہ مرض ان کی غربت کی وجہ سے بلا فیس گھڑی گھڑی ان کے گھر بارش ہوتے میں جا جا کر دیکھنا دوسرے دن حاسہ ان کی خراب ہوئی اور مجھ پر ہی علاج بدلتا پڑا بندہ نے خود راز دی کہ دوسرے حکیم کو دکھلا دیں انھوں نے ایک ایسے حکیم کا جو بندہ سے جلتے تھے علاج شروع کیا بندہ اس حالت میں ہی بیمار کیلئے برابر جاتا رہا ایک دفعہ مایوسی کی حالت سمجھ کر خواجہ صاحب کو بھی ساتھ لیگیا اور مریض کو نماز وغیرہ کی ہدایت کی اسکے بعد اسکو آرام ہوا اس واقعہ کو یاد کر کے گو نہ سکون ہوتا تھا لیکن پھر طبیعت ایسی پریشان ہوتی تھی کہ اسکے بعد ایک جگہ کسی بار جانا پڑا اور میں نے فیس کا بالکل خیال نہیں کیا بلکہ وہ ابھی قیمتی اپنے پاس سے دی ہر حال خلیجان پورا فاع نہیں ہوتا حضرت



ارشاد فرمادیں کہ یہ گناہ ہوا یا نہیں اور گناہ ہوا تو کفارہ کیا ہے۔

جواب۔ ایسے شخص پر غصہ آنا اور اس سے اعراض کرنا ہرگز مذموم نہ تھا بلکہ اگر غصہ نہ آتا تو مذموم تھا کیونکہ اس کا یہ فعل بد تہذیبی اور بقیدری تھا جو کہ مذموم ہے اور مذموم پر غصہ نہ آنا ظاہر ہے کہ مذموم ہے اور غصہ آنا غیر مذموم ہے البتہ باوجود غصہ کے اگر اس غصہ پر عمل نہ ہوتا تو یہ زیادہ کمال کی بات ہوتی مگر صرف اس حالت میں کہ اس عمل نہ کرنے میں دل میں غبار بڑھ جائے گا اندیشہ و احتمال غالب نہ ہو ورنہ امضا غصہ ہی افضل ہے اور غالب یہ ہے کہ یہاں اسی فضل کا وقوع ہوا اور اگر افضل نہ ہوتا تو ہمارے وقوع میں تو شک ہی نہیں البتہ اگر ایسے وقت میں اکی ماہیت کیجاو کہ کوئی عنوان ایسا نہ ہو جو مرض کو پہونچنے سے اسکے لئے موجب یاس ہو تو بہتر ہے کہ اگر فرط غیظ میں ایسا عنوان سمجھ میں نہ آوے اور جتنے عنوان ذہن میں اس وقت موجود ہوں ان میں سلم و اسل کو برتا جائے تو بھی غیر ملام ہے۔

حال مجھ کو نیند بہت آتی ہے میں نے اپنے معلومات سے بہت علاج کیا مگر کوئی بکر نہ ہوا اور یہ بات ہی نہیں کہ میں رات کو نہ سوتا ہوں بلکہ کئی بار ایسا بھی اتفاق ہوا ہے کہ میں تمام رات سویا ہوں مگر بچہ بھی نیند آتی ہے اور میں یہ نہیں جانتا ہوں کہ کہاں ہوں باوجودیکہ تمام خالی کھتا ہوں مگر بچہ بھی نیند اپنا رنگ نہیں چھوڑتی اب میری حالت یہ ہے کہ تمام دن کو سینیف کے کام میں رہتا ہوں اور مغرب کی نماز کے بعد سے عشاء تک کا وقت کلام مجید یاد کرنے اور مسائل کی کتاب دیکھنے کے واسطے مقرر کیا ہے کلام مجید یاد کرنے کے وقت اتنی نیند آتی ہے کہ میں حیران ہو جاتا ہوں اور مسائل کی کتاب کو مکالمہ کرتا ہوں تو اور بھی زیادہ نیند کا غلبہ ہوتا ہے بس حضور مطلب یہ ہے کہ مغرب سے عشاء تک جو کلام کرنا چاہتا ہوں نیند آنے کی وجہ سے رہ جاتا ہے اور دن میں کوئی وقت ملتا نہیں کہ انہیں مسائل اور کلام مجید یاد کروں باوجود اس بات کے کہ کھانا عشاء کے بعد کھانا ہوں مگر بچہ بھی نیند زیادہ ہی رہتی ہے ہاں اگر بجائے کلام مجید یاد کرنے یا مسائل کی کتاب دیکھنے کے اور کسی فضول قصوں ہیودہ باتوں میں مشغول ہو جاتا ہوں تو نیند بالکل نہیں آتی کھانے کے بعد تو بہت ہی نیند آتی ہے اگر بعد عشاء کھانا نہ بھی کھاؤں اور پڑھوں تب بھی نیند کا غلبہ زیادہ ہی ہے جب کھانے کے بعد سکون بھی آتا ہے غصہ نہ ہو نیند کی جی شکایت ہے کوئی کام اس کے

سبب سے ہونے نہیں پاتا اور حقیقت ذکر الہی میں مشغول ہوتا ہوں پھر نیند کا کیا پوچھنا ہے غرضیکہ نماز میں انتظار جماعت میں خطبہ جمعہ میں تمام نیند ہی نیند رہتی ہے اس کا علاج حضور کچھ بتلا دیں۔ تحقیق سب سے نزدیک یہ ضرور مرض ہے کسی طبیب حاذق سے ایک کافی مدت تک باقاعدہ علاج ضروری ہے متفرق علاج کافی نہیں۔ اور اگر طبیب کی راتوں میں مرض نہ ہو تو پھر اسکی وجہ مزاج کی خصوصیت ہے جس میں تم معذور ہو اس سے کچھ فکر رت کرو باقی فضول اشغال میں نیند نہ آنا اور ذکر وغیرہ میں نیند آنا اسکی وجہ اس فضول مشاغل کی غرابت اور لذت اور ان مشاغل کو سوچ کر کرنا ہی جسکی وجہ سے تمہیں قوت فکر یہ توجہ ہو جاتی ہے اور یہی توجہ فکر کی سبب نیند نہ آنے کا اور ذکر وغیرہ کوئی نئی چیز نہیں معمولی الفاظ میں اور محض یاد پر ہوتی ہے جن میں سوچنا نہیں پڑتا اور نیز نفس کو اس میں اس قدر لذت نہیں ہے اسلئے قوت فکر یہ اس میں صرف نہیں ہوتی اسلئے اس میں نیند آتی ہے بہر حال اس میں ملامت نہیں البتہ چونکہ کام کرنا ضروری ہے اسلئے اسکے لئے ایسا وقت عین کرو جس میں نیند نہ آوے اور اگر ایسا وقت زیادہ نہ ملے کام کم کر دو کیونکہ نوافل میں تکلیف جائز ہے اور جب وہ قلیل غایت ما یمکن ہو یا طنی برکت بھی اسکی کثرت سے کم نہیں ہوتی وہ واجب لا محوۃ فیہ۔ اور اگر بیٹھے ہوئے پھر بھی نیند آئے تو ٹھہل کر پھر یا جماعت کا انتظار کرو۔

حال۔ فی الحال یہ حال ہے کہ بے قصد گناہ کے کام سے نفرت ہونی لگی اور جب کسی کو گناہ کرتے دیکھتا ہوں تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ شخص راہی دوزخ ہو گیا اور دل چاہتا ہے کہ نرمی سے مسلمان رہے گناہ سے باز رکھنے کی کوشش کروں حتی الامکان کوشش کرتا ہوں جناب کی دعا کی برکت سے کوشش بے سود نہیں ہوتی ہے اب گزارش ہے کہ بندہ کے حق میں جو کچھ مناسب ہو تحریر فرما دیں اور دعا کی درخواست ہے۔

تحقیق۔ گناہوں سے نفرت پیدا ہو جانا حال رفیع ہے لیکن گناہ کرنے والوں سے نفرت ہونا یہ مبتدی کیلئے خطرناک حالت ہے اس لئے کہ اکثر منشاء اس کا کبر اور ترفع نفس اور دعویٰ تقویٰ ہوتا ہے حصول تکبر تک گناہ کو دیکھ کر یہ سمجھا جاسکے کہ یہ شخص تو ہم سے اچھا ہے مگر اس پر گناہ کا عاصر نہ پانا جو کہ قبیح و مذموم ہے۔ یہاں تک کہ کسی حسین آدمی کے چہرے پر تو س کی سیاہی مل جائے تو اس شخص کو ابھینا اور سیاہ ہونا سوچنا دلوں میں قبیح ہو جاتے ہیں پس یہی معاملہ



عاصی اور معصیت کے ساتھ کرنا چاہئے نیز مبتدی کو کسی کے باز رکھنے کی کوشش میں مشغول نہ ہونا چاہئے۔ ہاں حسب ضرورت خطاب عام یعنی وعظ کئے کا مضائقہ نہیں جہاں کوئی دوسرا واعظ معین نہ ہو اس سے آگے تجاوز خطرناک ہے اور تعجب ہے کہ یہاں رہ کر بھی ان باتوں کی غمبہ نہیں۔

## ایک اجازت یافتہ کی حالت کے متعلق انکو بھائی کا خط

اعلیٰ حضرت مولانا و مرشدنا دامت برکاتہم۔

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ پس از اشتیاق قدیموسی گذارش خدمت عالی ہے کہ میں آج کل فیض آباد سے بغرض عید تہنوار آیا ہوں ہے براور معظّم مولانا شاہ ..... صاحب کی عدالت کا حال حضور پر روشن ہو گا آج تپ کی شدت کی حالت میں ایک عجیب پریشان کن گفتگو فرماتے تھے جس کا مطلب بجز اسکے کچھ نہ سمجھ میں آیا کہ لب غموش و دل پر از آواز با خدا جلتے وہ کون لذت انگیز تکلیف ہے جس کے باعث آنکھوں سے آنسو جاری ہیں لیکن چہرہ بشارت ہے اور ایک بخوشی کی سی کیفیت طاری ہے اس کے قبل دیوان حافظ ازیر مطالعہ تھا جس کو یہ کمر شادیا گیا کہ یہ دیوان حافظ نہیں ہے بلکہ آتش کدہ ہے ایک عرصہ بھی حضور کی خدمت میں لکھا ہے جو کسی کو محض اس بدگمانی پر دکھلایا نہیں جاتا کہ راز فاش نہ ہو جائے خیر یہ راز و نیاز تو آپ جانیں لیکن براے خدا نشلی بخت کل کلمات تحریر فرما کر براہِ مذکور کو اطمینان فرما دیجئے زیادہ حد ادب کترین ..... یعنی عہد از ضلع بارہ بنگلی۔

۲۰

خود ان اجازت یافتہ کا حالت بخار شدید میں لکھا ہوا خط

جس کا ذکر اوپر کے خط میں بدیں عبارت ہے ایک عرصہ بھی الخ

حضرت مولانا صاحب میں عاجزی سے علامتہ سلام عرض کرتا ہوں اور جو کچھ سبقت میں مستانہ کروں وہ قابل معافی ہے اس لئے کہ مجھ کو تپ و لرز آتا ہے اور خوار و سست ہوں۔

دورہ کر رہے ہیں اور بہت دنوں سے جس خلیجان میں میں ہوں آج کے ڈاکتاہوں جناب عالی آپکے  
مریدوں سے بلکہ تمام خاندانی بزرگ کے مریدوں میں سے میں سخت شک و شبہ میں ہوں اور  
اگر میں مدۃ العمر اسکو مضہم کروں تو یہی رفع نہیں ہو سکتا کیونکہ میں اپنی حقیقت سے خوب واقف ہوں  
اس سے کام نہیں چلتا۔ کہ تو ولی ہے اور میں انا خیر من الناس کا نعرہ مارنے لگوں آپ نے مجھکو  
اجازت بیعت کی عطا فرمائی اور تعلیم و تربیت کی بھی اور اسی پر قناعت نہیں سب کے روبرو جھک  
رہا اور فضیحت کیا جس شخص کو کسی ذریعہ سے اعلیٰ ہو جاتی ہے میں شرمندگی سے عرق  
عرق نہو جاتا ہوں کہ اب میں اہل باطل کے طریق پر کس منہ سے اعتراض کروں پہلے مجھکو یہ  
خیال ہوا کہ حضور نے ضرور سرفراز فرما دیا جب تو اجازت دی بدون اس کے کیونکر خلافت ممکن ہے  
لیکن کب تک آفتاب روشن ہو گیا پھر خیال ہوا کہ اسرار بزرگوں کے ہماری سمجھ سے خارج ہوتے  
ہیں اور فی البدیہہ راز سمجھ میں آیا کہ بزرگان دین مقبول الٰہی ہوتے ہیں اگر کسی مردود کو قبول  
فرمالیں تو وہ مقبول الٰہی ہو جاوے مگر ہائے افسوس پیمانہ صبر کا لبریز ہو گیا تو ت اساک کہاں

۵ عاشق نامراد کے تادریار خود رسد

آنکه بگوشته ازل در دو فراق بوده است

پس خدا سے وعدہ الاشتریک کا واسطہ اس کا کہ جبکہ نام یوں تو زبان جلیما ہے ۵

و گریه های خنوم دل زبانی استخوان سوز

مراد و نیست اندر دل اگر گویم زبان زد

ہاں وہ عرض یہ ہے کہ آپ اعلان ہاں مرا کر دیجئے کہ ..... قابلِ جازت نہیں ہے یا  
مجھ پر از ظاہر کیجئے اور میری مرغ بسملِ حسن کو جینے دیکئے میں حلف اٹھاتا ہوں کہ جس طرح وہ راز  
جو وہ اپنی راج کے وقت کہا تھا ظاہر نہیں کیا یہ راز بھی کسی غیر کے روبرو ظاہر نہ کرونگا الا <sup>۱</sup>من  
رازلت <sup>۲</sup>وازیہ اور افسوس ہے کہ <sup>۳</sup>ہاں سے نالہ نے مجھے رسوا کیا ورنہ (آگے یاد نہیں) اور یا حضور  
غلام کی خطا معاف آگے جانو ادب مانع زبان ہے قابو ہو گیا سلام عرض کرتا ہوں میں خوب  
جانتا ہوں کہ آپ نے جو کمائیں نے اُتاکیا اگر عصی آدم ربکہ فغوی نہوتا اسوقت قرآن  
میسر <sup>۴</sup>سری نہوتا والسلام ہزار بار تو یہ ہزار بار تو یہ افسوس خلاف عادت ایسا <sup>۵</sup>مسل

۱۵ چودھویں پر خیال نہیں ہا کہ راز فطرت فارسی ہے اسکو ترکیب عربی میں کیے لایا جادوگر ۱۲ تا نقل یہاں  
کے ایسی عجیب و غریب ہوتوں کا مضمون میں مابعد کے کتاب کو شمارت حجت دیتا ہوں خدا مافینا و اللہ اعلم بحال ۱۳۵۰



کیا جس نے سبھوں کے روبرو بے آبرو کر دیا لیکن غنیمت کہ جنون کا پردہ بخار ہو گیا اور دراصل یہی بات ہے میسر بادشاہ میسر وارخانہ ہو جائے گا دل کی پٹریک دور کیجئے گا آپ مسیحا ثانی ہیں ہر غلام کے جان جانی ہیں وانشہ یوسف ثانی ہیں۔ تاثریب علیکم الیوم آپ کی شان برائے بے پانی ہیں نام کیا لوں عاشق تام ہو۔ اس خط کے مضمون سے حضرت مرشدنا حاجی صاحب قدس اللہ سرہ کے ارشاد کی تصدیق ہوتی ہے کہ عارف کا ہدیان ہی عرفان ہے

## جواب جو یہاں سے اس دو خط کا گیا

(از اشرف علی عفی عنہ) بطالعہ لطف مجسم زاد اللہ تعالیٰ لطفہ۔ السلام علیکم آتش خانہ پہونچا جس نے خود میسر جان و تن میں گرمی بھونک دی عزیزین جو اعتقاد ناکامی و فقہ ان اہلیت آپ کے تمام خط کا مدلول و مفہوم ہے اہل طریق خصوص حضرات چشت کے یہاں ہی مدار اعظم ہے منظور نظر و لبصر ہوئے کامیاب ہزار مبارک ہم اسی ناکامی کو کامیابی اور اسی سبت نامی کو رستگاری سمجھتے ہیں زادک اللہ تعالیٰ هذا التذلل والتحرق والتملل والتعشق۔

۲۲

۵	مصلحت نیست مرا سیری از آن ایجیات	صناعف اللہ بہ کل زمان عطشی
۵	کوئی نوپیدی مرو کہ امید ہا است	سوئے تاریکی مرو خورشید ہاست
۵	روز ہا گرفت گور و پاک نیست	تو ہاں اسے آنکہ چوں تو پاک نیست
۵	گر مراوت را مذاق شکر است	بے مرادی نے مراد دلبر است
۵	ارید وصالہ و یرید مجری	فاترک ما ارید لما یرید

ترجمہ

۵	سیر من سوی وصال ویریل و ہجر فراق	ترک کام خود گرفتہ تا براہ یکام دوست
---	----------------------------------	-------------------------------------

والسلام علی العاشق المستہامر۔

## جواب جو یہاں سے پہلے خط کا گیا

عزیزم السلام علیکم میں نے شاہ صاحب کے خط کے جواب میں حسب شہرہ حسب ضرورت

تسلیم بخش اور مقتضائے وقت مضمون لکھ دیا ہے اور ان کے مذاق کی رعایت سے اسکو حد  
نفاذ میں بند بھی کر دیا ہے بدون ملاحظہ ان کے ملاحظہ میں گزران دیا جاوے انشاء اللہ تعالیٰ  
نفع ہوگا آپ تندہی کے ساتھ ان کے قلب و دماغ کا علاج بھی کریں انشاء اللہ تعالیٰ صحت  
ہوگی انھوں نے اپنے مضمون میں ہی کوئی پریشانی کی بات نہیں لکھی آپ اطمینان فرماویں  
اور بعد افاقہ مجھکو بھی مطمئن کریں۔

حال۔ حال یہ ہے کہ کسی وقت ذکر و اذکار کے طرف طبیعت کا میلان بہت ہو جاتا ہے  
ہر وقت جی چاہتا ہے کہ ذکر میں مشغول رہوں رات کو بھی دن کو بھی چنانچہ ہمیں مشغول ہو جاتا  
ہوں تو اقل میں زیادہ مشغولی رہتی ہے جب سجدہ میں جاتا ہوں تو بہت دیر تک جی نہیں  
چاہتا کہ سر اٹھاؤں اس کے اندر عجیب قسم کی کیفیت پیدا ہوتی ہے جس کے اظہار سے قاصر ہوں  
اور بعض وقت برعکس اس کے ایسا نفس کا غلبہ ہوتا ہے کہ بالکل پریشان ہو جاتا ہوں عجیب قسم  
کی پریشانی پیدا ہوتی ہے الغرض الحرب سجال کا قصہ ہے اس وقت بہت دعا و استغفار تو بہت  
کرتا ہوں ہر چند سوچتا ہوں کہ کس وجہ سے ایسی حالت ہوتی ہے کچھ صاف بتہ نہیں چلتا  
مگر دو چار دن ہوئے کہ ایک نوع کی پریشانی پیدا ہوئی اسکی علت جہاں تک غور کیا سو اس کے  
کچھ معلوم نہیں ہوئی کہ عورت کے ساتھ ہم بستر ہونے سے یہ پریشانی سخت لاحق ہو رہی ہے  
مگر اسکی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ کیوں شرعی وجہ تلاش کرتا ہوں تو معلوم نہیں ہوتی مگر دائرہ  
اسکی وجہ سے ایسا سخت صدمہ پہنچا ہے کہ اب قطعاً ارادہ ہوتا ہے کہ ہرگز ایسے فعل کے قریب  
نجاؤں اسکی وجہ سے قلب پر ظلمت اور پریشانی بہت ہوتی ہے یا تو مجھ میں کوئی خرابی ہے یا  
عورت میں ورنہ باطنی طور پر مواخذہ کی صورت کیوں قائم ہوتی ہے مگر حقوق العباد کا خیال  
کرتا ہوں تو ہر طرف رستہ بند پاتا ہوں اس صورت میں کیا کرنا چاہئے۔

تحقیق۔ تشخیص سبب میں تو آپ ہی کی رائے کو اس لئے مانع سمجھتا ہوں کہ اپنی حالت کا خود  
زیادہ اندازہ ہو سکتا ہے پھر انشاء اللہ خدا واد فہم بھی میرے لئے اسی کو سبب قرار دیکر عرض کرتا  
ہوں کہ نہ آپ میں خرابی ہے نہ عورت میں اور نہ فعل موجب مواخذہ ہے اور نہ یہ اثر فرد مواخذہ  
کی ہے میرے خیال میں آپ کا قلب و دماغ ضعیف ہے اور ایسے شخص کو اس فعل سے بوجہ



محمل روح طبعی تکوین پریشانی ہوتی ہے یہ ظلمت روح حیوانی میں ہے نہ کہ روح انسانی میں خصوص  
ایسی حالت میں کہ بہستری کا نفس میں شدید تقاضا نہ محض استیجاب شہوت و التذاذ یا ادائی  
حق اہل کے لئے ایسا کیا جائے علاج اس کا بجز اس کے کچھ نہیں کہ مقویات دماغ و قلب کا استعمال  
مدت معتد بہانک رکھئے اور اس فعل میں تغلیل کیجئے یعنی جب بہت ہی تقاضا ہو اس وقت تو بہ  
کیجئے باقی تقصیر حق کا مشبہ ہو تو اول تو لا یکن فی نفسہ الا وسعہا و وسعہا من سے کہتے ہیں  
کہ اگر اس اکتفا پر تم راضی ہو تو فہما ورنہ میں بجائے اساک کے تسبیح پر راضی ہوں اگر تم چاہو۔  
جب وہ اکتفا پر راضی ہوگی تو پھر تقصیر میں شرمناک است نرسے گی۔

حال۔ آج کل قلب میں بھینی ہے جب ذکر میں مشغول ہوتا ہوں آرام ملتا ہے اور ہر وقت آواز  
سنائی دیتی ہے کہ کوئی قرآن شریف کی آیتیں میرے سامنے پڑھتا ہے کبھی عذاب کی آیت  
کبھی ثواب کی کبھی ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ کبھی ان المجرمین فی  
ضلال و سع و غیرہ معلوم نہیں کیا قصہ ہے۔

تحقیق۔ سب اس کامیری راغ میں میں دماغ ہے اس کا علاج بھی ضروری ہے۔  
سوال۔ والد صاحب کے ضعف پیری میں روزانہ ترقی ہے چار پائی سے جب کوئی پکڑتا ہے  
تب اُٹھتے ہیں اسی حالت کو دیکھ کر دور دراز کے سفر سے اس وقت ذرا دل رکھتا ہے مجبوری ہے  
جواب۔ سفر کی ضرورت نہیں جلدی جلدی حالات سے اطلاع دینا ضروری اور کافی ہے  
حال۔ عینا مٹھی کے دو چار روز قبل نماز و تلاوت و ذکر میں بہت جی لگتا تھا اور بہت دُکھی اور  
فحش محسوس ہوتی تھی لیکن یہ حالت صرف دو ہی تین روز تک قائم رہی میں نے چاہا تھا کہ حضور  
سے دعا کروں کہ ایسی ہی دل نماز وغیرہ میں لگتا رہے لیکن بعض عوارض سے کوئی بیہزار سال کر سکا  
نتیجہ یہ ہوا کہ وہ حالت رفتہ رفتہ کم ہوتی گئی اور شنبہ اور دو شنبہ کی درمیانی شب کی عشا کی نماز  
میں بالکل ہی جی نہ لگا اور جب نماز اور ذکر سے فارغ ہوا تو معلوم ہوا کہ بالکل بھیا بھگتی گئی۔  
تحقیق۔ کچھ حرج نہیں اعمال گر راسخ ہو جاویں اور عبادت و اُمت سے گو تکلف ہو راسخ ہو جائے  
اُن لو احوال خود بخود مستکن ہونے لگتے ہیں کچھ غم نہ کیجئے

کام کر سکتے رہتے۔

خواہ تقدیر یا غیر تقدیر اسکی ملک نہ کرے کیونکہ ملک ہو جانے کے بعد نابالغ کو تہرے کرنا جائز نہیں بلکہ  
 راحت کے طور پر دے تاکہ دوسروں کو سنا اور ان دوسروں کا لینا جائز ہو وہاں جھوٹ بولنے  
 سے اسکو نفرت دلائے اسی طرح مکر و فریب کی عادت سے اسکو بہت بچائے مثلاً پردہ اور حیا  
 کی اسکو تعلیم کرے کہ بے ضرورت کسی کے سامنے برہنہ نہ ہو اسکو یہ عادت ڈالے کہ اگر اس سے  
 کوئی غلطی ہو جائے تو اس کا اقرار کر لیا کرے اور اگر وہ غلطی متعدی ہو تو صاحب حق سے معاف  
 کرایا سے اسکی عادت ڈالنا بہت سخت ضروری ہے کہ ہمیں اس کے دین کی سلامتی اور دنیا  
 میں موجب نشا و راحت ہے اور ہمیں پس پیش کرنا تکبر اور ہمیشہ کے لئے موجب نفرت و استی  
 مثلاً اسکی یہی عادت ڈالے کہ سخن پروری کبھی نہ کرے حق واضح ہو جانے کے بعد گواہی سے کم  
 درجہ کا آدمی اسپر مطلع کرے فوراً اس کا اتباع کرے اور ہر امر میں اسکو تواضع و خاکساری کی  
 عادت ڈالے مثلاً لڑکوں اور لڑکیوں کو ایک جگہ نہ کھیلنے دی اگر وہ نامحرم ہیں تو آئندہ کے صفائے  
 کا ہمیں انددہ ہے اور اگر وہ محرم ہیں تو لڑکیوں میں قلت حیا پیدا ہونے کا اور لڑکوں میں نقصان  
 عقل کا احتمال ہے مثلاً اسکی عادت ڈالے کہ وہ چھپ کر کوئی کام نہ کریں چھپ کر بچہ اُسی کام  
 کو کر گیا جسکو چاہئے گا تو گویا ابتداء ہی سے وہ بُرا کام کرنے کا عزم ہو جاوے گا مثلاً خود بینی بچوں کے  
 سامنے کوئی نامناسب کام عیانی کا کام نہ کرے گو بچہ اتنا چھوٹا ہو کہ بول ہی نہ سکتا ہو کہ نہ گدائیں  
 فعل کا عکس اس کے دماغ میں ترسم و منقوش ہو جاتا ہے پھر اس کا اثر پڑے ہو جانے کے بعد ظاہر  
 ہو گا مثلاً ہنسی دل لگی کرنے کی عادت ہمیں نہ پیدا ہونے دیں کہ اس سے مادہ بے باکی کا پیدا  
 ہو گا کیونکہ محل بے محل کی بچہ کو تیز نہیں ہوگی مثلاً اسکا اہتمام رکھیں کہ سیانے بچوں میں دوستی  
 نہ پیدا ہونے پاوے کہ اس کے مفاسد بے شمار ہیں اور اگر ان کو باہم کھیلنے دینے میں کوئی مصلحت  
 ہو تو اس کمال کے وقت خود حاضر رہیں بعد میں ان میں اختلاف نہ ہونے دیں مثلاً سیانے لڑکوں کو  
 علم و تحقیق اور شائع و تحقیق کی مجالس میں اپنی ساتھ لیجا یا کریں کہ ان حضرات کی صحبت و صحبت  
 موجب برکات و تقویت علی الدین و الطاعات مثلاً جب بچہ سیتا ہو جاوے اسکو نماز کی تہنیں  
 اور دعائیں زبان سے یاد کر دے اور نماز پڑھاوے اور لڑکی ہو تو اسکو پردہ میں ٹھلا دے مثلاً  
 اور جب پڑھنے کا متحمل ہو تو اسکو اسی مکتب میں جس کا معلم ضعیف و دیندار ہو ٹھلا دے لڑکی ہو



تو زمانہ مکتب میں بھلا دے مگر آج کل جو زمانہ اسکول ایجاد ہوئے ہیں ان کی آپ وہ ہوا چھی نہیں  
 ان سے بچائے ۲۱ سب سے اول قرآن شریف پڑھا دے اگر دماغ متخل ہو تو حنفی و شافعی کے مسائل سے  
 دورہ ناظرہ ہی سہی مگر صحیح خوان سے پڑھا دے ۲۲ اگر قرآن حفظ کرائے تو بجز تہ قرآن اور کرنا  
 پڑھا دے تو بعد نصف قرآن ایک سبق ان کتابوں کا شروع کرا دے ۲۳ میں مذکور ہو چکی ہیں  
 ۱۲۹ اور خواہ ان سبقوں کے ساتھ تھوڑا سا وقت نکال کر یا ان کتابوں کے بعد ضرورت کچھ  
 اور املا و انشا کی مشق ہی ضرور کرا دیجاوے کہ ان چیزوں سے دین میں بھی بہت فائدہ ہے  
 لئے لکھنے نہ لکھنے کے مناسب یا نامناسب کی تحقیق اسی رسالہ کے مجتہد تعلیم دان میں چھپ چکا ہے  
 ۲۴ ان کتابوں کے بعد اگر اللہ تعالیٰ فراموش نہ کرے تو عربی کی تعلیم بھی کرا دے کہ اس زمانہ میں ان کی  
 بڑی سخت ضرورت ہے ورنہ کوئی حلال اور طیب حرفہ کسب معاش کے لئے سکھانے سے پرہیز  
 سے ہمیشہ محفوظ رہے بلکہ اگر علوم عربیہ کو ساتھ بھی کوئی پیشہ مناسب حال طلبہ سکھا دیا جاوے  
 تو علم دین کو ذریعہ معاش بنانے سے وہ بچ سکتے ہیں ۲۵ اہل و عیال کی اصلاح و تادیب میں  
 مضامین ذیل سے بہت اعانت ملیگی ضرور ملاحظہ کر کے اسکے موافق عمل کریں رسالہ ہذا کی سرخی  
 طریق اصلاح انقلاب طالبان احکام کے دستور العمل کے ختم تک رسالہ ہذا کی سرخی سد  
 موائع اصلاح انقلاب امونیم کے ختم تک حصہ دہم ہشتی زیور اول سے ہنر اور  
 پیشہ کے بیان تک رسالہ الامداد میں مضمون قوت العیال جو ابتداء حسب بیان مہتمم  
 رسالہ ان پرچوں میں شائع ہوا ہے جلد اول کے سب نمبر یا ششمارہ جلد دوم کے نمبر اول  
 و ۶ و ۹ جلد سوم کے نمبر ۲ و ۳ و ۴ و ۵ و ۱۰ جلد چارم کا نمبر ۳ یہاں تک مضمون لکھنے کے بعد  
 یاد آئے کہ ہشتی زیور کے چوتھے حصے میں بذیل سرخی اولاد کی پرورش کرنے کا طریقہ اس کے  
 متعلق کچھ ضروری دستور العمل ہے دیکھنے سے اس مقام پر اس کا بعینہ نقل کرنا مناسب معلوم  
 ہوا گو اس میں بعض مابین کا تکرار بھی ہے مگر اس کے مہتمم با نشان ہوتے ہیں تکرار کو گوارا کر کے  
 اس میں تصرف گوارا نہیں کیا گیا و ہو خدا۔

۱۰۵

اولاد کے پرورش کرنے کا طریقہ جاننا چاہئے کہ یہ امر بہت زیادہ خیال رکھنے کے قابل  
 ہے کیونکہ بچپن میں جو عادت بھلی یا بری بچتہ ہو جاتی ہے وہ عمر بھر کے لئے بچپن کا

جوان ہونے تک ان باتوں کا ترتیب وار ذکر کیا جاتا ہے۔ اس کے بعد بختِ نیند اور عورت کا دودھ دینا اور دودھ پلانے کا طریقہ بتایا جاتا ہے۔ نمبر ۴ عورتوں کی عادت ہے کہ بچوں کو کہیں سپاہی سے ڈراتی ہیں کہیں اور ڈراوئی چیزوں سے سوئے بڑی بات ہے اس سے بچہ کما دل کمزور ہو جاتا ہے نمبر ۵ اس کے دودھ پلانے کے لئے اور کھانا کھلانے کے لئے وقت مقرر رکھو کہ وہ تندرست رہے نمبر ۶ اسکو صاف ستھرا رکھو کہ اس سے تندرستی رہتی ہے نمبر ۷ اس کا بہت بناؤ سنگار ست کرو۔ نمبر ۸ اگر بچہ کا ہوا اس کے سر پر بال رست بڑاؤ نمبر ۹ اگر لڑکی ہے اسکو جب تک پردہ میں بیٹھنے کے لائق نہ ہو جاوے زیور نہ پہناو اس سے ایک تو ان کی جان کا خطرہ ہے دوسرے بچپن ہی سے زیور کا شوق دل میں ہونا اچھا نہیں نمبر ۱۰ بچوں کے ہاتھ سے غریبوں کو کھانا کپڑا پیسہ اور ایسی چیزیں دلوا یا کرو اسی طرح کھانے پینے کی چیز ان کے بھائی بہنوں کو یا اور بچوں کو تقسیم کرا یا کرو تاکہ ان کو سخاوت کی عادت ہو مگر یہ یاد رکھو کہ تم اپنی چیزیں ان کے ہاتھ دلوا یا کرو خود جو چیز مشرع سے ان ہی کی ہوا اس کا دلوانا کسی کو درست نہیں نمبر ۱۱ زیادہ کھانے ڈالنے کی برائی اس کے سامنے کیا کرو مگر کسی کا نام لیکر نہیں بلکہ اس طرح کہ جو کوئی بہت کھاتا ہے لوگ اسکو جیسی سمجھتے ہیں اسکو سبیل جانتے ہیں نمبر ۱۲ اگر لڑکا ہو سفید کپڑے کی رغبت اس کے دل میں پیدا کرو اور رنگین اور تکلف کے لباس سے اسکو نفرت دلاؤ کہ ایسے کپڑے لڑکیاں پہنتی ہیں تم ماشارتہ مرد ہو ہمیشہ اس کے سامنے ایسی باتیں کیا کرو نمبر ۱۳ اگر لڑکی ہو جب بھی زیادہ ہلک چوٹی بہت تکلف کے کپڑوں کی اسکو عادت مت ڈالو نمبر ۱۴ اسکی سب ضدیں پوری مت کرو کہ اس سے مزاج بگڑ جاتا ہے نمبر ۱۵ بچہ کو بولنے سے روکو خاص کر اگر لڑکی ہو تو پلانے پر خوب ڈانٹو نہ بڑی ہو کر وہی عادت ہو جاوے گی نمبر ۱۶ جن بچوں کی عادتیں خراب ہیں یا بڑھنے لگنے سے بھاگتے ہیں یا تکلف کے کھانے کپڑے کے عادی ہیں ان کے پاس بیٹھنے سے انکی کھیلنے سے ان کو بچاؤ نمبر ۱۷ ان باتوں سے اسکو نفرت دلائی رہو عنفوت جھوٹ بونا۔ کسی کو دیکر بیلنا یا حرص کرنا چوری چھلی کھانا اپنی بات کی بیچ کرنا خواہ مخواہ اسکو بیلنا بقیہ بہت باتیں کرنا بے بات ہنسنا یا زیادہ ہنسنا دھوکہ دینا بھلی بڑی بات کا سوچنا اور جب ان باتوں میں سے کوئی بات ہو جاوے فوراً اسکو روکو۔ پتہ یہ کہ نمبر ۱۸ اگر لڑکا چاہے تو بچو



یا کسی کو مارنیٹھے مناسب نہ ادا تو تاکہ پھر ایسا نہ کرے ایسی باتوں میں پیار و ابرہہ کھوٹا  
 ہے نمبر ۱۱ بہت سویرے ست سوتے دو نمبر ۱۸ سویرے جاگنے کی عادت ڈالو نمبر ۱۹ اجنب  
 برص کی عمر ہو جائے نماز کی عادت ڈالو نمبر ۲۰ جب مکتب میں جانے کے قابل ہو جاوے  
 اول قرآن مجید پڑھو او نمبر ۲۱ جہانک ہو سکے دیندار استاد سے پڑھو او نمبر ۲۲ مکتب  
 میں جانے میں کبھی رعایت مت کرو نمبر ۲۳ کسی کسی وقت ان کو نیک لوگوں کی کتابیں  
 سننا یا کرو نمبر ۲۴ ان کو ایسی کتابیں مت دیکھنے دو جنہیں عاشقی معشوقی کی باتیں یا شرع  
 کے خلاف مضمون یا اور بیوہ قصے یا غزلیں وغیرہ ہوں نمبر ۲۵ ایسی کتابیں پڑھو او نمبر  
 دین کی باتیں اور دنیا کی ضروری کارروائی آجائے نمبر ۲۶ مکتب سے آنے کے بعد کسی قدر  
 دل بہلانے کیلئے اسکو کہیلنے کی اجازت دو تاکہ اسکی طبیعت کندہ ہو جائے لیکن کبیل ایسا  
 جس میں کوئی گناہ نہ چوٹ لگنے کا اندیشہ نہ ہو نمبر ۲۷ آتش بازی یا باجہ یا فضول چیزیں مول  
 لینے کے لئے پیسے مت دو نمبر ۲۸ کھیل تماشے دکھانے کی عادت مت ڈالو نمبر ۲۹ اول  
 کو ضرور کوئی ایسا ہنر سکھا دو جس سے ضرورت اور مصیبت کے وقت چارپہ سال کر کے  
 اپنا اور اپنے بچوں کا گزارہ کر سکے نمبر ۳۰ لڑکیوں کو اتنا لکھنا سکھا دو کہ ضروری خط اور گھر کا  
 حساب کتاب لکھ سکے نمبر ۳۱ بچوں کو عادت ڈالو کہ اپنا کام اپنے ہاتھ سے کیا کریں اپنا بیج اور  
 سنست نہو جاویں ان کو کہ رات کو بچھونا اپنے ہاتھ سے بچھاویں صبح کو سویرے اٹھ کر تہ  
 کر کے احتیاط سے رکھ دیں کپڑوں کی گٹھڑی اپنے انتظام میں رکھیں اور ہر پچھانا خودی ہاتھ میں  
 کیٹے خواہ سیلے ہوں خواہ آچلے ہوں ایسی جگہ رکھیں جہاں کہیں سے کاچوٹے کا اندیشہ نہ ہو بچوں کو  
 نمودنگا دیں اور لکھ لیں اور گنگر پٹاں کر کے دیں نمبر ۳۲ لڑکیوں کو تاکید کرو جو یو بھار سے  
 بدن پرست رات کو سوتے سے پہلے اور صبح کو جب اٹھو دیکھ بھال لیا کرو نمبر ۳۳ لڑکیوں سے  
 کہو کہ جو کام کھانے پکانے سینے پر دینے کپڑے رنگنے چیر مٹنے کا گھر میں ہو اگرے آئیں غور کر کے  
 دیکھا کرو کہ کیونکر ہو رہا ہے۔ نمبر ۳۴ جب بچہ سے کوئی بات خوبی کی ظاہر ہو اس پر خوش باش  
 پیا کرو بلکہ اسکو بچہ انعام دو تاکہ اس کا دل بڑھے اور جب اسکی کوئی بُری بات دیکھو اول توبائی  
 میں اسکو سمجھاؤ کہ دیکھو بُری بات ہو دیکھنے والے دل میں کیا گتہ ہو اور جس کو خبر ہوگی کہ اسکی کیا خبر ہو رہی ہے

مسئلہ کیلئے دیکھ  
الامدادیابت ماہنامہ

لیکن یاد رکھنا چاہئے کہ اس دینے سے وہ دینا مراد ہے جو کسی خاص ضرورت کی وجہ سے ہو  
اور اگر کسی خاص ضرورت کی وجہ سے ہو تو اس میں مساوات کرنا ضروری نہیں۔ مثلاً کوئی بچہ بیمار ہو  
اور اسکی عیالت میں سینکڑوں ہزاروں کے رقم خرچ ہو گئی تو یہ ضرور نہیں کہ دیگر بچوں کو بھی اتنی  
اتنی رقم دیا جائے۔ بلکہ مساوات اس صورت میں ضروری ہے کہ بلا حاجت کسی ایک کو بچہ دیا جائے  
تو چاہئے کہ سب کو برابر دیا جائے مثلاً جائیداد تقسیم کیا جائے تو چاہئے کہ برابر دیا جائے اور بعد موت  
جو تقسیم ہوتی ہے چونکہ وہ باپ کے اختیار سے نہیں ہے اس واسطے اس کے لئے شریعت خود علیحدہ  
قواعد مقرر کئے ہیں اور ان میں بھی ضرورتوں کی اس قدر رعایت کی ہے کہ کسی ملت میں نہیں ہے  
مثلاً بیٹی کو ذی فرض قرار دیا اور بیٹے کو عصبہ یعنی بیٹے کے لئے کوئی حصہ مقرر نہیں کیا  
بلکہ بقیہ میراث کا وارث ہے اور بیٹی کو حصہ ضرور ملتا ہے اور جب بیٹی اور بیٹے دونوں ہوں تو  
بیٹی بھی عصبہ ہے اور بیٹے سے نصف پاتی ہے ہمیں جو رعایات ضرورتوں کی ہیں پوچھنا نہیں  
ہیں۔ یہ مسئلہ میراث کا اپنے محل پر مضبوط موجود ہے یہاں طول دینا منظور نہیں صرف یہ بتانا ہے  
کہ زندگی میں تقسیم کے وقت مساوات کا حکم ہے۔ اسکی رعایت نہ رکھنے سے باپ اور اولاد میں  
نزاع کی نوبت آتی ہے اور اولاد میں آپس میں حسد اور نفاق ہوتا ہے۔ اگر فریقین یعنی اولاد اور  
والدین دوسرے کے حقوق کے ادا کرنے کا خیال رکھیں تو کبھی خانہ جنگی نہ ہو۔

میاں بی بی کے حقوق کا بیان۔ ہمیں جبکہ رافا طفریط آج کل مسلمانوں میں موجود ہے  
محتاج بیان نہیں اور زیادہ تر تعلق خانہ جنگی کا اسی سے ہے کیونکہ دیگر رشتہ داروں کو تو عیال کی  
بھی کبھی ہوجاتی ہے مگر زوجین کا ساتھ تمام عمر کا ساتھ ہے کوئی گھر ایسا مشکل سے نکلے گا جس میں  
میاں بی بی میں پوری پوری موافقت ہو جو اسکی وہی اعتناست حقوق ہے۔ میاں کو بی بی  
کے حقوق کا خیال ہے اور نہ بی بی کو میاں کے حقوق کا اور اگر کہیں محرفین کو اس کا خیال ہے  
ہی تو حقوق کی ماہیت ہی کو انھوں نے بدل رکھا ہے اور عرفی حقوق کو انھوں نے حقوق قرار  
دیا ہے جنکے بانی مشرکین اور جہلا ہیں اور کچھ ایسے مذاق فاسد ہوئے ہیں کہ شرعی حقوق سے اٹھ کر  
تو واقف نہیں اور اگر واقف ہی ہو جائیں تو ان پر اشکال کئے جاتے ہیں اور جو ذباث بمقابلہ ان  
حقوق جاہلیت میں منافع بتا سکتے ہیں۔ مثلاً امر کہ یہ نام نہاد کیلئے نکاح کے وقت ذکر تو



کیا جاتا ہے مگر جانیں نے اسکو اسے گفتن ہی سمجھ رکھا ہر جتنی کہ بعض دفعہ زبان پر بھی لاسکتے ہیں  
 کہ چاہے جتنا باندھ لو دنیا لینا تھوڑا ہی ہے ایک ذرا اس سے دباؤ رہتا ہے ان عقلمندوں سے  
 کوئی پوچھے کہ جب لینا نہیں ہے تو دنیا کیسا دباؤ تو بھی ہو سکتا ہے جبکہ اس کے دینے کی فکر ہو اور  
 جب دینے کی فکر ہوئی تو اس کے کیا معنی کہ دنیا لینا تھوڑا ہی ہے شریعت سے اسکو ایسا موکہ  
 قرار دیا ہے کہ اگر اس کا ذکر نکاح کے وقت نہ ہی آوے بلکہ نکاح کے وقت تصریحاً یہی شرط کر لیا  
 کہ مہر کچھ ہو گا تب ہی مہر واجب ہو جاتا ہے اور اگر مہر ادا نہ ہوا تو آخرت میں اس کا حکم مثل دوسرے مضمون  
 ہی کے ہو گا جسکی نسبت نصوص میں وارد ہے کہ تین مہر کے بدلے سات سو تین ہزار میں حلال ہے  
 اور شریعت نے اسکو معاف کرانے کو ہی مرد کی شان کے خلاف قرار دیا ہے گویا مذہب پر ایمان  
 منع کیا ہے جسکو سلسلہ قوت العیال میں زیر آیت وان تعنوا اقرب ملتقون ولا تنسوا  
 الفضل بینکم شرح بیاں کیا جا چکا ہے لیکن فی زمانہ ایسے مذاق بدے ہیں کہ مردوں کی شرف  
 ہی سے نیت ادا کرنے کی نہیں ہوتی اسی واسطے بے دھڑک جتنا لڑکی واسے کی طرت سوکھا جاوے  
 باندھ لیتے ہیں بعض بہت ہی معمولی آدمیوں کے مہر اکٹالیس لاکھ دیکھے گئے ہیں بلکہ بعض جگہ طراج  
 یہی ہے کہ اکثر اکٹالیس لاکھ ہی مہر ہوتا ہے ایسی فاش بیہودگی ہے جسکو عقائد زمانہ بھی نہایت  
 بری نظر سے دیکھتے ہیں بعض ایسے ہی مقاموں پر جہاں اتنی تعداد مہر کا رواج تھا حکام نے یہ دیکھ کر  
 کہ غریب اور معمولی حیثیت والے تو درکنار بڑی بڑی ریاستوں کو بھی اس سے عہدہ پہنچا کر بیس کے  
 مرتے ہی ساری ریاست پر بی بی صاحبہ قابض ہو کر بیٹھ نہیں اور دیگر سب وارث دیکھتے دیکھتے  
 رہ گئے اور عورت بوجہ نقصان عقل کے اس سب ریاست کو کاندھوں اور مختاروں کے ہاتھ میں دیکھ  
 برباد کر بیٹھی مجبوراً قانون کر دیا کہ پانچ ہزار سے زیادہ کی ڈگری مہر کی ندیجاوگی۔ سچ ہے دین کو  
 جو کوئی چھوڑتا ہے عقل بھی اس سے رخصت ہو جاتی ہے غرض فساد مذاق کی یہ نوبت ہے یہ جبراً  
 کس نوع خلاف عقل ہے کہ آدمی اپنے ذمہ ایسا بوجھ باندھ لے جو کسی طرح اس کے بس کا نہ ہو اور یہ  
 سمجھنا کہ زبان سے کہنے سے کیا ہوتا ہے دل میں تو نیت ادا کی ہے ہی نہیں یہ اور زیادہ ہوتو فی  
 الہدایہ ہے اس کو کوئی اہل دنیا بھی اچھی نظر سے نہیں دیکھتا اور کوئی اہل عقل والا بھی زیادہ  
 سمجھنے کے بعد بجا ادا یا معافی کے اسکو ہر ہی الذمہ نہیں قرار دیتا چنانچہ عالیشان میں

ہی پر ڈگریاں مہر کی ہوتی ہیں نیز فساد مذاق کی یہ نوبت ہے کہ بہت سے آدمی اس بھروسے  
 اتنے مہربانہ لینے کی جرأت کرتے ہیں کہ عورت سے معاف کرالیں گے اول تو یہ قدر غلطی ہے کہ  
 امید ہو کہ اپنے زمانہ اتنا بوجہ باندہ لیا جاوے یا ایسا ہوا جیسے کوئی طول طویل سفر کو چلے اور  
 اس آدمیوں کے اٹھانے کا بوجہ اپنے سر پر رکھے اس امید پر کہ آگے سواری اور حال بلجاویں گے  
 اگر نہ تو کیا ہوگا ایسے ہی اگر عورت نے معاف نہ کئے تو اکتالیس لاکھ قرض کا حشر آخرت  
 میں کیا ہوگا اور دنیا میں بھی زمین جائداد اس سے کیونکر بچگی چنانچہ ایسے واقعات ہونے میں  
 اور اگر نہ بنت بھی ہو جاوے تو کس قدر بے غیرتی کی بات ہے کہ مرد عورت کا اتنا احسان بلا وجہ  
 اپنے سہنے اکتالیس لاکھ کا معاف کرنا گویا اکتالیس لاکھ روپیہ دینا ہے جتنی رقم زیادہ ہوتا ہے  
 احسان زیادہ ہوگا بلکہ دیگر خاوند بیوی کا زخمیر غلام ہو گیا یہ کیا مردانگی ہے مگر فساد مذاق اس  
 حد کو پہنچ آیا ہے کہ کسی کو اس کامیال بھی نہیں ہوتا یہاں سے شریعت کے اس اصول کی قدر  
 آتی نہ تھی فرمایا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے، رتوں سے خطاب کر کے کہ تم میں بہتر عورت  
 وہ ہے جس کا مہر کم ہو۔ وہ بہتر ہی یہی ہے کہ رتوں کی ہوگی تو دخول تو ہو جاوے گی اور بھڑی  
 رقم جو خورال ہو جاوے وہ اس بہت رقم سے چھپی ہے جو وصول نہونیز یہ کہ ایسی عورت کا خاوند  
 بے عزت نہوگا اور ہمیں تمام یہ اوصاف ہونگے جو غیرت پر مبنی ہیں اور ان عموماً میرا ہوگا جو  
 بے غیرتی پر متفرع ہیں اور اس سے نباہ کی کما حقہ امید ہوگی وہ حق بات کا سننے اور ماننے والا  
 ہوگا آنکہ میں اس کے مروت ہوگی اور دل والا ہوگا بخلاف اس مرد کے جس کے ذمہ اتنا بار مہر کا  
 جو اس کے قدرت سے باہر ہے کہ اگر معاف کرایا تو اول ہی دن سے بے غیرتی کا سبق اسکو  
 حاصل ہے اور اگر معاف نہیں کرایا تب بھی ہر وقت اسکی آنکھ نہچی ہے عورت کے سامنے دلیری  
 کے ساتھ آنکہ نہیں اٹھا سکتا اور اسکو رفتہ رفتہ بے غیرتی ہی کرنا پڑے گی ایسے شخص سے کسی حق کے  
 بھی اکرنے کی کیا امید ہے وہ جس حق کے ادائیں ہی آنکھ حرا جاوے تو کیا تعجب ہے۔ اس  
 پر ایک شائبہ بات کہی جاتی ہے کہ اگر مہر کم ہوگا تو مرد پر دباؤ کیا رہے گا اس کا جواب یہ ہے کہ اگر مہر  
 بہت زیادہ باندھنے کے بعد بھی خاوند دباؤ نہ مانے اور نان نفقہ نہ دے اور جملہ حقوق میں کوتاہی  
 کرے تو کیا ہوگا اس کا جواب شاید یہی دیا جائے کہ اس صورت میں گواہوں کے سامنے اور



بڑوں کے اور حکام کے سامنے اسکو مجبور کیا جاوے گا کیونکہ اس کا اقرار اس پر حجت ہوگا۔ یہی ہمارا  
 جواب ہے بیان اس کا یہ ہے کہ نکاح میں صرف مہر ہی کا لزوم نہیں ہوتا بلکہ مہر کا لزوم علیحدہ  
 نان نفقہ اور جملہ حقوق کا لزوم علیحدہ ہوتا ہے اور یہ صرف شرعی مسئلہ نہیں بلکہ عقلی اور تمام  
 جہان کا متفق طلیہ مسئلہ ہے کوئی قانون اور کوئی ملت ایسی نہیں جس میں مہر اور نان نفقہ دونوں کا  
 لزوم خاوند کے ذمہ نہ ہو اگر مہر کوئی اور بھی کر چکا ہو تب بھی عدالت میں نان نفقہ کی ڈگری ہو سکتی ہے  
 حاصل یہ نکلا کہ خاوند پر جیسے برادری میں یا عدالت میں مہر کا دباؤ دیا جاسکتا ہے ایسے ہی نان نفقہ  
 کا بھی دباؤ دیا جاسکتا ہے دونوں میں فرق کرنے کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ دونوں نکاح کے لزوم سے  
 ہیں تو جیسے مہر کا لزوم ہے ایسے ہی نان نفقہ اور جملہ حقوق کا ہے اور جیسے مہر کا دباؤ دیا جاسکتا  
 ہے ویسے ہی نان نفقہ وغیرہ کا بھی ہونا چاہئے اور یہ اور بات ہے کہ عقل اور دین سے قطعاً  
 کر لیا وے دلیل عقلی اور نقلی دونوں کا تو مقتضایہ ہے کہ صرف مہر پر ذمہ داری اور حقوق کا  
 حصہ نہیں بلکہ مہر الگ چیز ہے اور نان نفقہ اور چیز اور دونوں خاوند کے ذمہ واجب ہیں مگر ایک  
 زمانہ ہے کہ اس جمالت میں مبتلا ہے کہ مہر زیادہ ہوگا تو دباؤ رہے گا اور تھوڑے مہر سے دباؤ نہیں  
 ہو سکتا۔ یہ فساد مذاق رسوم جاہلیت کے غلبہ سے پیدا ہوا ہے کہ مہر کی کمی میں خرابیاں بتائی  
 جاتی ہیں حالانکہ اگر کوئی مہر کو شریعت کی موافق کم رکھے مگر دیگر احکام اور حقوق میں بھی شریعت  
 کو رہبر بناوے تو واللہ باللہ یہ خرابی یعنی خاوند پر دباؤ نہ رہے گا اور بے التفاتی ہونا اور کسی قسم  
 کی خرابی ہی کبھی پیدا نہیں ہو سکتی بلکہ سراسر فوائد ہی فوائد مترتب ہونگے دیکھئے شریعت میں  
 مہر کی کمی کو پسند کیا گیا ہے ہمیں ظاہر آ رہا ہے احتمال ہے جسکی وجہ سے آج کل مہر کی زیادتی کو پسند  
 کیا جاتا ہے یعنی دباؤ کا نہ رہنا لیکن یہ ہی تو دیکھنا چاہئے کہ شریعت نے صرف مہر کی کمی ہی کی  
 تعلیم دی ہے یا اور بھی کچھ بتایا ہے شریعت میں یہ احکام بھی تو موجود ہیں ولہن مثل الذی  
 علیہن بالمعروف یعنی عورتوں کے بھی اتنے ہی حق ہیں مردوں پر جتنے کہ مردوں کے حقوق  
 ہیں ان پر ایک قاعدہ کے ساتھ اس آیت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ عورت مردوں  
 حقوق میں بالکل برابر ہیں یہ مضمون اس جملہ سے اس طرح ادا ہوتا ہے کہ عورت مردوں میں  
 مساوات بالمعنی الحقیقی ہے حتیٰ کہ ضرورت ہوئی ایک دوسرے کے برابر ہونے کے لئے۔

۶۰ جہت سے کہ دل و دل و ال علیہن درجہ یعنی مساوات بیشک ہے مگر مردوں کو کچھ فضیلت اور  
ترجیح عورتوں پر ضرور ہے یہ اس واسطے فرمادیا کہ حکمت کا یہ اصول ثلوث جاوے کہ جس کام میں  
دو آدمی شریک ہوں ہمیں انتظام بلا اس کے نہیں رہ سکتا کہ ایک کو حاکم اور دوسرے کو محکم قرار  
دیا جاوے۔ دیکھا ہو گا کہ کام وقت کا بھی دستور ہے کہ اگر دو سپاہی کسی کام پر مامور ہو جائیں  
تو ایک کو بیٹہ کانشیل اور ایک کو کانشیل مقرر کر دیا جاوے تاکہ اختلاف رائے نہ ہو اور کام کا  
انضباط نہ بناتا رہے قربان مجاہد شریعت مطہرہ کے کہ عقلی اور حکمی اصول کو کیسا بنا ہا ہے حتیٰ کہ  
شریعت کی تعلیم ہے کہ جب چند آدمی یا دو آدمی بھی سفر کریں تو ایک کو امیر یعنی بڑا بنالیں اور  
سب اس کے طبع میں اس کے بلا اجازت کوئی کام نہ کریں حتیٰ کہ کسی ضرورت کے لئے بھی اس  
پر ہر گز سے غصہ نہ ہوں تو اس سے اجازت لیکر علیحدہ ہوں یہ بات اسوجہ سے ہے کہ مسلمانوں  
کی عادت اس کے خلاف ہے بالکل معمولی سی معلوم ہوتی ہے مگر حق تعالیٰ نے جس عنوان سے  
اس کا امر فرمایا ہے قابل غور ہے فرماتے ہیں: **انما المؤمنون الذین آمنوا باللہ ورسولہ**  
**اذا کانوا معہ علی امر جامع لمرئ ھو احتی یستأذنہ**۔ ترجمہ مومن وہ لوگ ہیں جو ایمان رکھتے  
ہیں اللہ اور رسول پر اور جب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مجمع کے طور پر ہوتے ہیں تو بلا اجازت  
لے کر ہرگز نہیں جاتے۔ اس عمل کو حق تعالیٰ نے ایمان کے ساتھ بیان فرمایا اس سے کس قدر  
اہتمام اس عمل کا ثابت ہوتا ہے اور اس پر پس نہیں کیا بلکہ تاکید اس کو اس عنوان سے کر فرمایا  
**ان الذین یستأذنونک اولئک الذین یؤمنون باللہ ورسولہ**۔ یعنی جو لوگ اجازت  
لیکر کہیں جاتے ہیں یہی لوگ مومن ہیں بلکہ دیگر اس کا حاصل یہ ہوا کہ بلا اجازت مجمع سے الگ نہ  
نہوؤں بلکہ ایمان سے نکل جانا ہے اس سے کس قدر تاکید اس امر کی مفہوم ہوتی ہے۔ یہ اس بات کا  
اہتمام ہے جس کو آج کل ایک معمولی بات سمجھا جاتا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ یہ استیذان ظاہر گو معمولی  
بات ہے لیکن اسکی بنائطاعت اور انضباط پر ہے اور یہ دونوں وہ اصول ہیں جنکی ضرورت ہم  
سفر ہی میں نہیں ہے بلکہ ہر حالت میں ہے نفس ایمان اور اسلام کی بنا بھی اسی پر ہے کیونکہ جس  
میں طاعت کا مادہ نہ ہو گا وہ اللہ و رسول پر ایمان کیسے لائے گا اور جس میں انضباط کا مادہ نہ ہو گا وہ  
روزہ وغیرہ اعمال کو کیسے ادا کرے گا یہ وجہ ہے اس امر کے بارے میں استقامت اہتمام کی یہی طبع شریعت



عورت و مرد دونوں کو حقوق میں برابر فرمایا مگر انضباط کیلئے دونوں کو بالکل برابر نہیں رکھا بلکہ مرد کو حاکم اور عورت کو محکوم کر دیا شریعت کا ہر حکم فطری اور عقلی اصول کے موافق ہے شرعی تمام احکام میں غور کیا جاوے تو سمجھ میں آسکتا ہے کہ مسقط مصلحتوں اور ضرورتوں پر ان کی بنیاد مہر ہی کو متعلق دیکھئے کہ مہر کم ہونے کو شریعت نے پسند کیا ہے اس میں کیا کیا فوائد ہیں مرد کو بار بار قرضہ سے ہٹا دیتا تاکہ آخرت کے مواخذہ سے بچا رہے اور بے غیرتی کا مادہ آئیں پیدا نہ ہو کہ اپنے زیر دست سے آئندہ بچی ہو یا معافی کی درخواست کرنا پڑے اور ہر ساتھ ہی حقوق عورت کے اسکے ذمہ اس قدر مقرر کئے کہ کبھی وہ ستر نہیں اٹھا سکتا چنانچہ صاف فرمادیا۔ ولین مثل الذی علیہن بالمعروف یعنی عورتوں کے حقوق ذمہ مرد کے اتنے ہی ہیں جتنے ان کے ذمہ مرد کے حقوق ہیں اور ایک جگہ فرمایا ہے عما شرع بالمعروف فان کرہتمو من نفسی ان تکرہوا شیئا و یجعل اللہ خیرا کثیرا یعنی عورتوں کے ساتھ اچھی طرح گزارا کر دو اور اگر وہ مکرہ بری معلوم ہوں یعنی ان سے کوئی تکلیف بھی پہنچے جن سے تمکو تکدر پیش آئے تو ممکن ہے کہ تمکو کوئی بات ناگوار ہو اور حق تعالیٰ اس میں بہت بھلائی پیدا کر دیں اس آیت میں مرد کو کس قدر نرم کیا گیا ہے۔ حق تعالیٰ کے حکم سے زیادہ کس چیز کا و باوہو سکتا ہے جسکو لوگ مہر کی زیادتی سے پیدا کرنا چاہتے ہیں الغرض شرعی تعلیمات ایسی ہیں کہ دین کی بھلائی کے ساتھ دنیا کی بھلائی بھی ان کے ساتھ وابستہ ہے اور تمام تعلیمات سراسر حکمت اور فطرت کے موافق ہیں بمقابلہ ان کے دوسری تعلیمات میں منافع اور مصالح سمجھنا سوائے جہالت کے کچھ ہی نہیں ہے جیسا کہ آج کل شائع ہو رہا ہے کہ خود اختراع کردہ رسوم میں منافع اور شرعی احکام میں ان منافع کی اصناف جہالت بلکہ بعضی مضرتوں کا عائد ہونا سمجھتے ہیں اسکی وجہ صرف جہالت اور علم اور علما کی جہالت ہے بہرہ ہونا گورنہ شرعی جس تعلیم کو دیکھا جائے گا عین مصلحت ثابت ہوگی اور اپنی اشراعی جو بابت ہی ہوگی مفاسد و مضار سے کبھی خالی نہ ہوگی اسی جنس سے میاں بی بی کے حقوق بھی ہیں کہ شریعت نے ان کی تعلیم ایسی مکمل و صحیح کی ہے کہ سچا انسان اللہ اور صل علی۔ اگر مسلمان ان کے کا ہنڈ ہوں تو آخرت کے نتائج کو انشاء اللہ تعالیٰ پیدا ہوں ہی گے دنیا میں بھی چین اور آرام کی زندگی میسر ہوگی اور بالکل اس کا مصداق ہوگا

۷۴

بہشت آنجا کہ آواز سے نباشد

کے مرا با کسے کار سے نباشد

اور اس وقت معلوم ہو کہ حق تعالیٰ نے جو وعدہ کیا ہے من عمل صالحا من ذکر او انثی و هو مؤمن فالتی یبدلہ حیوۃ طیبۃ ترجمہ جو کوئی مرد یا عورت نیک عمل کرے اور وہ ایمان بھی رکھتا ہو تو اس کو ہم اچھی زندگی نصیب کریں گے یکس قدر سچا وعدہ ہے حقوق زوجین کے باتوں میں افراط و تفریط ہونے سے اور شرعی حقوق کے مقابلہ میں اختراعی اور رسمی حقوق کو اختیار کرنے سے آپس میں بگاڑ پیدا ہوتا ہے اور خانہ جنگی کی نوبت آتی ہے جس سے فریقین کے لئے زندگی تلخ ہوتی ہے اور اس کا مصداق ہو جاتا ہے ۵

زینہار از قرین بد ز ہنسار      وقتارینا عذاب النار

چونکہ اس کتاب میں ان ہی باتوں کا بیان ہے جن سے گھروں میں بگاڑ ہوتا ہے اس واسطے کل حقوق کا بیان نہیں کیا جاوے گا بلکہ صرف وہی حقوق بیان کئے جاویں گے جنکے ضائع ہونے سے فساد ذات البین کی نوبت آتی ہے بطور تہدید اول سمجھ لینا چاہئے کہ شریعت نے حقوق صرف رشتہ داروں ہی کے نہیں مقرر کئے ہیں بلکہ ہر شخص کے حقوق مقرر کئے ہیں جو ذرا سا بھی علاقہ رکھتا ہے یعنی نوع انسان سے ہے چاہے رشتہ دار ہو یا نہ ہو بلکہ ان چیزوں کے بھی حقوق مقرر کئے ہیں جو انسان کے ساتھ صرف ذبیحان ہونے کا اشیاء رکھتے ہیں یعنی حیوانات بلکہ ترقی کر کے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ان چیزوں کے بھی حقوق مقرر فرمائے ہیں جو جاندار نہیں ہیں اور انسان کے ساتھ صرف موجودیت میں مشابہت رکھتی ہیں یعنی جمادات کے ایک یہ شریعت کی تعلیم ہے کہ رات کو چراغ گل کر کے سوؤ اس میں علاوہ دیگر حکمتوں کے یہ بھی حکمت ہے کہ ال کو بلا ضرورت اس کے مرکز سے جدا نہ کیا جاوے۔ یا پانی کو فضول خرچ نہ کر دیتی کہ خون میں بھی زیادہ خرچ کرنا اس سے یا مردہ کو نہ جلاؤ کہ اس سے ہوا گندی ہوتی ہے یا راستہ میں مٹی یا بکریاں نہ کرؤ کہ اس سے ہوا خراب ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ چونکہ جمادات کے حقوق کی بحث طویل اور دقیق ہے نیز ما بخن فیدہ سے بصیرت ہے اس واسطے یہاں اس کو قلم انداز کیا جاتا ہے۔ جانوروں کے حقوق دیکھئے حدیث میں ہے من قتل عصفورا بغیر حقما سئل عنہا یوم القیمہ ترجمہ جو کوئی ایک چڑیا کو بھی ناحق مارے گا تو اس سے قیامت کے دن سوال ہو گا احق کئے معنی یہ ہیں کہ اس کو کھانے کے لئے قتل کرے جیسا کہ حدیث میں اس کی تصریح ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ یضوہ علی انہ علیہ وسلم



ایک نفر میں تھے ایک پرند کے بچے ایک شخص نے گھونسلہ میں سے اٹھا لئے تو وہ پرند اُس پر بار بار  
 بار بار گرتا تھا۔ جنھوں نے دیکھ لیا تو بے چین ہو گئے اور فرمایا جاؤ ان بچوں کو وہیں رکھا آؤ۔ ان  
 باپ سے جدا کرو علیٰ ہذا حکم ہے کہ گھوڑے پر سوار ہو کر نہ کھڑے ہو کہ یہ تعذیب بلا ضرورت کے ائمہ  
 جانوروں کے فوج کرنے اور کھانے کو بھی جائز کیا ہے اُن کے بارہ میں بھی حکم ہے کہ تیز چھری سے  
 فوج کرو کیونکہ کند چھری سے فوج کرنا تعذیب فوق الضرورت ہے حدیث میں صاف صاف آیا ہے  
 ان الله كتب الذخان فی کل شیء غرض جانوروں کے بھی حقوق تعلیم فرمائے ہیں ان کی  
 توضیح منطوق ہے تو کتاب ارشاد الہام فی حقوق البہائم مصنفہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب  
 تھالوی مدظلہم میں دیکھ لو (حقوق بہائم کے بیان کی بھی یہاں ضرورت نہیں اتنا سمجھ میں آیا  
 ہوگا کہ شریعت نے ہر چیز کے حقوق مقرر کئے ہیں اور دعویٰ سے کیا جاسکتا ہے کہ جانوروں کے  
 درجات علی قدر مراتب ایسے صحیح مقرر فرمائے ہیں کہ دنیا کے تمام فلاسفہ اور عقلا جمع ہو کر تجویز کریں  
 تو نہیں کر سکتے جیسا کہ کتابوں کے مطالعہ کرنے والوں سے پوشیدہ نہیں ہے۔ یہاں بیان کیا  
 کہ حقوق مافیما بینہم سے شریعت نے ان حقوق کی تعلیم اس طرح کی ہے کہ ان انسانوں کو بھی اگر  
 محروم نہیں رکھا جو مسلمانوں سے بالکل مبائنیت رکھتے ہیں یعنی کفار ہیں دیکھو حق تعالیٰ نے  
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون جیسے کافر کی نسبت ارشاد فرمایا فقولا لہ قولا لینا یعنی اس سے  
 بات نرمی سے کرنا شان جلال سے کام لینا چنانچہ مدت دراز تک حضرت موسیٰ علیہ السلام نے  
 باوجود تمام قوم پر فرعون کی بیجا زیادتیوں کے بددعا نہیں کی بلکہ قوم کو بھی تعلیم کرتے رہے  
 ان الارض لله یورثها من یشاؤ من عبادہ والعاقبۃ للمتقین جس کا مطلب یہ ہے  
 کہ ملک ایک کافر کے قبضہ میں ہے تو اس کا غم نہ کرو بلکہ صبر کرو کیونکہ آخرت کا ثواب نیکو کاروں  
 ہی کے واسطے ہے حتیٰ کہ قوم نے نہایت حسرت کے ساتھ کہا قالوا و دینا من قبل ان یتینا  
 ومن بعد ما جئتنا۔ یعنی ہم آپ کے آنے سے پہلے تو عذاب میں تھے ہی آپ کے آنے کے  
 بعد بھی عذاب ہی میں ہیں اس سے بھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جوش نہیں آیا۔ قال عسی  
 ربکم ان یملک عدوکم فرمایا صبر کرو خدا تعالیٰ ان کو ہلاک کریگا۔ غرض کافر سے بلا وجہ  
 سخت کلامی کا حکم نہیں ہے۔

۱۵۔ کائنات جو چیزیں کہ آسمانوں کے اندر اور ان سے اوپر ہیں اور زمین کے اوپر اور اس کے نیچے ہیں عقل ان کو جاننے پر مشتمل ہے بھی بڑھ کر حکم کھلا مشاہدہ کرتی ہے (چنانچہ اہل کشف اس کو بخوبی جانتے ہیں اور جو اہل کشف نہیں ان کو بھی نعمت ایمان کی بدولت حق تعالیٰ کی ذات و صفات اور حجت و رونق کا ایسا یقین ہے کہ آنکھ سے دیکھی ہوئی چیزوں میں ان کو غلطی کا احتمال ہو سکتا مگر ان نظر سے پوشیدہ ہونے والی چیز و پروردہ ایمان باغیب ہے کہ کبھی ان میں شک و شبہ کا احتمال تو کیا خطرہ بھی نہیں ہوتا یہی مشاہدہ عقلی ہے جو خدا و عقل کی وجہ سے ان کو حاصل ہے) پس عقل حکمت کی جگہ ہے اور علم کا معدن ہے جس قدر اس کے علوم بڑھتے جاتے ہیں اسی قدر اس وسعت و قوت بڑھتی جاتی ہے (عقل ایسا حاکم ہے کہ جب وہ اعضا کو حرکت کا حکم دیتی ہے تو یہ امتیاز نہیں ہو سکتا کہ حرکت کا ارادہ پہلے ہوا یا فوری اطاعت کی وجہ سے اعضا کی حرکت پہلے ہوئی اگرچہ یہ ظاہر ہے کہ ارادہ ہی پہلے ہوتا ہے (مگر عقل کی اعضا پر کچھ ایسی حکومت ہے کہ اس کے ارادہ کے بعد وہ ایسے جلدی اس کی اطاعت کرتے ہیں کہ ایسا اوقات یہی نہیں معلوم ہوتا کہ ارادہ عقل و حرکت اعضا میں کون پہلے ہوا اور کون پیچھے) پھر عقل باوجود اتنی بڑی تدبیر و علم و حکمت کے خود اپنی ذات کی معرفت سے عاجز ہے وہ اپنی ذات کیلئے خود کو کوئی صفت یا ہیئت نہیں بیان کر سکتی جن چیزوں کے اوصاف کو وہ بیان کر چکی اور تبلا چکی ہے ان کو تو بوجہ علم حاصل ہو جانے کے تسخیم کرتی ہے اور چونکہ اپنی ذات کی کوئی صفت وہ نہیں تبلا سکتی اس لئے اپنی بابت جہل ہی کا اقرار کرتی ہے (اپنی ذات کی نسبت اقرار جہل سے زیادہ وہ کچھ نہیں کہہ سکتی) مگر باوجود اپنی ذات سے جاہل ہونے کے وہ ایسی عالم و حکیم ہے کہ باریک باریک تدبیروں کا خوب امتیاز کرتی ہے صنعت الہی کی دقائق اور امور عالم کی رفتار کی باریکیاں جدا جدا بیان کر دیتی ہے کبھی امور عالم کی تدبیر اس طرح کرتی ہے کہ ان کے انجاموں کی تصویر پہلے ہی سے

۱۵۔ اس سے پہلے یہ مضمون تھا کہ انسان کے اندر خود اس کی ذات میں بعض چیزیں ایسی موجود ہیں جن سے وہ بخوبی حق تعالیٰ کی صفات کمال پر استدلال کر سکتا ہے چنانچہ اس میں عقل ایک ایسی چیز ہے کہ اس کے اپنے اندر موجود ہونے کا شہرخص کو یقین ہے مگر اس کی حقیقت کوئی نہیں جانتا عقل ان چیزوں کا اور انکے کرتی ہے ہوائی خواص سے پوشیدہ ہیں۔

اعتماد از مترجم

رسالہ الامداد میں

ابتداء سے علامہ جمعیت

الاسلام امام غزالی

کی ایک معرکہ الآرا

تصنیف سے بکتاب

الحکمت کا ترجمہ بنام

لباب النور شائع ہوا

رہا ہے مگر چند جگہ

ایک اسکا سلسلہ

منتظم نہ رہا یہاں تک

کہ شمس کے رسالہ ماد

رجب کے بعد پھر سلسلہ

خبر ہو گیا اس کی یاد تازہ

وہ اس حق مترجم کی

سستی اور غلطی

میں بدر رسالہ کی طرف

ہمیشہ اس کا تقاضا تھا

مگر بچے در بچے سارا

سبب نیز مشغل تعلیم

و تدبیر کی وجہ سے

میں خود اس سلسلہ کو

قائم نہ کر سکا یہاں تک

کہ اب شمس کے مترجم

ایک خاص جذب سے

حق کا قیام تھا جان

میں عرصہ تک کیلئے

ہو گیا تو پھر اس سلسلہ

درمیان کے از سر نو قیام

کرنے کا خیال پیدا

ہوا حق تعالیٰ سے



سو چکر اپنے سامنے کھڑی کر لیتی ہے اور سب کاموں کے مختلف انجاموں کو بتلا دیتی ہے  
پس اس کا اپنی ذات سے جاہل ہونا اور دوسری چیزوں کا جنہیں وہ تدبیر و تمیز سے کام لیتی ہے  
عالم ہونا بتلا رہا ہے کہ وہ خدا کی بنائی ہوئی چیز ہے تمام کاموں کی تدبیر کرتی اور ان کا فوٹو  
دہارتی ہے مگر خدا تعالیٰ کے قبضہ قدرت کے نیچے ہے کیونکہ وہ اس حکمت اور روشنی بصیرت  
کے باوجود بہت جگہ عاجز اور ذلیل ہو جاتی ہے بسا اوقات ایک بات کو یاد رکھنا چاہتی ہے  
مگر بھول جاتی ہے کبھی ایک بات کو بھلانا چاہتی ہے مگر وہ یاد سے نہیں اترتی کبھی اپنے  
آپ کو خوش رکھنا چاہتی ہے مگر غم اور حزن ساتھ نہیں چھوڑتا کبھی متنبہ اور سیدار رہنا چاہتی  
ہے تو غفلت اور سہو میں گرفتار ہو جاتی ہے یہ سب باتیں اس کے مغلوبہ مقہور ہونے پر اہمیت  
کرتی ہیں اور لطف یہ کہ جن چیزوں کا اس کو علم ہی ہے ان معلومات کی حقائق سے جاہل ہے  
باوجود اتنے بڑے مدبر ہونے کے اس کو اتنی خبر نہیں کہ منہ سے نکلتی والی آواز کتنی دور پہنچتی ہے  
اور آواز منہ سے نکلتی کیونکر ہے کلام کے حروف زبان سے کس طرح ترکیب پاتے ہیں نظر کا منتہا  
کتنی دور ہے اسکی مسافت کس قدر ہے نگاہ کی روشنی کس ترکیب سے آنکھوں میں پیدا ہوتی ہے  
اور اس سے صورتوں کا ادراک کیونکر ہوتا ہے (یہ باتیں حالانکہ روزمرہ عقل کے سامنے ہوتی ہیں  
ہیں مگر ان کی حقیقت کا اس کو ہنوز پتہ نہیں بلکہ) اس کو خود اپنی قوت کی مقدار کی بھی خبر نہیں  
اکہ مجھ میں خدا نے کتنی قوت رکھی ہے اور میں کہاں تک اپنی قوت سے کام لے سکتی ہوں بعض  
وہ اپنے کو عاجز کر دیتی ہے حالانکہ اسکی اصلی قوت کے سامنے وہ بات کچھ ہی حقیقت نہیں لگتی  
اس کو یہ بھی خبر نہیں کہ اس کے اندر ارادہ اور قصد کیونکر اور کس ترکیب سے پیدا ہوتا ہے پس بہت  
سی معلومات کو وہ جانتی ہے مگر ان کی حقیقت بیان کرنے سے انکار کرتی ہے اس پر معلوم  
ہوتا ہے کہ عقل خدا تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی اور اس کی بنائی ہوئی چیز ہے نہ اس کو ایسی  
مصلحت اور کامل حکمت سے بنایا ہے جس سے اس صانع خالق عز و جل نے عظیم دانا  
ہوئے کی جبری ذیل ملتی ہے اور اس کے ارادہ و قدرت کے کمال کا پتہ چلتا ہے۔ پھر کچھ  
میں تعالیٰ نے انسان کے اندر کئی طبیعت کے موافق ایک خواہش۔ رتقا ضا پیدا کیا ہے  
مگر اسے خوشتر کے وہم میں روشنی عقل سے کام لیتا تو ملامتی کی منزل پہنچتی

یاسے گا اور آئندہ درجہ کرامت سے جنت میں فائز المرام اور کامیاب ہوگا اور اگر اُس نے اپنی خواہش کو اغراض نفسانی اور اسکی لذتوں میں صرف کیا تو جن باتوں کا اور اک انسان کے سوا کوئی نہیں کر سکتا اُن کے معلوم کرنے سے رک جائیگا اور وہی خواہش اُن کی معرفت حجاب بنجاسے گی اور آخرت میں جو اس پر عذاب اور دیدار الہی سے حجاب ہونے کا اندیشہ ہے وہ جدا پس عقل ہی تمام کاموں کے کرنے اور صنعتیں بنانے اور ذہن خیال میں تمام چیزوں کے انداز نگاہ اور تدبیر کرنے کا آلہ ہے اور غور و فکر کی بنا پر ہی باتیں سمجھنے اور ہر زمانہ کی اقوام کے مکارم اخلاق معلوم کرنے کا ذریعہ ہے وہی عقل اور فضل کی اچھی عادات کا اچھا ہونا بتلائی ہے اسی سے لوگوں کی قبیح عادات اور پیودہ رسوم کی قباحت معلوم ہوتی ہے پس غور کرو کہ انسان کا کتنا بڑا شرف ہے کہ اُس میں خدائے ایک ایسی چیز رکھی ہے جسکے ذریعہ کو ایسے علوم و معارف حاصل ہوتے ہیں کیونکہ برتن کی شرافت اُسی چیز کی شرافت سے ہوتی ہے جو اس کی عبادت کی ہے (ورنہ یوں تو سارے برتن برابر ہیں اگر سونے کے برتن میں سچا نہ و پیشاب کھدیا جائے تو ظاہر ہے اُس سے گھن کھجائیگی اور ہر شخص اُس سے بچے گا اور مٹی کی رکابی میں اگر عمدہ پلاؤ بھریا جائے ہر شخص اُسکی عزت و حرمت کریگا اسی طرح انسان اگر چہ ظاہر میں مٹی کا بنا ہوا ہے مگر چونکہ ہمیں ایک ایسا جوہر لطیف خدا نے رکھ دیا ہے اسلئے وہ تمام محکومات سے افضل و اشراف ہے بشرطیکہ وہ اُس سے کام لے اور اسکی حفاظت و قدر کرے اور پیودہ طور پر اسکو ضائع و برباد نہ کرے کہ پھر اس صورت میں اس سے بڑی بھی کوئی مخلوق نہوگی کیونکہ حفاظت نہ کرنے سے لطیف چیز جلدی سڑتی ہے اور اُنہیں کثیف چیزوں سے زیادہ بدبو ہو جاتی ہے) اور چونکہ انسان کا دل حق سبحانہ و تعالیٰ کی معرفت پیدا ہونے کی جگہ ہے اسلئے وہ تمام قوی انسانی سے افضل ہے (کیونکہ پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ برتن کی شرافت اُس چیز کی شرافت سے ہوتی ہے جو اُس کے اندر رکھی جائے اسلئے جب انسان کا دل معرفت الہی کی منزل ہے اور معرفت الہی سب سے بڑی دولت ہو تو دل ہی سب سے بزرگتر اور اشراف چیز ہے) اور چونکہ باری سبحانہ کے علم و ارادہ و حکمت میں یہ بات پہلے ہی مقدر ہو چکی تھی کہ مخلوق کو اس عالم سے ایک دوسرے عام کی طرف جانا ہے اور ان کی عقلی قوت اُس دوسرے گھر کے احکام پر پوری



مطلع ہونے کے لئے ناکافی ہے اسلئے خدا نے اس نور عقل کی تکمیل نور رسالت سے فرمادی  
 پس مخلوق کی طرف انبیاء و صلوات اللہ علیہم و سلم سے رجوع فرمائے جو اہل طاعت کو خوشخبری  
 سناتے ہیں اور اہل معصیت کو ڈراتے ہیں اور خدا تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کی ماہِ او وحی سے  
 فرمائی اور ان میں وحی کے تحمل و قبول کی استعداد و قوت پیدا فرمائی اور اس نور وحی کو جو کہ خدا  
 کی طرف سے رسول کو عطا ہوتا ہے نور عقل کے ساتھ وہ نسبت ہوتی ہے جو کہ نور انوار کے ساتھ  
 کے نور کے ساتھ ہے پس انبیاء علیہم السلام نے بندوں کو دنیا کی ہر من مصلحت سے بے نیاز کیا  
 جبکہ معلوم کرنے کے لئے انکی عقل نقل طور پر کافی نہ ہو سکتی تھی اور آخرت کی تمام مصائب و پریشانیوں سے  
 کیا جبکہ معلوم کرنے کا کوئی ذریعہ مخلوق کے پاس نہ تھا انبیاء علیہم السلام کے لئے کھلا اور خدا تعالیٰ نے  
 انبیاء علیہم السلام کی حقانیت اور صداقت پر بہت سے دلائل و معجزات ایسے ظاہر کیا جو کہ  
 بعد ان کی تمام باتوں کا سچ ماننا واجب و ان پر ایمان لانا اور ان کا مطیع بننا و ان کی نافرمانی  
 فرض ہو گیا اس طرح حق تعالیٰ کی نعمت اسکے بندوں پر کامل ہو گئی اور اسکی عظمت و جلال و  
 اور حجت تمام ہو گئی پس دیکھو آدمی کا کتنا بڑا شرف ہے جسکی نسل میں ایسے ایسے فہماء و انبیاء  
 علیہم السلام پیدا ہوئے جو ایسی اعلیٰ اور فاضل قوتوں کی قابلیت رکھتے ہیں یعنی نور وحی سے  
 تحمل کی طاقت خدا نے ان کو عطا فرمائی ہے) پس اب جبکہ شریعت کے انوار پر رہنا و ان سے  
 کے ہیں اور عقل کے انوار کو کہ ستاروں کے مانند ہیں پس جمع ہو گئے تو جس شمس نے ان کو  
 بھلائی مقدر کر دی ہے اسکی سعادت تمام ہو گئی اور جس نے انبیاء کی تکذیب کی اور دنیا کی زندگی  
 کے سوا اور کچھ نہیں چاہا اسکی بختی پوری ہو گئی پھر حق تعالیٰ نے انسان پر کتنا بڑا احسان فرمایا کہ وہ  
 نیند میں یا حالت غنودگی میں خواب دیکھتا ہے جس میں خاموش امن و برقیں اسکی پیش نظر ہوتی ہیں  
 جو اسکو ایسی باتوں کی بشارت دیتی ہیں یا خوف لاتی ہیں جنکا اسکو آئندہ اندیشہ یا امید ہوتی ہے یہ سب حق  
 سبحانہ کی عنایت اور اسکی جود و کرم کی بخششیں ہیں اور ظاہر و باطن میں طاعت پر استقامت جو نیکو  
 خواب کے اکثر اوقات سچے ہونے میں بڑا دخل ہے اس سوا انسان کو عبرت نصیحت حاصل ہوتی یا بعض  
 کاموں پر مشفقہ می کرتا اور بعض کاموں سے رکھتا ہے اور وہ ایسے امور ہیں جنکے عاقبت و انجام کی  
 خبر ہر واسع حق تعالیٰ کے کسی کو نہیں ہوتی باں جس کی جانتا ہے وہی جانتا چاہتے ہیں تبارک و تعالیٰ۔

عرض عبادت رکھی جاوے تو وہ بھی مباح ہے۔ حالانکہ کوئی مسلمان اس کا قائل نہیں ہو سکتا  
چہاں یہ کہ عبارت سلوہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض عبادت تصویر رکھنا معترض کے نزدیک  
حرام ہے جس میں کفر کا خطرہ ہے مگر کفر نہیں ہے۔ حالانکہ صورت بے شبہ کفر ہے۔ کیونکہ جو شخص عبادت  
کی غرض سے تصویر رکھتا ہے وہ اسکو معبود مانتا ہے خواہ علماً یا عملاً اسی صورت میں اس کے اس  
فعل کو کفر کیوں نہ کہا جاوے گی یا بالخصوص جسکے یہ کلیہ بھی مصرح ہے کہ رضا بالکفر کفر ہے۔ پنجم اسلئے  
کہ معترض نے کہا ہے کہ بعض کتب حنفیہ سے معلوم ہوتا ہے کہ مکروہ تحریمی گناہ صغیرہ ہوتا ہے اور  
دوسرے مقام پر کہا ہے کہ رد المحتار میں ہے۔ قد صرح العلامة ابن نجیم فی رسالۃ التلویح  
فی بیان المعاصی بان کل مکروہ تحریمی من الصغائر ان عباراتوں سے معلوم ہوتا ہے  
کہ معترض کے نزدیک بعض فقہار کا یہ قول محقق ہے اس صورت میں اس پر اعتراض یہ ہے کہ اس  
میں اس نے نہ لکھا علی عداوت کے سبب اپنے امام معصوم یعنی مولوی عبدالحی صاحب کی مخالفت  
کی ہے۔ اس کے قول کو غیر محقق ٹھہرایا ہے کیونکہ انھوں نے مکروہ تحریمی کو گناہ کبیرہ ٹھہرایا ہے  
چنانچہ سعایہ جلد ثانی صفحہ ۲۷۷ میں فرمایا ہے لعلک تظننت من ہنا ان ترک الواجب کبیرۃ  
لانہ حرام و کل حرام فهو کبیرۃ و کذا ترک السنۃ الملوکۃ فائدہ مکروہ تحریمی و الملوکۃ تحریمی  
ایضاً من الکبائر کیف لا فائدہ قریب من الحرام و ورد علیہ الوعد الشدید نیز ان  
صورت میں معترض پر لازم ہے کہ وہ مولوی عبدالحی صاحب کو بھی اپنے مسلم قاعدہ کی بنا پر غیر  
محقق ٹھہرائے اور ان کی تصانیف کی بے اعتباری کا اعلان کرے۔ اسلئے کہ وہ ذرا ذرا سی یا  
پر حضرت مولانا پر غیر محقق ہونے کا حکم لگا دیتا ہے اور ان کی تصنیف کو بے اعتبار بنا دیتا ہے  
جیسا کہ اسکے کلام کے دیکھنے والوں پر محض نہیں۔ لیکن اگر اسکے نزدیک بعض فقہار حنفیہ کا قول  
محقق نہیں ہے تو یہ اسکی عداوت کی دلیل صریح ہے کہ اس نے حضرت مولانا کے مقابلہ میں ایسے  
قول سے احتجاج کیا جسکو نہ وہ خود تسلیم کرتا ہے اور نہ مولانا نے صراحتاً یا اشارتاً اسے تسلیم کیا  
اس مقام پر ایک نکتہ بیان کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے جو کہ اہل علم کے لئے نہایت کام آمد ہے  
وہ یہ کہ شلح علیہ سلام چونکہ حکیم میں اسلئے وہ سد باب فتنہ کے لئے بعض احکام مقیدہ کو  
بقیہ بیان فرمادیتے ہیں جس سے ان کے حکم کے مطلق ہونے کا شبہ نہ رہتا تاکہ لوگ اسکے



تمام صورتوں سے اجتناب کریں۔ بخواد وہ مباح ہوں یا حرام یا مکروہ اور اس سے وہ ارتکاب کرے  
بہت دور ہو جاویں اور یہ حکم ان کا خلاف واقعہ نہیں ہوتا کیونکہ اطلاق ظاہر ان کی مراد نہیں ہوتا  
علیٰ ہذا کبھی وہ بعض احکام کو اسی صلیغ سے تغلیطی صورت میں بیان کرتے ہیں اور چونکہ حقیقۃ کلام  
مقصود نہیں ہوتی۔ اس لئے وہ حکم بھی خلاف واقع نہیں ہوتا مثلاً جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ہے الطیرۃ شرک اس مثال میں اگر طیرہ سے مراد خاص طیرہ ہے یعنی وہ جو باعقاد ہو  
ہو تو وہ حقیقۃ شرک ہوگی اور اس میں اس قید کا نہ ہونا ایہام عموم کے سبب باب فتنہ کیلئے ہوگا اور  
یہ مثال ہمارے بیان اول کی مثال ہوگی اور اگر طیرہ سے مراد عام طیرہ ہے تو اس پر مطلقاً شرک  
ہونے کا حکم تغلیطی ہوگا اور یہ ہمارے بیان ثانی کی مثال ہوگی جب یہ معلوم ہو گیا تو اب سمجھو  
کہ جو علماء حکیم الامتہ ہیں وہ بھی اپنے بیان میں اس سنت کی پیروی کرتے ہیں اور بعض احکام کو  
جو کہ فی الواقع مقید ہوتے ہیں بصورت مطلق بیان کرتے ہیں اور بعض احکام کہ بصورت تنبیض اور  
مقصود ان کا سد باب فتنہ ہوتا ہے اور چونکہ مراد ان کی پہلی صورت میں تقیید اور دوسری صورت  
میں تغلیط ہوتی ہے اس لئے ان کا کلام فی الواقع صحیح ہوتا ہے مگر غیر محقق اور کوتاہ اندیش لوگ  
ان کے ایسے کلاموں کو قابل اعتراض ٹھہراتے ہیں فتنبہ لہ فانہ ینفعک فی کثیر من  
المواضع۔

۱۳۷

## تحقیق نمبر (۱۶) متعلق بہ سعادت و نحس ایام

بہشتی زیور میں اچھے برے دن اور تاریخوں کے پوچھنے کو شرک اور کفر کی باتوں میں شمار کیا ہے  
سپر معترض نے یوں اعتراض کیا ہے۔ جہاننگ ہم اس جملہ کے الفاظ پر غور کرتے ہیں یہ معلوم  
ہوتا ہے کہ مؤلف صاحب کتاب دریافت کو یہی شرک و کفر خیال کرتے ہیں۔ ظاہر فاسئلوا  
اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون (اہل ذکر سے پوچھو اگر تم نہیں جانتے ہو) نص صریح ہے کہ عدم  
علم کی صورت میں علم حاصل کرنا مذکور مباح ہے معلوم نہیں دریافت حالت میں کیونکر شرک آگیا  
اگر ہم یہ خیال کریں کہ اچھی اور بری تاریخ سمجھنا کفر ہے اسوجہ سے اس کا دریافت کرنا چونکہ اکثر شرک  
کا دریافت کرنا ہے تو یہ بھی شرک ہے اس صورت میں یہ کو اول اچھی اور بری تاریخ نہ ہونا غیر مسلم



ہی اور بالغرض اگر یہ شرک ہو بھی تو ہر امر شرک کا دریافت کرنا بھی شرک ہے یا نہیں اسکی دلیل ہونی چاہئے الی اخر ما قال۔

## تنقیہ

اس اعتراض کا منشا معترض کی وہی کجروی یا کج فہمی ہے جس سے وہ ہمیشہ حضرت مولانا کے مقابلہ میں کام لیتا ہے کیونکہ ہستی زلیو کا مطلب یہ ہے کہ اچھی بری تاریخوں اور دنوں کا مجموعہ وغیرہ سے اعتقاد اور بغرض تصدیق پوچھنا شرک و کفر کی باتوں میں سے ہے (یہی یہ بات کہ ایام واقع میں سعد اور نحس ہوتے ہیں یا نہیں ہستی زلیو اس سے ساکت ہے اور اس کا ہمیں کچھ بھی ذکر نہیں ہے) دلیل اسکی یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ من لانی کاہنا فصدقہ فیما یقول فقد برئ مما انزل علی محمد و اہ احمد و ابو داود و انتہی مافی المشکوۃ باختصار اس پر شبہ ہو سکتا ہے کہ یقینیات جو بیان کی گئی ہیں ہستی زلیو میں نہیں ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ یہ یقینیات گواہانہ میں مذکور نہیں ہیں مگر بقرائن حالیہ ضرور مفہوم ہیں کیونکہ مقصود اس سے اسی پوچھنے کو شرک و کفر کی باتوں میں شمار کرنا ہے جو کہ خلاف شریعت مصطفویہ ہے نہ کہ ہر پوچھنے کو اور قرآن حالیہ کا شارع علیہ السلام ہی اپنی عبارات میں لحاظ رکھتے تھے جناب فرمایا ہے من اتی عراقا فاسأله عن شیء لم یقبل له صلوۃ اربعین لیلۃ اس حدیث میں بظاہر عرف سے کسی بات کے پوچھنے کو گناہ بتلایا گیا ہے حالانکہ بقرینہ حال اخبار غیر کتب بغرض تصدیق پوچھنا امر اوہ ہے پس معترض کا اعتراض ساقط ہو گیا اور ظاہر ہو گیا کہ اس قسم کے مناقشات لفظیہ کرنا درحقیقت اعتراض کرنا ہے خود شارع علیہ السلام پر جب یہ معام ہو گیا تو اب ہم معترض کے کلام کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ بچند وجہ مخدوش ہے اول سئلے کہ اُس نے فاسئلوا اهل الذکر کے معنی میں تحریف کی ہے اور عدم علم کی صورت میں علم حاصل کرنے کو مطلقاً کم از کم مبلح بتلایا ہے حالانکہ مولوی عبدالحی صاحب فرنگی محل نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ ابن جریر نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے ان تعلیمہ حرام مثل التحریف و مافیہ و ما یماہر ان فاعلم



یشارک اللہ فی غیبہ۔ دوم اسلئے کہ معترض نے پوچھنے سے صرف پوچھنا مراد لیا ہے حالانکہ اس کے وہ پوچھنا مراد ہی جو بغرض تصدیق ہو جیسا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث مذکور میں مراد ہے۔ سوم اسلئے کہ اس نے اچھے برے دنوں سے وہ اچھے برے دن مراد لئے جو شرعاً اچھے یا برے ہیں۔ حالانکہ ہشتی زبور میں وہ اچھے اور برے دن مراد ہیں جو بقاعدہ اہل نجوم وغیرہ اچھے یا برے ہیں۔ چہارم اسلئے کہ معترض نے جو دلائل دونوں کے اچھائی کے پیش کئے ہیں ان میں سے بعض ایسے ہی ہیں جو فضائل ایام سے تعلق رکھتے ہیں حالانکہ اس عبارت میں فضائل ایام کی نفی نہیں ہے۔ پنجم اسلئے کہ جن حدیثوں میں ۱۴-۱۹ اور ۲۱- کو حجاست کیلئے منتخب کیا گیا ہے ان سے بر تقدیر صحت بعض ایام کی بعض تاثیرات کا ثبوت ہوتا ہے مگر ان سے بھی بری تاریخوں اور دنوں کے اہل نجوم وغیرہ سے دریافت کرنے کا جواز ثابت نہیں ہو تا پس احادیث ہشتی زبور کی تردید نہ کریں گی۔ کیونکہ احادیث مذکورہ ایک ایسے امر کو ثابت کرتی ہیں جن سے ہشتی زبور ساکت ہے اور ہشتی زبور ایک ایسے امر کو ثابت کرتا ہے جس سے احادیث مذکورہ ساکت ہیں فلا تعارض بینہما۔ ششم اسلئے کہ فی یوم خمس تمہا فی ایام مختصات سے بھی بری تاریخوں اور دنوں کے پوچھنے کے جواز کا ثبوت ہو رہا ہے ان سے تو یہی ثابت نہیں ہوتا۔ کہ ایام میں جہاں تاثیر ہے۔ کیونکہ قاعدہ ہے کہ جب کسی وقت میں کسی شخص پر کوئی مصیبت پڑتی ہے تو اس وقت کو عرفا اسکے لئے نحوس کہا جاتا ہے خواہ اس وقت کو موثر مانا جاوے یا نہ مانا جاوے۔ پس ہشتی زبور اور آیات مذکورہ میں تعارض نہ ہو گا ایسی حالتیں ان کو ہشتی زبور کی تردید میں پیش کرنا فضول ہے۔ ہفتم اسلئے کہ جو احادیث اس نے دوبارہ نحوست پیش کی ہیں ان سے صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ بعض ایام بعض کاموں کے لئے مناسب نہیں۔ پس اگر وہ صحیح ہوں تو ان سے صرف اتنا ثابت ہو گا کہ افعال محمودہ کو ایام معلومہ میں کرنا مناسب نہیں مگر اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ نجومیوں وغیرہ سے کاموں کے لئے تاریخیں پوچھنا جائز ہے۔ کما سیاقی عنقریب پس احادیث مذکورہ مسئلہ ہشتی زبور کی تردید نہ کریں گی۔ ہشتم اسلئے کہ ملا علی قاری نے جو لکھا ہے فی بعض الازمان من الشہر والا سبوع خواص من اسباب التأثير۔ اس سے معترض کو کچھ فائدہ نہیں ہو پوچھنا کیونکہ ہشتی زبور میں بعض خواص



# خریداران الامداد کی خدمت میں ضروری اطلاع

آپ کو معلوم ہے کہ آپکا الامداد اپنی پانچ سالہ مدت ختم کر چکا ہے جس سے اس کا چھٹا سال شروع ہو گا جن حضرات کا سال ختم ہو گیا ہو ان کے حسب <sup>۳۸</sup> کارچہ بذریعہ ویلورانه کیا جاوے گا۔ محکومہ نہیں کہ الامداد کو ناظرین میں سے ایسے بھی ہوں کہ جو دنیا کو ہزاروں کاموں میں رات دن مصروف رہنے کے باوجود ایک ماہ میں کسی ایک دینی پرچہ پر نظر ڈال لینا گوارا نہ کریں اور اسکی خریداری سے انکار کر دیں تاہم بہ نظر احتیاط نہایت ادب کے ساتھ عرض کیا جاتا ہے کہ جن صاحبوں کو اسکی خریداری منظور ہو وہ صرف اس قیمت کا ایک نمونہ ہی رسالہ کو ذرا سے قسائل سے بہت سا نقصان پہنچا دے ایک کارڈ کے ذریعے سے خاکسار کو مطلع فرماتا تاکہ ان کے نام رسالہ بذریعہ ویلورانه کیا جائے اس صورت میں ان کا صرف ایک پیسہ خرچ ہو گا اور الامداد اس نقصان کے اضافہ سننے پر کجا جس کا وہ اب تک باوجود کاغذ وغیرہ کی گرانی کو برداشت کرتا رہا ہے محکومہ نہیں ہے کہ ہماری معزز ناظرین الامداد اس مختصر مگر ضروری گزارشت پر توجہ فرماویں گے۔ اس سال چند مفید مضامین عام فہم کا اضافہ کیا جاوے گا لیکن قیمت میں کچھ اضافہ نہیں ہو گا بدستور سابق ہے کا ویلورانه ہو گا۔

(خاکسار مدیر)



# اصول مقاصد رسالہ ہذا اور ضروری طلاعیں

- ( ۱ ) رسالہ ہذا کا مقصود ائمہ محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- ( ۲ ) اس رسالہ کو مناظرہ و مباحثہ و سب یا سب امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔
- ( ۳ ) کوئی مضمون مسالک اہل حق کے خلاف شائع نہ ہوگا۔
- ( ۴ ) یہ رسالہ ہر قسمی مبینے کی تیسری تاریخ کو انشاء اللہ تعالیٰ شائع ہوا کریگا۔
- ( ۵ ) کسی ماہ کا رسالہ مع لوح کے اڑھائی جزد سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت اس سے بھی بڑھ جائیگا۔ قیمت سالانہ یہ ہے۔ اس سال بوجہ گرانی کاغذ سے کمی گئی ہے۔
- ( ۶ ) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت اور فراچکے ہیں سب حضرات خریداران کی خدمت میں رسالہ دی پی جائیگا اور ایک آنہ خرچ و بلیو کا اضافہ کر کے عہد کا و بلیو ہوگا۔ اس سال سے کا و بلیو ہوگا۔
- ( ۷ ) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ بھیجا جائیگا وہ جب تک پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا دی پی کی اجازت نہ دیں گے دوسرا رچہ نہ بھیجا جائیگا۔
- ( ۸ ) جو صاحب دو تین ماہ یا اس کے بعد خریدار ہوں گے ان کی خدمت میں کل پرچے ابتدا یعنی جزیے ۱۳۳۷ء سے بھیجے جاویں گے اور ابتدا سے خریدار سمجھے جائیں گے۔
- ( ۹ ) قیمت ہمیشہ پیشگی لیجاو گی خواہ بذریعہ منی آؤ نہ بھیجیں یا دی پی کی اجازت دیں یا اگر کوئی صاحب سطر سال میں رسالہ بند کرنا چاہیں گے تو بقایا قیمت واپس کر دی جائے گی۔
- ( ۱۰ ) رسالہ ہذا کی ترتیب مضامین میں (جماعت انتخاب التالیفات) مقیم خاتواں ممتاز بھون پرکھ سوانت فرما کر شکور فرماتی رہے گی۔
- ( ۱۱ ) الاملا ادا کے متعلق جملہ تحریرات بنام مدیر ہونی چاہئیں۔
- ( ۱۲ ) جواب کیلئے جوابی خط آنا چاہئے جو صاحب خریداران رسالہ ہیں براہ مہربانی پتہ کے ساتھ نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کریں ورنہ جواب کی شکایت نہ ہو۔

۵

ذیل اس عقد کے

جوانی رد اختیار

مطبوعہ مصر ۱۲۹۲

جلد رابع صفحہ ۱۸

۱۹۱۹ء بروز کوہرہ

۱۸

رفیق احمد مالک امداد المطلب و مدیر رسالہ الاملا و تھانہ بھون ضلع مظفرنگر